

المزده الساع من شرح الامام العلامة شمس عبد

الباقى الزرقانى المالكى على المراه

الهدية للعلامة العسقلانى

بسم الله المولى

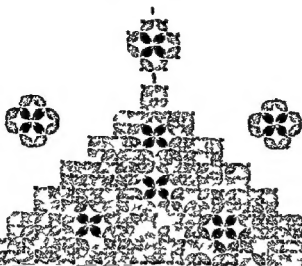
بعلو هما

آمن

م

وهو احد عاينه احرا والله المعنى





بسم الله الرحمن الرحيم

(الفصل الثالث في ذكر احسان داله على محبة اصحابه عليه الصلا والسلام) دوى (فراسه)
 اواسه مله تعنى الافارى شجارا (واهل بيته ودرسه) انهم الدال وكسرها اولاد وأولادهم
 والالفاظ المدكور مداحله لامسائه (قال الطبراني ان الله تعالى لما اصطفى) اى فصل
 (فيه صلى الله عليه وسلم على جميع من سوا) من الالهة والملائكة فعسدا فعلى لانه محبة
 معى فصل ولا ردأه ندى عن محو اصطبل من كذا فاله السمين فى ان الله اصطفى آدم الاله
 (وحصه بماعه) اى محله (به) من عم السى عومامل (من فضله الماهر) العالب على غير
 ومما املنا لا عوض والمراد عما افاضه عليه من العطايا الى سبل جمع اسرايه حتى كان
 كل سر منه احصى بمصله فصرى عليه لا يتجاوز الى غير والما فى عباد حله على المصور
 (اعلى) روع (بتركه من اسمى) اتسب (اله) ناسا ناسا (نساء) كمراته
 (اوسيه) كعبه ومناصر (وروع من اطوى) انهم واحصى له نصر وحصه محبت
 اسه فى اتصاله به طى بعض اسرا الصفة على بعض (وأكرم مود دوا) اى محبة اقرانه
 (كاهر به) جميع حظه (وعرض محبة حله اهل به المظم ودرسه) بالاحسن فى اسما
 ما سمع صرحه صلى الله عليه وسلم على جميعهم والودود العم لا الام برك المحبة لانه السب احسانه
 اما المبنى بكراته بعضهم فعلى فيه فحبب عليه السعى فى اسان محبة من حبب دونه له عليه
 السلام وان كر وجوع المعصية به (فعال تعالى قل لا اسئلكم عليه) اى السلب والارساد

(أحرا الاמוד في الروي) أي ودوا فرأى أو ان ودوى لفرأى منكم وقبل الاسماء
 معناه ماع والمعنى لا اسألكم احراط ولكن اسألكم المود في العرفي حالها أي الاמוד
 فانه في دوى العرفي ممكنة في اهلها أو في حق الرايه ومن احاطها كما في حديث الحب في الله
 والبص في الله فانه الصاوي وله دل وحده الاستدلال على وجوب محبة القرابة وآل
 البيت فانه لما سألهم محبة قرابة دل على اعسانهم وقصده ذلك انما علسا (وروي) عند
 اس أي حاتم والطراي واس مردويه عن اس عباس (أم المارلب فالوانا رسول من فراسل
 هولاء) الذين رتب بهم الآية (فال علي وفاطمة واهما) قال الولي العراقي في اس ماد
 حسن الاسمر سعي محقق فيه وهذا الآية ممكنة ولم يكن لفاطمة حينئذ اولاد اسمى وفي
 الصحيح انه صدوق بهم وعلو في التيسيع فان سب ولة واماهما أي اللذان سولان
 ادان بدو حاط الاساق كون الآية ممكنة لفي حد براس عظمه ان الآية مدية فصيح بلا
 تكاف (وقال تعالى انما يريد الله لذهب عنكم الرجس) الدين المدين لفرصكم وأصل
 معا القدر الحسي ثم اسعير لادم والدين كما هما (اهل البيت) نصب على الدنا او المذبح
 أو الاحصا ص (ونظروكم) عن المعاصي (نظروا) رسيخ للاسعار لتصرف عن الدين
 ووجه الاسم اذ لا آية ان يظهر الله من الا نام احبه الله ورسوله ومن احبنا لمنا
 حبه وبره وصلته وهذا جامع في المراد بأهل البيت في هذه الآية فروي اس أي حاتم عن
 عكرمه عن اس عباس قال رتب في سنا التي صلى الله عليه وسلم حاصه لارجل معهن وأريد
 بالبيت ساكن التي صلى الله عليه وسلم فانه اس عظمه (وروي اس حر عن عكرمه انه كان
 سادى في السوق) وهذا الاظهار لطلوع عند (انما يريد الله لذهب عنكم الرجس اهل
 البيت) قال رتب في سنا التي صلى الله عليه وسلم حاصه وكذا قال معا لوردنا نذكر
 التصريحنا اذ لو أريد السنا فقط لعل عسكى ونظروكم (قال الحافظ اس كبر وهدا يعني
 ما في الآية نص في دخول ارواحه صلى الله عليه وسلم) لانه سب رول هذا الآية
 (اد الحظان فمما فعلها من وسب الرول داخل فيه فولا واحدا اما واحد على قول) وعليه
 سى هاس اس عباس وعكره ومقابل (او مع غير على الصحيح) اذ العصر نعموم الله ط
 لا يخصه من السب (وقد المراد التي صلى الله عليه وسلم) ولا ساهه قوله أهل البيت لان
 أهل نطق يعنى آل وآل نطق على الرجل سة كالداود وآل أي أوى (قال عكرمه من
 ساما هتة) لانه ان يجعل اللعبة على الكاذب (انما رتب في سنا) أي أرواح (التي
 صلى الله عليه وسلم) ونصحه في شأن التي تعصف بالمعول عن عكرمه ارواح قال اس كبر
 (فان كان المراد من كنى سب القول دون غيره) فصحيح وان أريد من المراد دون غيره
 (في هذا نظر فانه قد ورد في ذلك أحاديث يدل على ان المراد أعظم ذلك) هذا لفظ اس كبر
 وسقط من فم المصنف أو ساهه بعض الكلام وكما حقه تصدم قوله قال عكرمه من سا
 باهتة الى هاهنا قوله (وقد المراد التي صلى الله عليه وسلم) فان اس كبر لم يحكمه وودأ وهم
 بأحدهم فلهذا من هذا القول حتى (قدم من لم سأل على تعصف سنا شأن وما درى انه خلاف
 المروي عن عكرمه (فروي الامام احمد عن واه) يملحه (اس الاسع) بالناس اس كعب

التي هي من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الله تعالى وحسن حسبه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعه على وحسن وحسن أحد كل واحد منهم ما يده) روى كل ما على أن يكون أحد من صلى الله عليه وسلم مع غيره والنصب معقول أحد اسم ما على والنصب الذي على الله عليه وسلم دخل فأسيد به على ما أحد الهما في حالة دخول (سج دخل يادي) روى (علاء فاطمة وأحلم ما بين يده وأحلم حسا وحسنا كل واحد منهم اعلى حسبه لم يعلم به أو دل) والله (كسا) سدا الراوي والكسر من سحر (ثم لا هذه الآلة اعلم بذا الله لذهب عنكم الرحمن أهل البيت وظهركم بظاهره وقال اللهم هولا أهل بي) وأهل بي أحسن بالظهور من عداهم (راوى رواه اس حرر) لحديث والله المذكور (فصل وأما رسول الله وأهل بي وأحسن أهل حال والله وأما من أوحى ما) أى الا ورالى (اربع) وكأنه لى ما ترأى من أحد هما أحد راس الا وروى بالرضا مع احسان الصادق المذكور به وحسن لا يختلف بحاله انه مصدق بصفه رضى عنه ولها أى اسم اهل ان فعلت كذا أو دس على صفه كذا (ومن أم سلمة) حديث أى اسم (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فى بيته اذ ساء فاطمة) الزهراء (عمره) نسيم فكون قد روى (في الحرر) بحاله فمعه موصوفه را مذكور قصه سا كس فزا ما يحسن الذوق على هذه العصبه لك أن روى بها فالة الطوى وقال اس فارس دس على سقيم وقال الصوى وسعه الجوهرى لم يقطع صغارا وصفت عليه ما كسر فاداسه در عليه الذوق وان لم يكن فيه الحزم هى عصبه وحسن مرجه نصي من بلالة التخالص بطن وحسن انظر رتالا لعمام من المعال والحرر يعنى بالاحتمال على الله امسى من المصنف الساج ومراى المعروف من الذوق بل الذى (فدخل عليه ما قال ادعى روحا وحسن) روى رواه ساس فاطمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لها قد صعب في اعصده بحمله اعلى طوى فوصفها بين يده فقال أن اس عمل واسال فقال فى البيت فقال ادعهم فخاص الى على وقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال ساج على وحسن وحسن قد سألوا على فقلوا ما يكون من ذلك الطوى وصحه كسا) أم سلمة (واما فى النظر أصلى فأمر الله عز وجل هذه الآله اعلم بذا الله لذهب عنكم الرحمن أهل البيت وظهركم بظاهره) قال أحد فصل الكسا فسام بهم أشرح به الأولى ما الى العصبه) روى رواه فلما رآهم مضطربا الى كسا كان على المسامه قد وسطه وأحلمهم عليه ثم أحدنا طراف الكسا الاربع بحاله فصبه فوق رؤسهم واوحى من الله الى ربه (ثم قال اللهم هولا أهل بي وسامى) الخ الماهله والم العصبه والسوفه (فادس عنهم الرحمن وظهرهم بظاهره) أى حسبه المعاصى وما بينهم وادخالهم فى الكسا وصبرهم به اسار الى عرضهم منه وأن الله سبرهم كما سبرهم الكسا والله صامهم واخبرهم بذلك كما حول ردا فى الاسما اسار الى تسديل الخال عماهى فيه واعلم دعاهم بذلك فعند كرا الله تعالى انه بذا لهم ذلك واراد به تعالى لا تختلف عن مراده با كسدا وسواهم بذرهم لم يعلم الناس به أو المراد دوام ذلك وسواهم بذا (قال) أم سلمة (فأدخل نأى من البيت) الذى عرض عنه قبل بالخر (فصل وأما معكم يا رسول الله فقال الله) سافه

وهم الغلة العامة منهم خرج الحامل والفاسق وهم سرقوا من أموالهم
 ولا اعتبروا عنه الذين وكان كتاب الله منه ما سمع ومن سرق وأوسع الحكم بالنسوح كذلك
 أرى بعض القدرين غير علمهم العظماء وحسب على أوسعهم لما علم بحسبهم بعد من الملا
 والزرايا انتهى وكره بلا مألوف كد قال العنبر الزاوي جعل أنه أهل بغير سارقين لم يجر
 أساس الخصة وبحرم الصدقة والطهار والسلام والصلا ولم يقع ذلك لعنهم (فصل في رد)
 من أخرجهم ولطف مسلم إلى له حصص (و من أهل به) ما زيد (أليس ساو من أهل به قال لي
 أن) كذا في المسح وليس في مسلم إلى أن وأما قال (ساو من أهل به) وقد ذهب
 في بعض المسح إلى أن ساو من أهل به وكل ذلك حبط بخلاف ما سلم وبني رد النبي وقد
 يستعمل على نعم وهو على هذا في سيرة الناس لهوله (ولكن أهل به ممن حرم) نصم الخا
 ويخصف الرا (الصدقة) أي الزكاة وهم وهام والمطلب عند السابقي وقال مالك
 سواهم فقط وقبل سواهم وقبل فريسي كاهن أهله النوري وما يوجد في من نفع المواهب
 من رواد عليهم بعد حرم لا وجود لها في مسلم وهي بخلافه لوسط النوري وقال القاضي عياض
 يعني أن ساو من أهل سكره وليس المراد بالآية وإنما المراد الذين حرموا الصدقة بعد نهي
 الذين معهم يملكون أي منه صدقة التي حصص الله لهم وأما بقى عليهم في أيامه وأيام الخلفاء
 الأربعة لهوله بعد وردت على من سبي أو ولد له من ماله ما سبه عن وسعي ويحتمل أن يعني
 الذين حرموا الزكاة إلى هي أو سباح الناس ووسط ذلك عن زيد سراق عمر هذا الخلفاء
 (فصل) أي قال حصص (من هم قال آل على وآل حصص وآل عمل) نفع فكسروا ولا داني
 طاب (وآل العباس) من عند المطلب (قال) حصص كل هؤلاء حرم الصدقة (ورداد
 عليهم بعد حرم في نفع لا وجود لها في مسلم) (قال) زيد (كم) قال عياض من نفع لمالك في
 قصر المنع على أي هاشم لأنه لم يرد كسواهم وأدخل السابقي معهم في المطلب لحدب أعم
 يعني ويؤا المطلب أي واحد ومال الله بعض موحا (حرمه مسلم) في فصل ل أهل الساب
 من حصصه ويرجعه أحد وعمر وسلم من وجه آخر فعلمنا أي ليد من أهل به ساو قال
 لا وأما الله أن المرأ يكون مع الرجل العسر من الدهرم نطقها فخرج إلى أبيه وأهله
 أهل به أهله وعصمه الذين حرموا الصدقة بعد قال النوري بها أن الرواية طاهرهما
 السابقي والمعروف في معظم الروايات في غير مسلم أن ردا قال ساو ليس من أهل به فيقول
 الرواية الأولى على أن المراد من من أهل به الذين ساكنته ويعولون وأما باحرامهم
 وأكرامهم وسماهم فلا وعطى في حقه وفيه وذكر ساو داخل في هذا كله ولا يدخل
 في من حرم الصدقة وهذا ساو وهذا في الرواية الأولى وفي قوله ساو من أهل به ولكن أهل به
 من حرم الصدقة قاله الروايات قال وفي قوله في الرواية الأخرى فعلمنا ساو من أهل به
 قال لا دليل لا يقال قول من قال هم فريسي كاهن أهله قد كان في سبابة من سبابة عاين وجهه وأما
 سله وسود وأما حبيبه انتهى (والعمل بخبره) أي نفع المصلحة والمفاد (كأن في العاموس
 كل من سرق مصاد قال ورواه الحدب أنه ما زل فيكم المصل كأن الله وعبري) سماها
 يعني لهاسوما وفي العلم لما زرى قال يعلب سماها يعني لأن العمل والاحد منهم ما يعل

والعرف بقوله لكل في نفس محبة انما لم يعطيهما ايهى ود كر بعضهم ايه تسبه بلس
اي كالتعلق بالانس والحق وهو مكلف لاحاحه الله (وهي) اي العبر (يكسر) العبر
(المهملة وسكون المساء الموصيه) فراعدها نايب الاهل والنبل والا فارت كما ناي (والاحد
بهذا الخد ساجري) احن وأولى (وليس المراد بالاهل الارواح) الطاهرات (فقط لهم)
بالم لتعظيم في جمع الاناب (ع آله) المذكورين (ولانك من نذر القرآن) بأملة (ان
نسا النبي صلى الله عليه وسلم داخل في الآيه المكرعه فان ساق الآيه المكرعه معهن)
والخاطبة لهن موله ناسا التي الخ (ولهذا قال بعد هذا كله واد كر ما يلي في ويكن من
آيات الله) القرآن (والحكمه) سه الله على لسان نبيه دون أن يكون في رآن ملو ويجهل
ان يكون وصفا لآيات نبيه الله تعالى ان نسا من اهل النب وعلى قول الجمهور هي
ايضا مخاطبه امر الله تعالى ارواحه صلى الله عليه وسلم على جهة الموعظه وبعد ذلك وجه
بذكر ما يلي في "وهي" ولفظ ذكر محمل مقصد من كلاهما موعظه وبعده نعيمه أحدهما
بذكره وادريه ودر وكر في ان من هذا حاله يدعي أن يحسن افعاله والآحاد كر
أي احفظ وادريان والزمه كما به دل احفظ او امر الله ونواحه وذلك هو الذي يلي
في سوسكن من آيات الله والحكمه وذلك مود يكن الى الاستقامه وفي قوله ان الله كان
لطفا ما يذنب وبعد نعيمه أي اطعم يكن في هذه النعمه وفي قوله حبوا بحذر ما قاله اس
عطيه وجه الله تعالى (وهذا) القول نعم ومه لارواح مع الاول (احسان) عبد الحق من
عالم من عالم الركن من عبد الروح من عالم من عبد الله من عالم (من عطيه) من حادس عطيه
ان حادس حفاف اغارني العرابي بل حادس الاعلى عطيه من حادس حفاف نهر من
عرباطه فأنزل كسر الهام فذو وفصل فاسر وان اس عطيه كان أبو محمد عبد الحق نعيم اعالم
بالنسر والاحكام والخدب والحدود والادب واللغه مصدا احسن التصديعانه في المذا
والذكا يروي عن ابيه عال أحد الحظاظ وأي على العسائي والصدفي وحلي كسر صمهم
رباشه والذ الوجه في التفسير فاحسن منه وأندع وطار بحسن منه كل مطار ولدسه
احدى وعساى وأرادهما وبان سمه سب واربعين وجممائيه (بعد ان نزل عن الجمهور
أهم) أي آل النب (على وفاطمه والحسن والحسين) وقال في ذلك أحاديث وعمل بها
حديث ابي سبه در بل هذا الآيه في حقه الخدب السابق (قال وجهه) لفظه ومن حقه
(الجمهور قوله تعالى عسكم ونظهركم بالمم ولو كان للنسا حاصه لقال عسكن) ونظهركن
حب قال اعني اس عطيه بعد هذا والذي يظهر في ان روحانه لا يحوس عن ذلك الله فأهل
النسب روحانه ونسبه وهاو روحها وهذا الآيه نصي ان الرواح من اهل النب لان
الآيه فمن والخاطبه لهن راذ المصنف (وأحب) عن احتياج الجمهور بالآيه (بأن
الخطاب) بلفظ التذكير (ومع على سيد العلب) على فاعدا اجتماع مذ كروموبه على
المذكر (فكون المراده كالمزاد الاول في حديث كصه الصلاة عليه السابق ذكره على
قول من نسره) أي الآل (به) أي بالارواح مع الذرنيه (كما قدمه ع غير مرياني
الفصل السابق) وهو السابق قبل هذا (والله اعلم) بالحق من ذلك (ولله در العاقل) وبس

بإمام السامع

(ما آتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله في القرآن أنه

تفككم من عظم الجمراتكم • من لم يعمل عليكم الصلاة)

أي كونه لطلب الصلاة عليهم في التمسك (وأخرج أحمد بن أبي سعيد) المذري (مع

أحمد بن زيد بن أرقم السامع) فرما (مرفوعاً عن النبي أو سداً أدي) إلى لما

(فأجاب راي بآله فكم) بعدوا في (العلم) الرواية يعلمون آل وفي رواية

راوية أخرى أحدهما أعظم آل الآخر (كان الله) يدل على أنه معصية (حل محدود

من السماء إلى الأرض) وفي روايتهما والسموات والأرض قال من سراحه أي مما بين نظر

منه إلى تعداد في الناس ومطابقة واتفاق في أهل الأرض والسموات أدل

وفي روايته مسلم هو صلى الله عليه وسلم كان على الهدى ومن ركب كان في الصلاة فيما

المراد يحصل الله عهد وصل السبب الموصل إلى رما ورجعه وحل بود النبي صلى الله

وعلى في قوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا معاً بهذه وفي إصباح القرآن

ويرك القربة (وعبري أهل بي) يفصل بعد أحال يدل أو سان يعني أن التمسك بأوامر كان

الله وأبهم موافقه وأحمد بن محمد بن عيسى واقتدى بتمسكهم فلم يصلوا وفي الرواية

من أحمد بن زيد بن أرقم أي بآله فكم ما أن عظم ما أن يصلوا يعني أحدهما أعظم من

الآخر كان الله حل محدود من السماء إلى الأرض وعبري أهل بي (وإن اللطيف) الميم

عليكم هذا النعمة العظيمة (الحمد) به محمداً عن محالهم (أخبرني أم سالم) وفي رواية

لي (بقرها) أي سمعوا من الله (حي رداً على الخوض) يوم القيامة رادى رواه

واسار ما سمعته ولا عارضة رفع القرآن من المصاحف والصدور عرب الساعة لهما موحه وجه

الاسلام حتى يباه أحكام القرآن لللهما من المكاني حتى يوم الساعة ولكون أها

منه العالمين العالمين حتى يباه فكان القرآن في هذا مع قوله أو لا إلى بآله فكم ما أن

نصر في تأم ما كتوا من حلقهما ووصي الله بحسن معاملتهما واسار حلقهما على

والحمد لله منى الذي أما الكتاب فلا يمدد في العلوم الدينية والسموات والأحكام السر

وكور الحماين وسما الدفان وأما العرف فلا العشر أدا طاب أعان على فهم الذين

العصر يودى إلى حسن الاخلاق ومحاسنها يودى إلى صفات الفل وبها حقه وطهارته و

ذلك الوصف وهو أها بقوله (فانظروا عبادا لحقوا في معما) بعدوا في حل سمعهم ما فسروا

أولاً تفسروا في حال القرطبي وهذا الوصف وهذا التأكد العظيم يصفى وحب احترام

آله ورجهم ويؤمرهم ويحسبهم وحب الامراض التي لا عذر لاحدى التصرف عم احدا مع ما علم من

حضور صدم به صلى الله عليه وسلم وأبهم حرمه كما قال فاعلمه بصعوبة ومع ذلك تعان

سوأ منه عظم هذا الحقون بالمخالفة والعقوب فيصكون من أهل البيت كما هم وسوا

ساعتهم واسر وأصغارهم ويروادارهم ويخندوا سرهم وفصلهم واسناحوا أسهم

مخالفة وأصم صلى الله عليه وسلم وفانوا بعض قصد فواختلهم اذا دعوا إلى بده

وبانصهم يوم تعرضون عليه انتهى فالوصف بآل البيت على الإطلاق وأما الاقتدا فاعما

القرية

(منه) رأى بكر (في وجهه) تكسر الخيم فاعل من اوجع كذا الله
 اهل البيت الذي يحسن الاعمال ومات (لانه طهه الصلاه والصلوات مطا الاية منه في
 القصر والمثل والوثيق كذا كره في القتل الاول من هذا المصنف) تعالى وله صلى الله عليه وسلم
 لا يوم احد كم حتى اكون احب اليهم والله وولده والناس اجمعين ومربط الكلام عليه
 عنه (ثم اهل البيت عليه وسلم ان) حابه ما عذب نفسه من ذلك فقال في حديث (من
 احسنهم يعني) اي عذبته في (أحسنهم) لعظمه في (وجاهته في نفسه) حوا
 وعنه (من عذاب) يحسنه ان يحسنهم أو يعذبهم يعني عذابه (ملاوا اهل البيت عليه
 وعليهم) رد كذا في حال الفرس الرندي انه ما عرفوا في احسان حسابه في احد وان سمع
 من احده اهل البيت في اهل خلافه حبه من لم يحسنهم يعني يعظمهم وورد في يوم
 الصامه سودا وجهه (ولقد احسن العادل) السج على النبي صلى الله عليه وسلم

(رأى ولأى آل طه مريضه • على رعم اهل آل دبور في العراق

فاطمة المعروفة بأولى المولى • بطلعه الااود في العسري)

ولأى مع الواو مري ودوى (في الترمذي) في المصنف (وقال حسن عري) وجهه
 الحياكم رافر الدهي في ابن عباس مرفوعا (أحسوا) مع الهمز وكسر الحاء (أفقه) حوا
 (لما عدوكم) مع النون ويكون العري ومع الفاء المضممة (من دعه) ساء لما وصفه
 في نهض النسخ م وأر • الكتاب والادبي ماسه في الترمذي أي لاجل

نفسه • وفي النسخ مرفوعا الا لا الحسنة كتبت مائة عني من الطعام والشراب والمغفرة
 كالنفس والهواء • وصف اعلم الله ربه وحلى الخواص • وافاضه او ايا المصنف على

وعر ذلك من الاعنه اذ روحاته المعلوم بعضها عند علماء الآخر قال بعضهم امره في الامر
 وليس له مرفوع • حذفت وحذف الناس • مرفوعه فالمراد اعانته لانه انتم عليكم فاحكم
 يا حييرون كذا قال (واحيون في حقه) في موضع محبي فيكم كما نصح به حذرا اذا
 انه عتبا يادي حذرا في الحديث والله اذا كان بشرط الله • كاتب معلولة فافضه وكان
 من • عهنا الى حذرا الى الحسرة والمسلم كلوا اذ حلهما ملاذ الدعوى ومن احب

عند المكرو • عهنا هود • حذفت من مالا يرى ان يحسنه رخصا لونه • كاتب لم
 امر الله على أياه • حذفت من مالا يرى ان يحسنه رخصا لونه • كاتب لم
 لا احسان (واحيون اهل بيتي يعني) كتب على لهم اي اعانته من مالا يرى ان يحسنه
 اهلهم وفدي يكون امرهم لان محسنهم يصدقهم في كل شيء صلى الله عليه وسلم قل لا أسألكم
 عليه • حذفت من مالا يرى ان يحسنه رخصا لونه • كاتب لم

معاون) بما فاعلها فان • كاتب • مذكورهم من آل البيت يعني (وروي اس مذكور)
 (من صبح الى اخدم اهل بيتي معروفه من مكافاته) بأن ركهاني

سوا كل ذلك لغيره ومع القدر عليها لم يعمل فاسعمل العرفي لارمه وهو العرفي لارمه
 فلم يكافه (فاما المكافاة اليوم الله امه) يوم الصرع الا كروم المكافاة في محل الاضطراب
 ومنه دلالة في مرفوعه • حذفت من مالا يرى ان يحسنه رخصا لونه • كاتب لم

في

كسره يقول العباس رضي الله عنه

هو اسم صمد وادعاه **عمره** • داروا جعلهم كرامته

راد ابو عمره واحمل لهم دكر ايام الجور • وقال ان عبادا اصغرهم وان العباس كان هو
وهو من له في الامامه عباس بن عباس بن عبد المطلب • كذا في النسخ الاوردى نفس وامن اجمه
اسم ابيه • وكانه اصغر ولد العباس وقد قاله عوامهم صمد وادعاه **عمره** • انتهى يعني قال
مكاتبه ولم يقد علم (وسال لكل منهم ربه) لئلا ياتي على الله وسلم ولا يفتل
وعنده الله صانع ورواه • وقال لهم صانع ولا يصح جاله اس السكن وهو (وكان في من الابان
ام حبيبه) بها ورواه وهو اسم رد كذا في بعض النسخ انما هو اسم الصمد وعبد اس راجع
رواه نون بن نظر على الله عليه وسلم الى ايام • صمد من مذهب من مذهب • قال ابن بلعب هذه
وانما لا يروى اسم الصمد بل ان سلح قرونها الاسود الشروي (وانه) انما روي (ويصعبه
را كثرهم من لانه) نعم اللام وموحده من صمد من مذهب الخلف العباسيه السمرية وهم
السبعة الذين علمهم (ومع) نعم المم وضع المذهب وهو صمد مذكور بعد ذلك وقد صمد
ووجد (ان ابي لهب) واحوه عنه نعم فيكون صحابان اسماني الصنع (والعباس
ان ابي لهب) صوابه ان اسمه من ابي لهب كما في الامامه وعمرها (وهو كان روح آ
حب) عم ابيه (العباس) قال في الامامه آية من العباس بن عبد المطلب الهاشميه دكر
الدارقطني في الاحوه وقال روحها العباس بن سه من ابي لهب فولدت له العباس بن العباس
الساعر المشهور (وعنده الله من الربر) نعم الراي عند الاكثر وهو صمد احمد بن يحيى
الدادري (ان عبد المطلب) الهاشمي دكر عاصم بن يحيى وهو الشروي من
وروي انه ابي النبي صلى الله عليه وسلم فكما حله وأفعده الى حسه وقال انه كان اس ابي بكر
انوا لي برا • وقال ان اياه الربر كان روحه صلى الله عليه وسلم وحوله محمد بن
نفس انهم • في عروجه اسم • اسم هذا اسناد من مذهب عيسى بن مريم روي
سم آخر فمسلمه ووجد في المعركة مسلا وحوله عيسى بن الروم مسلا (واسميه)
(مسامعه) نعم المذهب هو صمد (وكما في روح المعداد من الاسود) النسخاني
عنده الله وكرعه قال الربر من كان لم يكن للربر عفت الا ان صاعه وأحم ام المصطفى •
وقيل ايها عبد الله يوم الخيل ح عاصه وروى صاعه • النبي صلى الله عليه وسلم وعين له
المعداد • ان اس عباس وعاصه • منها كرهه وعمرهم (واو سمد من الحرب من
المطلب) قال جماعة اسمه المغير وقتل اسمه كسبه والحرب أحوه اسماني الصنع •
وهو كان اسمه المصطفى واسما من صناع حله روي عنه حديث لا يقدس
الصمد • دكر اسمه من العرويه آخر حله الدارقطني واس فابع باسمه صمد صحيح لكن فيه زواله
مات اسمه من عمر او عيسى بن مريم صلى الله عليه • (واسم حقه) اسم مع ابيه • روي عنه
ولارم المصطفى حتى حضر وامه جاءه عبداني طالب ومات في مسعى من حبيبين (ويروا
الحرب من عبد المطلب) قال الربر من كان كان اس من اسلم من بني هاشم حتى
والعباس ودكر ان اسمي ربه صلى الله عليه وسلم أحيه • وفي العباس من اسلم ربه

المعروف بجمع التلخيص المضاف المندوب (وقال الطائي) في روح المسكا قوله في
 السداوان الصالحة ومعلق الخبر خاص والناظر كأي قوله تعالى فان آمنوا عمل ما آمنتم
 به اي فان آمنوا بما نزل انما كنتم (ومعنى الحديث أسما على من يبارك في عمله هرون
 من موسى) بيان معنى الاتصال الذي يدر (ومعنى سمعهم فيه بقوله الآية لا ينفذ
 يعرف ان الاتصال) المذكور (بمعنى السور في حقه فادوم وهو
 الخلفه) وبه روى انهم الحديث بعد اسحق في الخلافة (ولما كان هرون المسند
 اما كان حليمة في حيا موسى ذلك على محض خلافة) اي على (لقد صلى الله عليه
 وسلم حياته) بلا دلاله فيه على اخضاعه الخلافة بعد دونه (والله اعلم) الى هنا كلام
 الطائي وذكر المصنف حوايا آخره (وأما ما استدل به على استحقاقه على الخلافة فهو غير
 من النصه) كما استدل ذلك الروافض وما يروى في السنة على أن الخلافة له في ذاته اوصى له
 (فان هرون كان حليمة موسى) وكبر الروافض ما في النصه بعدم غير وراي نصهم
 فكبر عليه انهم لم يسم في طلبه (فاحسب ان هرون لم يكن حليمة موسى الا في حله لا في
 موته لانه ما من دل موسى باتفاق) نحو ان نصه كما قاله المصنف والسوطين في الاو
 الاكثر على أن موسى وهرون ما في التمه وأن موسى ما من هرون نسبه في قوله
 عن بعض الهوامس في موسى بعد هرون هو حليمة أسمر (اسا راي ذلك المصنف)
 مبدل فيه لزمهم في مسلم والتردى عن بعض أي وقاض ان معناه يقال له مامقك ان
 نسب آثاره قال اما ما ذكره باقيا في صلى الله عليه وسلم على اسمه لا في مذكور في
 واحد من أحب الى من هو المسمي حليمة يقول له اما راي ان يكون من عسرة هرون من
 موسى الآية لا من هرون ومعه يقول يوم حمله لا عطف الزا به رحلتك الله ورسوله وحليمة
 الله ورسوله لفظا ولما قال اذ هو الى عليا في به ارمي نص في عنه وذبح الراية الله بجمع
 الله عليه ولما رتب حليمة لا به بغيره اذ ما ارا ما كم دمار رسول الله صلى
 وطاقه وحسب احسنه حال اللهم هولا اذ في حال الماروي وغيره ليس فيه نص في ثأته امر
 له واما ما في عن المنابع وقد مال عنه لا يحسنه وقد يكون معناه رأى سعد ابن ذر
 نسبه ولم يحسنه الا في كذا فقال ما عليه يصحح حوايه عن المصنف عباد كرم يكون حليمة على
 من سمع من عوام حليمة ومحصل في المطالب على لسان غير النصه أو المعنى مامقك أن
 للباس سطا وأن ما انما عليه امور ونسبي هذا ساعرا قال الهراقي والمصرح
 وجمع القول انما كان بعد جهال في اسمه ومعلم امام معناه مقاسا من ذلك لقصه و
 وكرم أخلافه واعرافه حصل على وعظم قدره وماذا كرمه من ذلك كذب
 في دولة هذا السعد وأما ما ذكره في (وأما حديث الترمذي والنسائي) و
 المصنف عن رضى ادم من قوما (من كنتم مولا فعلي مولا فعلي السافعي ر
 الاسلام) أي ولله وبصره (كقوله تعالى ذلك بأن الله هو الذي آمنوا ان الكا
 لا ولي لهم) وحسنه بغيره ودافق استقامه وفيه وحسنه بغيره وبغيره وبغيره وبغيره
 وروح قدومه بل سمع ان اسامه قال لعل لب ولاي اعلم ولاي رسول الله تعالى صلى

ابن عمه واسار الى قبره صلى الله عليه وسلم والله ما آدب الا هذا في بروي
 ارمسه بعد آدب هذا في قبر (اسرحه احمد) رجال الصحيح والبخاري في ما روي
 ١٩ والمناكم وصحبا وأمره الهى في كل شىء بعينه مروي (وأخرج المصنف
 المروي في المعجم وكسر اللام الملة أوطاه محمد بن زكريا (الذهبي) والليث
 عن أم سلمة مروي (وأخرج المصنف في) ومن أحسن
 ٢٠ من علمه هذا مروي في بعض أقواله عن الله هذا العام الحديث (وورد ذكره في
 لم يروى المصنف المصنف مروي عن بعض مروي (إن الله تعالى أن الله أنموذعا ١١
 ٢١ لهم الرحمن ودار بقى على) (وقال محمد بن الحنفية) قوله
 ٢٢ جعفر وهو ابن علي بن أبي طالب (لا بعد موسى الا وهو يحب علماء وأهل بيته) وفي مسلم
 ٢٣ علي والذى تلو الحقة وبرأ السجدة لله الذي صلى الله عليه وسلم أن لا تعمل الا وما
 ٢٤ جعل الامام في قوله ساهم من حديث أم سلمة عند احمد (وقال النجاشي في الخبر
 ٢٥ صدر الكبر) ومن العرب ما أنشد ما الامام المروي عن أبي الحسن في قوله عن الله محمد بن
 ٢٦ يوسف الانصاري الساطي (يسا) رأى وجوده فحسه مروي في (أما في المصنف
 ٢٧ الرقى) مع الرا وسكون الس وفتح العين اللهم يس ويون في مدينة رأس
 ٢٨ كرمي ح ساهما دخله كما في الباب
 ٢٩ (على ومن لا أحاول ذكرهم • نسو ولكني محبهم
 ٣٠ وما عرفت في علي ورعته • اذ اذكر روى الله لومته لأم
 ٣١ مروي في مآل المصنف فيهم • وأهل البيت من العرب وأما حم
 ٣٢ طلب لهم أي لا حسبهم • سري في فلو الخلو في المصنف
 ٣٣ عنه المروي ومنه قوله الصدق ومعنى الآية ظاهر (وقال عاتق بن أبي
 ٣٤ كات فاطمة أحب الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عنها في حب الرجال الله
 ٣٥ مروي من أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مروي (روا الترمذي) محمد بن
 ٣٦ (روى المصنف) ومسلم بن الحارث بن محمد بن عبد الله بن أبي جهل
 ٣٧ فأم رسول الله صلى الله عليه وسلم البرعم فويل الله لا تعبد لسانك وهذا على ما
 ٣٨ في جهل فقام صلى الله عليه وسلم فحسه مروي (ولما بعد في أمكم ما المصنف
 ٣٩ الر سح خدي ومضى (وان فاطمة سمعت من أعصاب أعصاب) وفي روي
 ٤٠ أكر أن سواها والله لا يجمع مع رسول الله ومن عدوا الله عند رجل واحد
 ٤١ الخطة (والصحة مع الموحدة) على الرواية (وحكى) من حب المصنف (نحوها)
 ٤٢ نساو يكون المصنف أي قطعه لم يأسد له السهل على أن سبها فانه يكفر
 ٤٣ من سبها ومروي من سبها وعنه مروي عن أبيه صلى الله عليه وسلم يكفر
 ٤٤ لوجهه نظر لا ينجى فانه الخاطئة ومروي في المصنف الثاني في المصنف
 ٤٥ الردي من حديث أم سلمة (وقال) الترمذي (حسن عروب) من حقه
 ٤٦ الراوي به فلا ياتي قوله حسن (الله صلى الله عليه وسلم قال في حسن وحسن) انظر الترمذي

في حرمه وهو يقول في إحدى قصصه وبلغ الساعده العتب ولولا كرامه التي عملت
 عليه وسلم ما حدث به أحدنا العتبات اعلموا هذا الرجل اللهم فأما هذين من الأقران فاسمهم
 فكعبه بكلي السمر من أو كبر ما في معروف وفي الأصانه أنه أرسل جند ساعد
 في العتبات فعلق (وفي البخاري) من ابن عمر وسأله رجل عن الحرم فبصل المناب فقال
 الغراي سألوه عن المناب وقد سألوا ابن أسير ولأنه وقال صلى الله عليه وسلم
 وبما سأل من الدنيا قال الحافظ كذا لا أكثر لعمري ولا في درر سخا بالأمراء والتد
 سم بها ذلك لأن الولد سم وبصل وفي القردى أو الحسن والحسين هما ربحاني وفي الطولاني
 عن أبي أيوب دخلت لي رسول الله صلى الله عليه وسلم والحسن والحسين يا مان من يده
 فقلت أتعلم ما رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكعب لاو عاد سخاى في الدنيا اسمهما (وكان عليه الصلاة
 والسلام مع من كان الحسن أو حسبه) فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه
 (رواه أحمد) من جمل (وفي عمه) بالعاف (ابن الحارث) من عامر بن نوفل من عتبات
 النبوة في الحكي سخاى في مسله الفصحى إلى بعد الحسن (قال رأى ما بكر) والحال
 (جمل الحسن) مع الحما على عمر (وهو قول) والحلقان حاله من أى حمله وفألف
 را من محروا الكامل لا الرمر ومن ربح محروم أوده (بأنى) وهو (سيد بالى) صلى
 الله وسلم فبصل حرم سدا محذوف ومنه أسعار عليه السيرة فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه
 بأنى منه ويكون حرمه حرمه الطيب وحله فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه
 هو (سيد بالى) كذا روا أبو الوفاء فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه
 ب حرف عطف كما سأل الكوفيين فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه
 حذف اسمه اسم من لفظه والتقدير اسمه اسمه وهو قوله صلى
 الله وسلم في خطبه يوم التراب في حذف الصبر المسلم حرم الكان وأسموا
 كتاب فاطمه ربه الحسن وهو لى سنة ما فى ليس سيبا على
 ومنه أسفار فان كان محمدا فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه
 الآخر أو عرف أو بكر فاطمه كاتب فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه
 أهل إلى بكر فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه
 الله صلى الله عليه وسلم ولذا سماه به وحله فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه
 إلى عتباته من رباح رأس الحسن فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه مرة فبصل حقه فبصل ربه
 كان في الحسن اسمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكان محمدا بالوجه) (رواه
 البخاري) في المناب (وعنه) أى البخاري في حقه سماها (عن الزهري عن أنه
 قال لم يكن أحد اسمه) أى كبرها (بأنى) صلى الله عليه وسلم والحسن من على
 الرواسى عن ابن (وهذا) أى المذكور في الرواسى وتظلم الصدوق (وهذا ما رواه
 في من إلى صلى الله عليه وسلم لم أره ولا د سله أرحه القردى في السمان
 في المعدة السابعة) لأنه بعد أن لا سماه به وبى أحد فبصل الحسن وعنه
 هذا ما سبب به (واحد أنه يحمل النى) في قول على (على عوم السيرة) ١٦١

بما لا أحد من صريح حديثه الظاهر (والايات) رأس والصدور (على منقطه) لا في حجب
 (وقول ابن مكي أحد أسسنا على ما في الله عا وهو سلم رأس الحس) هج الخا (اس على قد
 زمار صه رواه ابن سيرين) عنه (السابعة) فمنها هذا (كان الحس في ثالما اسمهم
 بالي على الله عليه وسلم وعكس الجمع) كما حال الحائط (بأن يكون رأس) قال ما وقع في رواه
 (الزهرى على - اه الحس) بالفتح (لا به توهمه كان اسد سيم ما بالي على الله عليه وسلم
 ن احبه الحس) بالهم (واما ما وقع في رواه ابن سيرين) ع (فكان بعد ذلك) كما هو
 ظاهر من سنده كما في الفخ اي ايه قال ذلك بعد في الحس كما في سنده في الحديث وذلك
 بعد من الحس رمان (أو المراد من فصل) اس (عليه الحس في السه) قوله كان
 اسمهم من رسول الله صلى الله عا وهو سلم (كان من هذا الحس) فكانه قال الا الحس وهو
 اسس منه من الحس وهذا معنى ما له لوهو بعد وقت الحس كما عرف وقد رأته في الفخ
 والمراد بالواو جعله حوايا واحدا (ويجوز) في الجمع ايضا (ان يكون كل مما كان اسد سيمانه
 في بعض اسمائه بعد روى الترمذي واس حبان من طريق هاني في الهامداني) بالسكون
 الا يكون - وسور ياتي روى في اصحاب الاسن الا ربعه (عن علي قال الحس اسس منه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما في الرأس الى الصدر) اي وما في الرأس والصدر (والحس في أسسه
 اي صلى الله عليه وسلم) (ما كان اسد) ذلك (فصوره بعد في في الموضع) و منه
 كلام الحائط ووقع في رواه الا هاء في عن الزهرى عن اس كان الحس اسس منهم ودها
 بالي على الله عليه وسلم وهو يؤيد حديث علي هذا (وقد عدوا من كان له سبه بالي على الله
 عليه وسلم سوى الحس والحس) ساعه من الهاء وروعه من ي هاسم (حضر من اي
 طالب وقد قال عليه الصلاة والسلام الام طعمر اسس م حلي) هج فكون (وحي) تميمي
 وبهم فكون اي اسس م حلي حلي (قال الترمذي حديث - من صحيح)
 وهو في الصاري وعبر عن حديث البرا (واسه عداقه من حمر) الطواد اس الطواد
 (وهم) ع الحس في العلم والعقل الترمذي عن هاسم اي معط (اس الهام من س ع س
 المطلب وانوه من اس الحس من عدا المطلب ومسلم من ع ل في أي طالب ومن عبر من هاسم
 الساب من يرمي) حقه من الراي كذا في النسخ كالفهم والذي في الاصابه الساب من عدا
 اس عدا من يرمي هاسم من المطلب من عدا ما في المطلب (الحدا له في الامام الساب) ذكر
 المطلب بالاسناد ان الساب اسلم يرمي ذكر وكان صاحب رايه يني هاسم مع المسركن فاسر
 في نسبه واسلم وقال انه كان من سبه الي على الله عليه وسلم ام في ما حصار (وعند
 الله من عاسر من كبريهم الكاف وفتح الراء) وسكون الصه وراي صهوطه اس ريه من
 حجب من عدا من عدا ما في السري العسبي وادعي عهده على الله عليه وسلم وأثنى به
 اليه وهو صهره قال هذا اسمها وعل بعدل عليه وود جعل مبلغ من الي على الله عليه
 وسلم الي على الله عليه وسلم انه ما في مكان لا يخالج ارضا لا طهر له الما حكا اس عدا الم
 ما - من صبح او عا من حجب من له احصا في الخود كبر (وكاس) مكاف فالب هو حد
 من ميمول وصحب من قال حقه وقول العرطي المصوط فاس باله من نه - بأن انصم

وأما اسمه ودكر اسم نبي في تاريخ مصر عند الله في أي طلبة الخولا في وأهله في مصر
 وأما غيره أن لا يعنى الامتصاص كاتمه اليه صلى الله عليه وسلم حال وكان له عباد وصل
 (والماراد بالاسم هنا الاسم بالعص والاعمال محبة صلى الله عليه وسلم غيره عن سر ل كما
 قال الانصاري) صوابه الدوسري رحمه الله (وأما غيره عن سر ل في محاسنه في غيره
 المحسن فيه غير محقق كما أسرفت اليه في المصنف السالك وقد أطلب المال وأما حوى الى ذلك
 ذكر حال الصديق المحسن في على على عاهه المصنف بالاكرام في الفصل السر بعد النسي
 باجماع اهل السنة والاراء السنية معاصم عن على محكم الله وجهه ان أبا بكر اصل منه
 (لاجل اليك المحمدى وجههم على الاعيان) جمع عن وهو والعاقبة ارباب ولا محالة في
 هذا وقوله في على عاهه (لا يجمع قوله صلى الله عليه له ربه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 احب الى ان اصل من فرأى) ومصرجه (فلما ضمن الحديث) اى قول اى بكرانى
 سبه بالنبي (الاسم الكريم حرى الكلام الله) الى ذكر من كان سبه (وقد اوقع على
 كثيرا في هذا المجموع) المواهب لى عالمه (لكه لا يخلو عن مراد) جمع مراد في
 معصيات طرف على حده لها سبها واصنام الى (العوائد) من اصنافه المبهمة لاسمه
 كلفى الما والمعنى ان اسم على في ورايد سبه في العاهه الا لى العاهه (وقد روى أنه
 صلى الله عليه وسلم قال العباس بن عبد المطلب منى وأما سبه) لاثنا في اصل واحد وهو الخلد
 (لا تؤدوا له من) نسي من الادى ولول (مردوى) رادى حديث آخر من آد الى
 بعد آدى الله فعله لعنه الله فعل السماء والارض رواه أبوهم وغير (سب
 العباس بن عبد المطلب) انما اسم الله دافعه محمديا والعمرى (العوى) الكريم
 ال قداى احدا لم يضا من عدم على سبه العوى برمان (في محبة) اى كانه المولى
 في غيره العصابة وروى الترمذى وقال حسن عرى وصححه الخا كم من حديث اس عباس
 الماس منى وأما سبه (وقال صلى الله عليه وسلم للعباس ايضا) لما دخل عليه معصا فقال
 يا عباس قال يا رسول الله ما لى وامر من اذ لا وايهم لم يلاقوا الوضوء يسروا والى
 هو باعتر ذلك فعص صلى الله عليه وسلم حتى امر وجهه م قال (والذى يعنى به لاند حل
 فب رجل) وصف طردى فأمر اذ سب على الاقى (الاعيان) الكامل (حتى يحكم) معاصر
 آله اليك أو طابا لاسم والجمع للفظ (فله ورسوله ثم قال ما أم الناس من آدى هي بعد
 رداى فاعلم الرجل صوابه رواه الرضى) والتساى واحد عن عبد المطلب من ربه
 نسي المحدث من عبد المطلب العاصى ان العاصى (وقال) الترمذى حديث (حسن صحيح)
 وصححه الخا كم ورايد سبه الاعيان (وقوله لاند حل طاب وحل الاعيان حتى يحكمكم
 الاساره الى الايمان الحسى النصى) من عذاب الخلد (وهو التصديق القلبي) لانه اذا عرى
 عنه لا يكون ايمانا (وبن الحبه والاعيان ارتباط من حبه ان الحبه مثل القلب الى المحبوب
 والاعيان التصديق القلبي) معان فى القلب وحده مامد لا ربه من نبي احدهما
 نبي الآخر) فهذا امر بغيره لاندون ان يقول لا من رجل حتى يحكمكم (ثم علل هذه
 الحبه بكونها لله بولاه فلا يه عنه يكون لغير ذلك) من نحو ساءه وقال (ثم جعل آداء كادى

مسند لانه عمو و منهم عظم مما يتروك منه (في الدعاء والتعظيم) فكأنه
 عبد في الولد عظم والده والمقام مخصوصه فكذلك (وان كان دون الاب في ذلك)
 ما عظم الرسل صوابه وهو تكسر الصاد المجهلة وسكون الهمزة (اي سرته)
 في الخرج من اصل واحد وهو الخد (قال ابن الاثير واصله ان تطلع ففتان و عرف واحد)
 ومنه قوله تعالى صوان (وبان اصل الاسم واحد) وهو عبد المطلب امير
 (وسمى) بالحلم اي العباس اي عطا وسر التي (عليه الصلاة والسلام) (حليل)
 تكسا (ولاحد وعمران اصحاب الكسا على وفاته واسماها وجمعها كذا) ثم قال
 عمر للعباس وولد (ذكورهم واما هم وقوله في رواه اب وسوكه مطلب) (مع و طاهر)
 بسط حواشيهم عن المعاصي وحقها غنايتهم والور والمهاد (وطايطه)
 اسرارهم عن الحوكر وعمل واحد فكذلك اسرها استصا في الاعمال حرما و احسن من مو
 ما لعل المراد ان تظاهر الذنوب التي طهرت عليه ما عرف مدورها به وبالاطمة معصية
 سد ربه و لم يطلع عليها احد (لان عادر) فبهمه هم حله اي لا يترك (دعا الاسير به)
 بعدم وقوعه او الغياب عليه (الله) ثم احفظه في قوله (روا التريدي وقال حسن عرب
 عن ابن عباس قال قال صلى الله عليه وسلم اذا كان عدا الا ب من فاقني اب و
 ادعوا لكم يدعو بعمل انفسها و ذلك بعد اوعدوا به فالتسبيح كما قال الله
 ذكر (و من السري) صبح السرى وكسر الراء (في رواه ان ربه) اي العباس
 حلقوا بالكسا كانوا من النسل وعنده الله وعنده الله (نعم العباس) (وهم
 الرضى) وهم لام اصل وقيم قول العالم

ما أحب شخصه من نعل كسبي من أم المصل

(قال وعظامه سجدة لسودا متخططة عصر وقال الله سم ان هؤلاء اهل بي و ترى) اي من
 وليس المراد القصص فلا ساق قوله ذلك لعمرهم (فاسبرهم و السار) اسمه هم من دحوها
 كتاب ما نوح عداها فهو يحارب عن ذلك اذ السرا مع المسود و
 الثور وله (كسرهم) أي كسرى اناهم كما ورد في هذا النمط (مهد السهل) التي هي
 الكسا في عهد لانه جعل به وليس المراد السهل العرفه الا التي تلقى على الرأس (وما
 بي في النسب مدد و لا باب الا آمن) أي قال امير ميمو (وروى انه صلى الله عليه وسلم قال
 اسم من ابي طالب الى احمد حبيب حال المراسم) لا بد اس عي (وحالنا كتب اعلم من
 سم عي لك) رماذ في نافي اولاده (قال الطبري) سم الدرس (أرحه ابو عمر) من
 دالمر (والعوى) او العاسم في عهد والعرض منه بأسه لئلا يسموه اهل لآخر اسلامه
 المبكر في فتح مكة او قبله يسر اياه لا يرفعه سده وليس فيه انه اسم من على وجهه
 (وروى النازمي ان صلى الله عليه وسلم قال يوم حنين) المذكور في السير (ال)
 اس الحرب) من عبد المطلب (سرا على او من حرا على) بالنسبة الى الراوى والمعنى على العهد
 الثاني قال ذلك لانه يوم حنين (وأوح الحاكم وجميعه عن ابن سعد) الحذري (ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يسموا) نسم اوله وكسر نال المجمع (اهل)

(الادب الله البار) ثم لصيحه ما تقرب (واعلم انه قد سمر اربعة الفا يوم سمرها) اي
 معتمداً على القصة (الاولى افعه الصلا والسلام والادب الله اهل منه والسالمه دوا امرى
 دوا الله غيره) تكسر القعد وسكون الصومه (فاما الاولى فذهب يوم الى انهم هم اهل
 بسه) انفس يوم بامرهم من بعدهم وكو وان لم يكونوا منى هاسم ~~هكرو~~ هاسم (وقال
 آخرون هم الذين حرمت عليهم الصدقه) اي الركاوهم سواهم على قول ماقت او ورو
 المطلب على قول الصافي (وعوضوا عنها حسن الخس) وعلى هذا فلا بد من حصول من حرم من غير
 سبه ما وان كان من اقراره ولا روجاهه على الله عليه وسلم (وقال يوم من دان) آمن وبعد
 (بده وسبه منه) عطف بغيره (واما القصة السابعة وهي اهل سبه له من ماله الى حد
 الذي) الاخر من المطلب من ماله من فوفه كاحويه المسار كركلا عطى في الاقتساب
 الى هاسم وكا طلسو قول وبعد من المسار كركي في عسده صاف اسوا من اهل يشتم على هذا
 (وقيل ن اجمع معنى رحم) اي قرابه من جهة ابيه او امه (وقيل من انصل به نسب) اي
 نسبه (او نسب) كاصهاه (واما القصة السابعة وهي دوا امرى فروي الواحدى في سهر
 سمده) ومن قبل ان اى عام والطراى وان مردوه عليهم باسده معمال (من اس عباس
 قال لما نزل قوله تعالى قل لا انا انكم عابيه احر الا المود في العرى قالوا ما رسول الله من قول
 الذين امر الله عودهم قال على وفاطمه واسهاها) الحسن والحسين اللذان سوادا بعد لان
 الا فمكه وفي سهر اس عطه احلف في معصاتها فقال اس عباس وعمر ركب عكده ومعهاها
 اسكفاف من الكفار ودفع اذاهم اى ماله انكم على العراى والذين والدعا الى الله ان
 يودونى لعراى بنى وسكهم فسكهم اعى انا كم قال اس عباس واسا هو وقباده لم يكن في
 من بنى الله ورسول الله صلى الله عليه وسلم فمست اوصهه هالا فم على خدا اسعطاف
 ودفع اذى وطلب سلامهم وذلك كله مسح باه السب وسجمل على هذا الباب وان
 معنى الآية اسدعا نصرهم اى لا انا انكم عراى ولا سدا الا ان يودونى لعراى مسكهم وان
 سكرنا اولى من سكرهم وقال شاهد المعنى الا ان تصلوا رضى تاتى وقال اس عباس انما
 ما معنى انا الله وسعها ان وما ن سباب الا صاوا فاح والمهاجرى وما لوالها قول على
 ان من دوا الآية على معنى دوا عراى لا يودونى فراى ويحطون بهم وقال هذا
 المعنى الى الآية من الحسن واسم هذا لا سهر من الى السام اسرا وهو باو بل اس حرم
 وعمر من سب وعلى هذا الباب قال اس عباس من فرائد الذين امر باعودهم قال على
 وفاطمه واسهاها ومن لهم وادع المطلب قال اس عطه وفريس كلاه احدى فري وان كان
 من اسبل وقد روى من فرياس ما على حب آل محمد ما من هذا من مانت على بعضهم اسم
 راحه الحنه وقال اس عباس انما صاها الا صاها الى على الله عليه وسلم ما لا وساقه الله
 فرتة اليهم ورب الابه وقال انما معنى الآية ود الطاعة والتولف الى فاته كما هه قال الا
 ان يودونى لاني احر بكم من الله وارث هذا اسكم وادعوكم اليها وقال الحسن البصري معصاها
 الا ان يودوا الى الله بالتعرف اليه ومن معصاها الا ان يودوا بعصكم لبعض ومن صلوا
 فرائدكم هالا فم على هذا امره له الدوام وذكر الله اس عن اس عباس ومعامل الكللى

قوله لا يودونى الخ
 حكاه في التلخيص ولعل
 منه سقط الا ان
 يودونى الخ تأمل اه
 معصيه

والسنة ايام امسوخة مودة فعدى الى ملأ ساكنكم من احوالكم والمساواة لها انتم كما
وملى كل قولها دستا مسطوح ولا يحق لك ان تسمى (والمالعة الرافعة وهي عمة بعض
العمر ولعل امرها عاملة الصبر هي الامل الدورية) اى الاقربون (ومالعة
رسل) د كورارا (ما عاودت الرجل درجه وفضل مودة على من در

(هذه الخدعة) السوء (الظاهر قد صوّغوا لتسريحهم هذا) أي سلّوا (را)

السيد والتمه صل صفت) قائم على من سواهم (والسوادا الشريف ومصر) (أ)
 حوا (عمره الكرام والتعب) جمع حقه (وتدفع المصالح على أحدهم من يمدى
 الشريف كالمساكين) دولة العباس (والخدا ر) دولة جعفر من أي طالب (بالسنة
 المصرا لم يشرهم والسب في ذلك كما فصل أن الأون) هذه المصلحة العباسي

وكون المرشد (اراد ان يجعل الخلافة في فاطمة) حلت على الرصاص من الكناظم
والسادق من عند القاموس على من الحس عهد الامور انه بالخلافة من بعد بعدما اراد
ان يخلع عليه وهو يومئذ في جماعة معه سواها من فاطمة فاطمة عليه (فاطمة) و
معاراة السهم ما فاضرا) عطف به (ان يكون السواد وارا الماسية

والناس من مفسريه والمفسر في جمعه مفسرون (والأجر مطلق كراهه) وجوار وجره
على مفسر في أساس (والأجر مفسر في ومار) بمعنى أي بأجره (م انفي عره
ن ذلك) عوب على الرضا قبله منه ملاك وماتن ولم يكمل حبه منه (وذا الحلاه لم
الناس) رحوه عن العزم الاول له لم يتروح منهم (وذلك معاودة سراف الى الوعد)

أورد على (الزهر) قاط (لكم أحصى والساب إلى قطعه من ثوب أحصى يجمع على جماعتهم) من المصنف السطحي (معاداهم استطع ذلك إلى أواخر القرن الماضي) ولم يذكر مبدأه صراحة وبأن المأثور من حيث صفة عيشه وعاشته (قال في حوادث سنة ثلث وسبعين وسبعمائة من أساطير) فكسر المأثور إلى سكان الدون وهو حده أي أحبار (العلماء)

[illegible]

(ادسراف) جمع سراف (ان عتار واعى الناس صاف جمع صفا) حصصه على العمار
فمعل ذلك عصر والسام وعمرهما وفي ذلك يقول الاديب ابو عبد الله (محمد بن سيار
الاندلسي) من صاف الاعي سارج النصفه السهر بالاغني والصبر
(حمله الاثنا الرسول علامه ان الصلاه شان من التسيير

لورالسو في كرم ووجههم • تعني السر يعني الطراز الاحمر
 اي ملوا بك العلامة ليعرف ان لانه اس اما فاطمة فقروى عن عمرهم من الا

عزاهم لاسمهم واما فيما لا يرد في قوله عزهم عما عداهم (ولادب هم ادس) محمد بن
 ابراهيم (المحمدي رحمه الله) وهو من احسن ما قيل في ذلك
 (المازاد في بيان اسمي محمد ص ٥) محسن باعدهم على المصروف
 والمصرف السلطان محسن بها ٥ سره اليه عرفهم من الاطراف
 وقال في ذلك جماعة من السعرا ما يطول ذكره (والاشراف هو صفات من حسن من الناس)
 أي حسن ملازمه وقر عزهم عزهم في صفاته أرفع وسعرو وسعنا في حق إلى أن
 يتبين من عداهم وسعرو وسعنا به وهذا ما أراد مما علق باله صلى الله عليه وسلم
 (وأما أفعاله وصوراته فليعلم فقال الله سبحانه وتعالى) في الساعه في بيان عظيم (محمد
 رسول الله) والذين من بعده عداه على الكفار وجماعهم إلى آخر السورة ولما أحمره سبحانه
 وتعالى أن يستد ما جلد أصلي الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (حوادثنا
 وفي نسخة حذف قال على أن لما طوى السورة في قوله تعالى الله سبحانه أي قال حسن أحد هؤلاء
 حوادثنا ما يعرفه قول الأول (محمد رسول الله) وهذا ما عداه (عدا الله وراسخون فيه يعظم
 صوته على الله عليه وسلم ورثته من عداه) وقال السعوي وهو رحمه الله (حمره) (سنة
 القسم وده) أي قال رسول الله صلى الله عليه وآله (نفي قوله تعالى هو الذي أرسل ربه
 مقتضا (فألهدي) وقر السعوي يظهره على الله ص ٥) (التي قوله وكني بالله سبحانه) أي حادها
 عداكم هذا الخبر ومما عليه أو ما عداه على هؤلاء الكفار المبكر من أمره صلى الله عليه وسلم
 الراد من صدره ومما عداه فيكم السلام عداه فالله على عداه الكفار الذين سادوا في أن
 يكتب محمد رسول الله قد رآه عليه عظمهم سابقا وقوله والذين من بعده عداه حمره أشد ورجا حمره
 في هذا أحسن التي صلى الله عليه وسلم توصيه وهؤلاء وصهم فلهذا أعطه (قال
 السعوي) (ويحذر أن قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم) (د) قوله (محمد بن محمد بن) أي هو أو
 عداه والذين من بعده عداه على الكفار (أسمي) قول السعوي عما
 رده وحكمه من عداه من قوم من التناولي وراد ورجا حمره عداه وعلى هذا الأمر المتبع
 في السنة والرجح والاول عداي أرفع لانه حمره عداه لعل الكفار لا يكتب محمد رسول الله
 أبهى (وهذه الآية) قوله الذي أرسل ربه فلهدي (مسلمة على كل وصف محمل) ليس حسب
 الأمر والم ي وهو عداه مما يورده الله كالأسماء بالعب والساعة العاطي والاحسان
 بالعب والسان وما في ذلك من الطابع والعاصي ولما الحمد وعداه فلا رد أن الآية لا تشمل جميع
 المتعبد بالانصر من حيث الساعة وشعرها وفي نسخة حذف كل وفي أس عداه الآية عظيم
 لا حمره على الله عليه وسلم وأعلام بانه يظهره على جميع الأديان ورأى بعضهم أن لفظ يظهره
 معنوي بخلافه فقال هذا الخبر يظهره لوجوده عند رول عداه لاسي في وقته من غير
 العلمهم وهو قول الظهري والعلوي ورأى قوم أن الاظهار هو الاعلام وهو موجود لا أن
 ما من عداه السلام قد عدا كمالا وقر وطهره على كل دس (مثنى) على الاعراب الأولى (بالسا
 على أفعاله فقال والذين من بعده عداه) جمع سديد أصله سدد فمما عداه لا حتماع الملأ (على
 الكفار ورجا منهم) أما على الاعراب السالفة فالما عداه على أفعاله جمعها كما مر لأن الحمد

اوجز وعباس المسيل وهو له (لعظمهم الكفار) امدا كلامه فيله محدوف بمصدر
 جعلهم الله من هذه الصفة لعظمهم الكفار أي المتركين حال الحسن من ذلك قول عمر بن
 لا بعد الله من هذه الصفة (ومن هذه الآية اربع) بالون والمساء والراي المعطوف والمعنى
 اليه أي استدل واستخرج (الامام الذي رحمه الله في رواه عنه) معناه في المذهب
 (كسائر الروايات التي) معنوا بالصحة قال الامام) أي الصحة (لعظمهم) أي
 الروايات (ورعاها بالصحة وكذا) لأن الامام في الآية على ما علمنا اي اعما
 شهم من ذلك لعظمهم الكفار طاموس ليس عبد عظمهم واماعله له وله بعد وعنده الله
 آ وامم أي اعما وعظم لعظم الكفار وعده لهم فلا يعط بالصحة موسى وغيرهم فخرج
 عما بعدهم على بعض لما اذا الله احبهم وهو بالظاهر المساء والمساء والصحة لا ابدال في
 أن العطاء والعصب معي أو العطاء أو العصب أو الكعب في النفس أو العصب العباد والعصب
 العاصر خلاف (وقد رافقه) أي مالكا (على ذلك جماعة من العلماء) ولم يرد هذا القول
 (والاحاديث في فصل العصاة كبره) حدوا حسنه وله صلى الله عليه وسلم لاد والاحاديث
 فلو أن أحدكم ألقى مثل أحد من ما يطع لأحدهم ولا يصعبه أحرجه الآية السبعة (وتكفي
 يا الله عليهم) في آيات عديدة (ورضا هم) اهدروا في الله من المؤمنين (وقد وعدهم الله)
 دعائهم له وله وعنده الله من آياتهم وحلوا الصالحات هم (معهم وأحرعظنا) حواشي
 وودهم صا أنصا ن بعدهم في آيات اخر (ووعدهم من وودن لا تحلف لا مبدل لكا انه)
 أحكامه ووعده من أو حلف (وهو السمع) الماعال (العلم) عما فعل (ور في قوله
 هم لسان الحسن) قال ابن علقمة وليس للسمع لانه وعنده للسمع (واحلف
 في نعت الصالح) نسبة إلى صاحب نسبة الحرف إلى كلمة كلفى (فصل هو من صف
 التي صلى الله عليه وسلم) في زمن بيوت ولوطه (أوراء) كذلك حال حياته وإن لم يتأله
 حال كونه وباب الصفة أو الزود (من السبل) العلاء ولوا أي أو عدا أو صيا أو حيا
 أو ملكا على ما يأتي أو اتصم والعبر المصوب التي صلى الله عليه وسلم أو صاحب (والله
 ذهب النصارى) دهره في أول وصايل الصفة من صفه (وسعه الله صفة) على من
 عبد الله من حبه السعدى مولا هم أو الحسن (من المدي) المصري شبه باب امام أعلم أهل
 عصره بالحدوث وعنده حتى قال النصارى ما استصعبت مني الله عبد على من المدي وقال له
 بوجهه من من عينة كتب أعلم منه أكم بما يعلم في وقال التتائي كان الله خلقه للهدى
 ما يسميه أربع وثلاثين واثني عشر على الصحيح (وعبادته كما قال صفا) الصاوي وأحرجه
 من مد في المخرج عنه كما في الصحيح مطلق (من صف التي صلى الله عليه وسلم) أوراء ولو
 ما عه (من سار) أول من وعدهم بالان التعارف والاحتماع اعما يكون فيه سارا (هو
 من الصفاء) من المبدأ الذي هو في الوصول وحب صفة ودنول النما في الحول لصفي
 الامم المعنى السرط (أي من) حل برعله في معرفه التي على صفة فيدور لأن صف
 يعرف على الصافي وعكسه لكن عكس أن مراده صف الصفة القوية والصافي المعنى
 الامم المعنى فاله الصاوي (وهذا) أي الاكتمال في الروية ولا محالة ولا محالة ولا محالة

قوله كالفى هكذا
 في الشرح ولسطر
 ٨٥ معناه

المرى بأنه ربه وأمر ولا يستدل به نفسه إلا أي مكر (أو يكره) يحصل من رد الروية (أو
 الرأى) على من صلى الله عليه وسلم وإن لم يكر (قال الحافظ ابن حجر) في الصحيح (بمثل بطر وعمل
 صفي في الصحابة مثل علي السائي) أنه لا يصرط المصنف (فاهم) ذكره واصل محمد بن أبي بكر
 المصنفين وأما وقد قيل وفا النبي صلى الله عليه وسلم بلامه اسم رواه كما ثبت في الصحيح أن
 أمه أمها بنت عبد مناف (بضم العين) ومعهم القيس ومعهم الميم واسكان القصبة ومن جعله الصحابة (ب
 حجة الوداع) دل أن مدخل مكة وذلك في أوحدى الصدق (بضم السين) وهو من الهجره) وقتل
 ابن المصنفين بسمه على ولادته وعمره وكان على كرم الله وجهه صلى الله عليه وسلم وهو ولد لم
 اسمه الروية البه لعدم خبر صحابي من حب ان النبي صلى الله عليه وسلم رأ وكعبه
 الحرب من بؤل وعداؤه من أي ملحه الانصاري عن حكمة النبي صلى الله عليه وسلم وبعاله فهو
 وطهرهم من كبري في الصحابة خلافا لاسما في سائر انصاري حسب قال في
 عداؤه من صبره وكان صلى الله عليه وسلم مسيح وجهه عام الفتح أن كان عداؤه هذا قبل
 أو عمل عنه كلمة كان له حصه والا كان له حصه وهو في الطائفة الأولى من التاد من و
 ذهب العلاني حسب قال في بعضهم لا حصه له ولا رويه وحده من سل وهو وان سلم له الحكم على
 منسبهم بالارسل فهم من حسب الرواة أتباع فهو مما عدا عدا انصاري للجمهور ولا حول
 لم يكره في الصحابة كان في بيت المصنفين أربعة صحابة في نسق محمد بن عبد الرحمن بن
 ابن أي حقه فانه الصاوي قال الحافظ ومع ذلك فأحاديث هؤلاء من مراسيل
 الجمهور وبين أي أمضى الاسعراي ومن وافقه في رد المراسيل مطلقا حتى مراسيل
 لا يكره في أحاديث هؤلاء لأن مراسيلهم من عمل مراسيل كالأدعيه لأن قيل من أمما
 لخصابه الدس من وامس النبي صلى الله عليه وسلم وهذا مما لا يعرفه عمال صحابي
 من مراسيل لا يصدق من قيل من مراسيل الصحابة (ومهم) بالغ فكان لا يصدق في الصحابة إلا
 الصحابة العرفه) كما جاء عن عاصم الأحول قال رأى عداؤه من مراسيل
 ان الله عليه وسلم عراة لم يكن له حصه أو حجه أجدها مع كونه عاصم قد روى عن
 من مراسيل عنه أحاديث وهي عند سلم واهتمام السني واكثرها من رر
 جعلها قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم استعمله في هذه الأي عداؤه من أن الصحابي من
 العرفه فانه الحافظ (وروى عن سعد بن المسيب أنه كان لا يصدق في الصحابة
 فام مع النبي صلى الله عليه وسلم من فصاعدا أو عرام مع عرو فصاعدا) قال ابن
 كان المراد من أن صح عنه راجع الى الحكمي عن الأصوليين ولكن في عبارته منسوبة
 لا يصدق في الصحابة من رر من عداؤه الحكمي ومن ساوكة في هذا مظهر ما استطرده به
 الصحابة قال الرمن العراقي ولا يصح هذا عن ابن المسيب في الا
 من عرا الودادى ضعف في الحديث وقال ليد الحافظ (والعمل على خلاف هذا القول
 انصوا على عديج حم في الصحابة لم يحكموا بالنبي صلى الله عليه وسلم إلا في حجة الوداع
 من استطرط الصحابة العرفه أحسن من روية أو أجمع ولكن فادعه عن من
 لا س دل بي في الصحابة عرك قال لامع انه كان في ذلك الوقت عدد كبير من الصحابة
 (ومتهم)

(وهم من اسرط في ذلك ان يكون حين اجتماعها) قال العراقي وهو قول ساد قال الله
 الخاضع (وهو مردود انما لا يتخرج من الحس على وجهه) كما حقه وجمود من الرشح
 وكسر من (من احداث الصفا) والمجدون بدخلهم (واما السند الروي فالمراد انه عند
 عدم المنافع بها) كالقبي (فان كان كان أم مكسوم الا على فهو مصحح حرما فالاحسن)
 كما قال العراقي (ان يعبر بالله في الروي) لدخول الاعي وقال المصنف انه دخل في قوله
 من صحت وكذا في رواه ام رواه التي على ما لا يخفى وقول الخاطيء العراقي في دخول الاعي الذي
 ما الله صلى الله عليه وسلم ولم يصبه ولم يتحمله في قول الصاري من صحت التي رآه نظر
 ظاهر فان لم يصب رآه او العطف من غير ان يكون التعريف مكررا في الصفة والرويه
 معاذ لا يدخل الاعي كما قال لكن في جمع ما يصب عليه من الاصول المعهده او الى العقب
 وهو الظاهر لا سيما وقد صرح غير واحد ان الصاري يقع في هذا التعريف سبحانه من المدي
 والمقول عنه او بالالف ام هي (قال الخاطيء من الذي العراقي) في شرحه لسطوسه
 (وقوله) المصحح (من رأى النبي صلى الله عليه وسلم) وما (هل المراد في حال سوره
 أو من من ذلك حتى يدخل من رآه قبل النبوة لا كذا في عروس ل) العري العسوي والد
 بعد أحد العسر (فهذا قال اي صلى الله عليه وسلم انه) اي وذا (يعتبه واحد) احرجه
 الطائفة التي عن سعد بن قال النبي صلى الله عليه وسلم ان ان كان كذا له وكان له فاسمع قوله
 قال ان الله يعقب يوم الصامه او وحده وارجح الرازي حارما ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من رآه من عرو فداياه كان يصب على الصلة ويقول ذي ذر ابراهيم والهي اله ابراهيم
 قال السامه وحده من عرو وذي عيسى من حرم (وقد ذكر في الصفا انه اوعى الله
 من صده) والمعنى وغيرهما على ان السوط مطلق الاعمال لكن قال في الاصابه انه ينظر
 لانه ما في الا امة من صده ولكن على احد الاحتمالين في تعريف الصافي وهو
 من رأى النبي من ماله هل يسوط كونه رآه فعلى امة من ماله او بعد ذلك أو
 بكي كونه وماله معه كذا في صفة هذا وغيره وحرم في صفة الاصابه ما له من مصحح
 قال الصافي وهو الظاهر قال وذا لفظه في الله وفي الصرح من صفة موهبة عسوة على انه
 يستعمل في ذلك اطلاق وصف السواد الخلق يحصل على الكمال (وكذلك لو رآه غسل
 السوء من عسوة وما ان الى عسوة من الله واسلم مات ولم يرم ولم يرم من ذلك) وهو
 محل احتمال والراجح انه غير مصحح (وبدل على ان المراد انه بعد سوره اسم من حواف الصفا
 من رآه النبي صلى الله عليه وسلم كابرهم) من رآه الصفة (وعند الله) من حقه وفي انه
 عسوة الطيب والظاهر انهم السابح لصلوات (ولم يرحم المولى في السوء وما من صفا
 كالتام) لكن رحم الله ان الاثر في أسد العالما سمح الاسلام في الاصابه ما على ان المراد
 مطلق الاعمال انتهى كلام العراقي واما من رآه وامن به بعد المعه وحصل الدعوه كونه من
 قول مصحح كما حرم به ان الصلاح وفي نظم العراقي السره

وهو الذي آمن بعد ما يابا وكان راضا فاما ما

أي بعد حقه وقول المصنف حديث الصبيح طاهر في انه افر سوره ولكنه ما في حال ان

لا قوله من رأى فعل
 السو كذا الخ قوله
 هذا في دفع المع
 فعل قوله كذا راد
 لا يوجب في السراج
 واصله بعد قوله فعل
 السوء وما في ل
 السوء على ذر
 الحسنة كذا
 الخ اه

وقيل منه انه يدين ومانه حكما ان عبد المروعيه (وقيل منه سبيح وماه) طاه ماروس ومانه
 (وقيل منه عيسى ومانه) قال حريز بن حازم كتب عيسى عيسى ومانه ثرايت حمار ومانه
 عيسى فعل لي انوالا لوقيل ماب النكوفه قال النجاوي والصحيح عيسى فيكون آخرون ماب
 من العمامه عيسى ايضا كما حرمه ابن حبان واسمعه (وهو الذي صححه الذهبي) في الوصايا
 والحاشي في التمهيد في روجه عكراس (وهو طاقن ابو علي الله عليه وسلم قتل ومانه نهمر)
 كذا في حدس حمار عيسى وفي الصحيح عن ابن عمر رضي الله عنهما قال صلى الله عليه وسلم قتل ومانه نهمر
 سلم عام فقال اراكم انتم لتسكن هذه (فاه على رأس مانه سه م الامني على وجهه) وقدر وانه
 على طاهر (الأرض عن هو اليوم عليها احد) قال ابن عمر رضي الله عنهما انهم قالوا انهم اى من
 روى أبو ربه عيسى عيسى او المراد عيسى الذي بها ساويهم انهم تكرر العرب المسجله على
 اطار ويحدوهم اسمه فهو على حد قوله تعالى أو يهو أو من الأرض أى بعض الأرض إلى
 حدوث الحياه فيها لتسأل فلا تعرف ولا تعرف في ان اسدله على موت المصير لاجمال
 انه في غير هذه الأرض اليهود وليس من آل اسعرا منه وله أحد دعوم محمد اذ على وجه
 الأرض اهل الأرض والسموات دخلها الخصم نأدى في ربه، وإذا اهل الكلام
 روجه فاسقطه الا بعد لال فاه السخ فط الله السطواني وقال السروي المراد ان كل من
 كان ملك الله على وجهه الأرض لا نفس لهها كقوس مانه سه سوا دل عر دل ذلك
 أم لا وليس منه بي حيا أحد ولتعد ملك الله مانه سه (ويروى مسلم اذا نسك) قال
 الخياط مع المساء لاها صبر لهاط والكاف صبر ما لا يحتمل من الإعراب والهجاء الأولى
 للامسيه ام والرفقه معنى الله أو المصر اى أعلم وانصرم (لنيسك هذه) وهي معنوه على
 المتعولة والحواس المندوف به ذره والوانم قال فاصطو هاهن من قصور ذره من نصم الهجر
 وكسر الرا ودم العوسه اى اى الله الى ماى حالكم حطاس من عدم الوقوف على سى
 (فانه ليس من معنوه) اى تحلوه يومه (بأى عليه امامه سه) وعلى المصبر رجه الله
 مواجده للنس الخدم في مسلم كما قال فاعلمه كالهاري اراكم انتم لتسكن هذه في صدر
 حدس ابن عمر رضي الله عنهما قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم
 في ايه اراكم انتم لتسكن هذه قطع سلم عن حار عيسى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 بل ان عوب نهمر ساوي من الساعه وانما علماء الله وأقسم بالله ما على الأرض من نفس
 معنوه بأى عليه امامه سه م آخر حرم روجه آخر عن سالم عن حار قال قال صلى الله عليه وسلم
 منقره ماب مانه سه قال سالم اذا كرا ذلك عندنا على كل من تحلوه يومه واهرح
 مسلم انما عن اى عهذ قال الباربع النبي صلى الله عليه وسلم من سؤل سؤل عن الساعه فقال
 لا بأى مانه سه وعلى الأرض نفس معنوه اليوم عهذ ووجهه الطامه ان المسادر من قوله
 على رأس مانه سه ام المحسوبه من وصف احبار فيكون موت أى الطه لسه عيسى ومانه
 لان الباربع من الهجره وقد اقام بالمد عشر سبي وليل وسه الاول الصحيح مع طه وهدا
 ان المراد على رأس مانه سه من الهجره لاه صلى الله عليه وسلم امر بالباربع مانه على ما روى
 وان كل المسمود ان ذلك في روى عمر (واما ما ذكرنا عكراس) فذكر الهمله ويكون

الكاف وآخرون منهم (أردوب) بعد ذلك التبعي السعدي ونزل اسعد المعري
 طر لانه نولد من عبد أبي سمر من عبد وفي حذنه عه بعضي سمر من عبد
 نسداف أموالهم ارححه الطراي وغير قال اسعد صاحب السلي على انه لم يسم وجمع منه
 وقال امي حبان له عه الا في السعدي على اساد حبر (عاش بعد يوم الخيل ما به سه) على
 ماد كرام منه في المعارف واس در في الاسماء ايه سم لاجل مع فانه فعلا السلا مع
 كما تم به بعد اتي في سلا او غيره ما لا تقارعه حتى عوف نصرف صربه في ايه عاش
 بعد ما به سه وأر الصربه (فقال عمر صحيح) لنا فانه لعنسا السوي (وان سمع بعاهه
 اسكمل المانه بعد) وقعه (الجل لا به في هذا ما به سه) واللاقصي ذلك أن يكون
 عاش الى دولة في الناس وهو محال (كما نص عليه الاعمه) سم المانط فقال ماد كرام في الاصابه
 رصه العراق فقال هذا مال أو مول وكذا هو في عه السعدي (واما ماد كرام امر
 نا ارس) قال في الاصابه بالعربيه وقال بالنا طها الهندي سمح حتى ذكر رجمه نجر
 طو لاني ان طهر على رأس القرن السادس فادعي الخصه وروى عه ايه محمود وجماعه
 ادهم م قال ولم اسد في كتب التعميد ذكر اود كره في الذهبي في عه ربه فقال ابن الهندي
 سم طهر بعد السمانه بالمصري وادعي الخصه فسمع منه الطها لاولا وحواله بل احل ايه
 بعض الكداس واعل كره بهما كاد كراو مومي مر فائق الهندي وذكر في المسرا فقال
 رس وما أدراك ما رس سمح حال الار سم طهر بعد السمانه فادعي الخصه والاصحاب لا يكذبون
 وهذا في ايه وروى بعد الف في أمر سر أو قد بل ايه ما به سه ايه وبلان وسمانه
 ورح كوه كذا فانه كذا وعله كره في ايه السكنديه والجمال فادعي الار كره ايه
 سم منه بعد ذلك في سبه سمح وسمي وسمانه وما ذاب انطال الطر لانه كور حبي وقصا
 عله بخط موافقه فكسبه ما اذ به عاهد كره سم رباد عليه عاش سمحاش سبه كره
 أحاده الى أهل الناس سلا من سلا خلق وبعده وبعده على سر الذهبي وهو كرا من في
 النصب (ويشعر) وهم مر فائق الهندي سمح السلي وسكون الرا حو حذنه فادعي وقعه
 سكاف ملك الهند عه ايه رأى السلي على عله وسلم مر عكه ومره ما به سه وما به سه لان
 وبلان وسمانه وكاد عه ايه مصب عله سه حانه وسمي وصرو سبه وباد عله من رعم ايه
 مات اس عاهه وار مع رعم سبه وسمي من اطراف الاعراب ادي الخصه سمح سم وسمي
 وسمانه والري سمح سمح محمود المازدي ادي الخصه والعمري سبه سمح سمح وسمانه
 وسمي من سلا وروى ادي الخصه في سمح وسمانه وأو سلا وروى عه ايه عاش بعد على
 انه عله وسلم لمانه سمح وسمي من سلا وسمانه وسمانه وكاف مصر اذا عاشه سمح
 وسمي من سمانه واهم احمه بعض الكداس وأيه عه ايه سمانه سمح وسمي من سمانه وأو
 الخطاب ومكته وسمي عه ايه (فكل ذلك لا روح على من له ادي مسكه) سم قلل (من
 الفعل) يبعه عن الوقوع فعلا لملق (كما قاله الاعمه) وأحمار هولاء كذبيهم مد كوره
 في المراتب ولساه وعههما (واما آخر الصمانه وما بالاصابه الى الواحي) اي المادان (فقد
 اتردهم اسعد) بالتصحيح ومكمل بذلك في الاصله ولا حاجة الى الاطاله باراده (وأما

فوله وأر الصربه
 الخ هكذا في النسخ
 ولدي من محدث
 أي ما من سلا
 مراً بالمسح على
 ايه معقول معه
 بأمل اه متجه

قوله صلى الله عليه وسلم (م الذين يلومهم هم أهل القرن الذي هم فيه وهم القاهرون) ليعتبر به
 على اختلاف طبعهم (م الذين يلومهم هم أساع المانع) فالقرن الرابع لا يحكم لهم
 بفصل بل في رتبة حواله يخص السابقي يوم يسجد سجد أحدهم عنه وعنه سجد
 وأبى لهم منه الدم (واقضى هذا الخلف) لتعريفهم (أن يكون المعتصم أفضل من
 المانع والسابق أفضل من أساع المانع) ولا راع في ذلك (لكن هل هذه الفصلة بالنسبة
 إلى الخدموع) فلا يلزم اليحكم على كل واحد (أو الأفراد) فلا يلزم ذلك والله ذهب الجمهور
 (والذي ذهب إليه ابن عبد البر والاول كما ذهب إليه في خصائص هذا الامم من المعتصم
 الرابع وأصح ذلك) وي ما عدم تحية من قبل المطر لا يدرى (بالرأي والاستساق
 آخره خبراً أم رأياً) قال الصافي في تعليل العلم بعباد طاعت الامم في الخبر ما ورد به
 في المعارف لأخصاص كل منهم بمكانه وجوب تحية كما كان كل يوم من يوم المطر لها
 فائدة في العلم لا يمكن انكارها واليكم بعدم بعضها فان الاول أسوأ من الثاني من المجرى
 وبلغه وادعوا ردول بالاحياء والاعيان والآخرون أسوأ من الاولين مما لو اراد عدم من الآيات
 وأما من قبلهم بالاحسان وكما أسند الاولون في التأسيس والاهل في أسند الآخرون في
 التبرير والتشجيع وصرفوا عنهم في الضرر والبالا كند في كل رتبة سكون وأمر وفور
 اليهم وقال الطبري على الامم بالمطر اعانكون بالهوى والعلم فخص هذه الامم المسببة بالمطر
 بالعلم الكمال لهم والمكملين آخرهم فسد في هذا السبب وان كان الخبر الرفع فلا يلزم من
 هذا المساواة في الانصاف ولو ذهب إلى الخبر في فالمراد من الامم فاطمة ساجدة ولاحتبا
 أولها وآخرها بالسريرة وامر بالمحبة بعضهم مع بعض من موصيه كالنساء على جسد قول
 الاعيان به هم كالحلقة المفترقة لا يدرى اس طرأها ردول الساهر

ان المطر من الصالح واحد * وموجبه كلهم أحبار

فالمحصل ان الآيات من رتبة رتبة بعضهم مع بعض في الخبر فخص اسمهم أمرها وارفع الخبر
 يوم وان كان بعضها أفضل من بعض في نفس الامر وهو من سبب من سبب المطر مساق غيره
 فاعتصم بقوله

سأله يوماً فأسه وولاه * خالطني يدي أي يومه أفضل

موسم هذه العمر أم يوم بأمة * وما ميسرنا الا أعصر محفل

ومعلوم علمنا ان يوم شاه العمر أفضل من يوم بأمة لكن الذي يلزم من الانا لما أسكل
 عليه الامر فقال ما قال وكذلك أمر المطر والامم في (قال الخاطب اس جرحه وحده
 حسن له طريق) فاحرجه أخرج من حديث عمار وصحبه اس حبان وأحمد والبرمدي عن اس
 وابو يعلى عن علي والخضراني عن أس عمر (وقد رتب في حاله إلى درجة التهمة) قال وأعراب النوب
 اعمرا في تناوبه إلى صمد أبي يعلى من حديث أس سادس مع اسه عند البرمدي بأسناد
 أقوى منه من حديث أس وصحبه اس - اس من حديث عمار واسماء - البرمدي - مما حمله
 ان المراد من اسمه عليه الحال في ذلك من اهل الزمان الذين يدركون عيسى ويرون ما في زمانه
 من المطر والبركة وانتظام كله الاسلام ودخولهم الكفر فسمعه الحال على من ما هذا ذلك أي

قوله فيما مضى الخ
 فكسدا في الصبح
 وأصل الاظهر ان
 يقول في هذا الخ
 او متعجبه

المسلم من حديثه من حوله) الى لم يسهها الى الاسلام رجل ولا امرأة اجماعا حكاه
واحد (ولي من ابي طالب وابي بكر اوريد من حاربه وعنه العسر) و لال ودرعه من نوفل
(و) فماع من مبي للمصنفين الدرس (قد ستم الخلاف في اول من أسلم) منهم (في
الاول) مع الترجيح ارا الجمع (الطبعة الثانية اصحاب دار الدور) داره من
كلان وهي لغة الاجتماع لانهم كانوا يجمعون فيها القسور وعندها لا يسبح امرأ ولا نروا
رجل من درس ولا سادور من امر ولا يصدقون لولا حوب الادبها وروح اليها صلى الله
عليه وسلم (به اسلام عمر من المطالب) واطهار اسلامه وسامع حيدوعا واليه أشار
(جل) عمر (الذي صلى الله عليه وسلم) وروى عنه من المسلمين الى دار الدور ما لم لذلك جماعة
من أهل مكة (نظمهم في الاولى) (الطبعة الثالثة الدرس حاروا الى الحصة) بأمره صلى
عليه وسلم (وارادتهم من ادي المسرك من أهل مكة منهم جعفر من ابي طالب وأولاد من
عند الامد) المحروفي وكتاب جعفر منهم للجنة من ابي ربي رمانه (الطبعة الرابعة)
الطبعة الاولى) الدرس اجمعوا على الله عليه وسلم عند جعفر العصة (وهي من الانصار الى
الاسلام وكأوسه واصحاب العصة السابعة في العام المقبل وكانوا في عسر رجلا وقد كتب
ما أهل الله من في الاصل الاول) ولا ساد الى اعادته (الطبعة الخامسة اصحاب
الاسنة السابعة وكانوا سبعين) رجل جساوس بعد (والانصار) اطا الحاكم وأكثروا من
الانصار (منهم النرا) سبع انا والرا والمدحهما (منهم من) مع المم واسكان الموهمة
سم الرا وسكون الواو منها وكان اول من تابع للتبذر مال أسعد من رزار (وهذا من
من حرام) عهدهم السعد مأخوذ من انا وبار (وهذا من عاد) سدا طروح (وسعد)
سدا من (من الربيع) المسمد مأخذ (وهذا من رواجه) السعد من
الطبعة السادسة المأخذ من الدرس وصلوا الى الله صلى الله عليه وسلم بعد محربه وهو بها
اصم العاف (لان بني المصنوع من الله الى) داخل (المدسة) المور (•)
سدا الكرى قال صلى الله عليه وسلم له رقي عصة طاب من أبي تبعه) المدرى
ساجع كنه (وماذرك) ناصر (لعل الله اطلع في هذه العصة من أهل بدر فقال اعلموا
ما منكم من عقر من لكم) قال التوى الرا حثا راجع الى عر لان وقوع هذا الامر معه
والرسول وقال الحافظ هي سارة عظمة لم يبع لعسرهم وهذا قال العلي التريحي في كلامه
كلام الرسول لا وقوع سدا من ابي داود بالحرم ولعل ان الله اطلع على أهل بدر راجع
رايقوا على ان هذا السار مما يعلق بأحكام الاخر لان أحكام الدساس اقامه الحدود
وعرها (رواه مسلم) والصارى في مواضع (الطبعة السابعة الدرس حاروا من بدر
والحدسية) المصنف وان سدد (الطبعة التاسعة أهل سعة الرضوان الذين تابعوا
العسر) قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار من الله) للبرك والامثال
(ان اصحاب السيرة احدثوا مسلم) من سدا من سرفى هذا وما فعله سدا أهل
والسحر بالحج وقولهم العسر المنسرح بالحج لوزود الصن عليهم بأعانه في حديث واحد
سار من موعا لا يدخل النار من سدا واخذ منه (الطبعة العاشرة الدرس

في الولاية طه ورايها من مومن ولم يصحكروا وحدهم اطلقوا على الله من قوله
 ما رواه الرازي عن ابن مسعود قال كانت يد اهل المدينة على من اتي طاعة
 وتكون رعية في كل على ان اس سجد فانه لا يسل من رعيه وحل احدهم حدث ابن عمر
 ما سئل عن الرعية في الله سئل راجع بالربيع على محمد بن عبد الله من موعا الخ لانه لا يورثه
 من يورثه كالحرجه اجاب النبي وصحة ابن عباس وعمره وقال الكرمان لا يورثه في قوله كما
 يورثه لان الاصوليين اختلفوا في صحة كاهل لاق صفة كاهل فعل له ورعيه الرسول في
 الاول دون الثاني وعلى تقدير ان يكون بينه وبين المملوك حتى يملكه الله ولا يملك
 بعد عارضة ما هو اقوى منه فماله ويجعل ان يكون ابن عرا اذا ن ذلك كان وقع لهم في نفس
 اربابهم الذي على الله عليه وسلم فلا يصح ذلك اي يظهر بعد ذلك لهم وقال الخطابي انما يدكر ان
 عمره لا يورثه الا الله وحده وروى الا ان الذي كان على الله عليه وسلم اذا سجد ما امر ساورهم
 وكان على في زمانه حدة الس قال ولم يرد ان عمر الارزاق على ولا ما حصر من الفصل بعد
 عثمان وما اعيد ربه حتى حله الس به فلا يورثه في الفصل المذكور ما سئل وهو في رده
 ما رواه ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم استأذني على اسارى بدر كما هي عروها (وروي حمزة بن
 سالم عن) الخطابي (في) كتاب (مناقب الصحابة من طريقه) عن النبي صلى الله عليه وسلم (ان في صالح)
 ذكر ان الذي في صدوقه لغيره من باخره روي في الجمع لكن الصادق روي في مروا عنه
 ويعلم ما في حله من المصود (في) ان ذكر ان السمان الرباب الذي في نفسه ثبت وكان
 جعل الرباب الى الكوفة ما في سنة احدى ومائة (عن ابن عمر قال كانوا اذا هموا بامر
 وعمره من ابي موسى الناس في التاج من الثلاثة على من ان حاتم معه ولون بالقصة اليهم
 والايضا في انهم من فصل منهم في الفصل المذكور مطلقا (صحة النبي صلى الله عليه وسلم
 ذلك فلا يورثه) وهكذا الحرجة الاصل على من وجه آخر دون آخره (في ذلك عدم ضمان
 نفسه في كرهه واهل السنة) لعل الله كما هو المشهور وعنده واهل السنة (على ان عليا
 بعد عثمان يورثه نفس السلف الى عدمه على علي عثمان وعن قال في ضمان السري) وسكان
 من اهل السنة من الكوفيين وعلى من اهل السنة من المصريين عدم ضمانه في المورث
 فانه قال ابن عباس قال انما رجل اقوى قال الخطابي لكن ثبت عن المورث في آخر قوله عدم
 ضمانه قال ابن كثير وهذا المذهب ضعف مردود وان يصح ان عمره والخطابي وانه قال
 الخطابي من عدم ضمانه على عثمان بعد ابي المهاجر من والانه لا يورثه الله الثوري

قوله قال ذلك ضمان
 الثوري عدم الخ
 فكذلك في التبع الى
 يدي وليس طريقه
 الصانع وليس فيها
 به طاعته فراحه
 اصولها ليس راد

صحة روي المذهب مسند صحيح عنه من قدم عليا على عثمان بعد ابي روي في غير هذا ما
 صلى الله عليه وسلم وهو عمر راض قال ذلك ضمان الثوري بعد المصطفى فاني عساه قد
 ان ما في خلافه اني تكفي الرد في خلافه عمر في الصوح والاعوان العام وعمر
 ذلك من لا يورثه (ومن لا يورثه اجد ما على الاخر ومن ذلك عن مالك في الدقة) فيها
 في آخر كتاب الجناب ان ما ذكره كل اهل الناس فصل بعد فيهم وقال ابو بكر عمر اقوى للسك
 في قوله يعني وعثمان قال ما دون ذلك احد من اهل السنة بعد عثمان على صاحب روي
 التبع عن ذلك (وسعه جماعة منهم) عليه (عن) سعد (الخطابي) ومن المتأخر من ان

احبارهم انهم لم يدرجه عليه واما مدنيته (أي الله اوسيه) فمطلبهم بمسئله بتسليم في
 الخلافة) وقد روي الصحيح في الاصطلاح من السابق انه حال اجمع العمارة واتباعهم على
 المسلمة أي بتسليمهم من جهات ثم على (وعال الامام ابو منصور) هذا له اهر السجني
 (المدقادي) الماردي (انما لما سمعوا على ان اصحاب الخلافة الاربعه هم السبعة عام
 العشر تسبى طلبه) من عبيد الله التميمي (والزبير) من العوام (وسعدا) تسكون العس
 (في هذا) بكسر هاء العدي (وعبد الرحمن بن عوف) الزهري (واحمد عامر من الخراج)
 أمير هذه الأمة قال نعم والقرار الاصل من هؤلاء ومن عليه حاشي ما رآه ولم يدر من الاصل
 بعد العشرة من العشرة لا سماره في الاصل

فالسبعة الثاقبون فالمدنيه • فأحمد بالسبعة المرسه

(وقد روي الترمذي عن سعيد بن ريد) العدي (انما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عصره) وادعاء في نوادر من تروى (في الحجة) انكر في الجبهه وعرف في الخلفه وخمسة في الجبهه
 وعلى في الجبهه والركن (في الجبهه) وطبقه (في الجبهه) (وعبد الرحمن بن عوف) في الجبهه (وأبو
 عبد الرحمن الخراج) في الجبهه (وسعد بن أبي وقاص) مالك الزهري في الجبهه هكذا ورد في الحديث
 لفظ في الجبهه عقب كل واحد (فهذه هولا التسعة) وسكت عن العشرة (ماله) له
 (القوم) الذين خدمهم (بمسئله آله) أي لما كان باهنا بصريا (من العشرة) قال سعد بن
 بالله سعد بن ريد في الجبهه (في مسه) وكان سكت كراهه زواجره تركه نفسه لكن لما نادى
 الله لم يكن له من العشرة وسكت على الله عليه وسلم سكت الاطباء ولم يصغر على ذكر
 الجبهه في قوله عشرة في الجبهه بل قالوا عقب كل واحد وصعد الاصحاح عن الاصحاح وداعلى
 للقرن الطائفة الطائفة في بعضهم فكم يجب على النسخ في طائفة الاقبال الاصحاح كذا الواجب
 في نوادر الجبهه بل أن تسبح وتصل

وفوق الخطبة الطوال الوار • وحسب الخلافة طائفة الرقابة

ثم لا يندفع بغير هذا الحديث ومن ما ورد من نصبر عنهم بها كالجبهه من واهما وندمها
 وفاسد ومن لا يقتضي لان العهد دلاشي الرشد ولان العشرة حصوا بأنهم تسروا ما دفعه
 واجدة وعبرهم وقع مصرها واقصر عليهم لان عطية الله ملكك صدورهم وصعب أرواحهم
 ورفضت الجبهه من نذرهم الاخطوا القوي الحلال ولم يصبرهم الساهلوت وواتهم وحما
 ظوهم باهنا واما خبرهم فكيف هم حوفا عليهم كيف وقد كان عهدا أوائل من الخوف منا اقتضى
 ان يراى الصديق لتقى كنيشفره في حذر مؤنس وان يقول العادوي الويل لعبدان لم يصبر
 الله له فان النبصر بالجبهه لا يترده • اما الامن من البعد عن كمال القربى واعمال الازم الامن من
 الدار على ان الوعد لا سيع الدهور والخوف عند الصدمة الاولى ولذا كانوا باهنا يتقون حاشي
 حاشي من سوء العاقبة لإحتمالات باهنا هذه الحديث معصية طارق كسر (وعن أبي موسى)
 عبد الله بن قيس الأسدي رضي الله عنه (انه سرح الى المسجد) وفي روايه العشرة عن سعد
 ان السبب عن أبي موسى انه لما في بيته ثم سرح منه جال الخفاف لارن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ولا يكون معه منى هذا قال جاهد المسجد (فقال عن الذي سبى الله عليه وسلم

والأصلان لا يتبعان في مورد هذا ان يجب احدهما في شعبة ليس ولا في شعبة الاخر
من قال ان شعبة اكثر (ثم ان احصاء اصل الفصل في شعبة اصل الفصل لا مردوى
كرامة واحسان ونحو ذلك ما يقتضي ذلك ولا امتناع في اعرف بان اصل هذا الا
ثم اصل في الله تعالى وسلم ان يكون مكرم عظام على ذلك احب علما اكثر من اني تكرملا فان
كتاب الله المذكور وشعبة دينية فلم معنى لطلب اذا شعبة الدينية لا في الاصله كما قد رما
وهذا لم نعثر في باهم الى تكرار الانساب وأما ما هو معصا الى لكونه احده شعبة دينية
رائد على شعبة الى تكرار هذا التصور) لمعنا في المصروف وقد حال عدد الرأى اصل الشخص
مع فصل على (باهم على شعبة ولولم يسهل ما ماض لم اكن في ارادة ان احب علما ما طالب
أوله) وان كتاب الله المذكور وشعبة دينية لم معنى لكونه من دينه على اوله بذلك المعنى
ولا اعرف (وايه اعلم اني) جواب الولي في اراي (وهو روى الطبري) الحائط شعبة
المن المكر (في الرماض) النصرة في فصول الاسر (وهو الله) مع المم وسد للام
عالم الموم في كان الا في غير شعبة الموصل احصاها وكان اما ما عظمها هذا اناس كانوا
اللطائف ووالدين المن لم يسهل موهة وفصل شعاعه لخاله (في سره عن ان من روى عن
ابيه ان من عنكم حدث اني بكر وجر وعمان وعلى كما امر من الصلاة والركا والصوم والنج
بهم ارض عن على كل احده كما افاضه التسمية (عن انكر فصلهم فلا يسلم مع الله الصلاة
ولا الركا ولا الصوم ولا الحج) اي لا يوافق في فعل ذلك وان معط عنه الطلب (واخرج
الحائط) او طاهر اجد من محمد بن ابراهيم الاصم الى (الاسم) بكر المن ومع الايام
والناس ينسبه الى حد اجد ان من سلفه اي عطف السمة كان حادفا نادا من ماد ساجرا
او جد من في علوم الحديث روى في الحائط ما ينسب عنه وسعى وجهه (في شعبة)
الى جمعها من حلائل بعد ذلك (من سبب ان من من روى عن اني بكر واحب الى اي)
وليس عدى عن ان من روى عنه من اني بكر وعمران ونحوها في روى اخرج اجد وشعبة
اطاكم وعمره عن اني عبد الله الحلي قال دخلت على أم - له فقال أدب رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يكره ان يسموا لله فالب فله مولد من سبب علما من من من سبب في سبب
ان (واخرج النصارى عنه) اي من ان من روى عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ما انكرت الى لست) وفي رواية رأيت (احواي) في الحياء القدما ويحمل على لسانهم
بعد الحزن فانه خاص وقال عمر العا على الله عليه وسلم اراد ان من احصاه من علم المن
الى عن النبي وراهم فهو من (فقال اني بكر ما رسول الله في احواي قال له اسم
احصائي) حل الباقي الاحوة على الاعيان ولاسل ان العمة احسن وقال لم مع احصا من
ذكر من منهم الرائد بالعمة واحصا منهم او اعما مع ان سبب الاحواي لان التسمية والوصف
على سبب المدح حيث ان يكون بافضل الصفات ولها صابة بالعمة درجة لا ملهم من احده
عصب ان يوصفوا باسم في رقة له خاص تم النوى ورا دافه ولا اخوة عمة والمن لم بانوا
احده لسوا احصائه وبعده ان عبد العز على اخوة العلم والصام بالخ على عمة له المعاص به المصروف
فمن وهو شعبة طلب احصائه للعامل منهم آخر سبب منكم وعمر ذلك معاه وبعدهم به ورأى ان هذه

الاخوان من مطلق العصبه حال الاثني ولا بعد كل من الخلق (اخوان الذين لم يروا
 وصداقوا واحدا حتى الى الابد الى احدثهم من ولده وولد) فانه لا يابرونه في ايمانهم
 وروى عنهم من مطلق علم الله لا وجود لهم في الخلق والمعدوم لا يرى احدا من الملائكة
 كروحه في العلم وهو مطلق بالمعدوم وهو لما روي عنه عمل في العلم كالمطلوب اليه
 في عرض الحاشية او ان حد امي روي الكون وروي الارض له حتى رأى من ارقه او معارفا
 كرامه من الله وان كان المراد في ايمانهم عند الموت بل لم يسمه وقد قال لا يسمي احدكم
 الموت واسمه مع المروءه وان سلبه فليس له ان قال لصرى له قال الاثني وهذا كله على انه
 عن مسمى وقد لا يكون مسمى او مسمى من بعد اوقات الاحوال (قالوا يا رسول الله
 اما) مع العلم ووجه المسمى صاحب (الجن الاحوال) كلهم سألوا بعد وقال الصديق
 وحوايه بالعلم رواد في الاسباب ولا الاسم على اياه مسمى (قال لا اسم احصائي فلا)
 بالعلم والعهود مع المسمى صاحب (مسمى ما انكره ما انكره في المسمى) اي يسميه (قال
 فاسمهم ما انكره في المسمى) امر له بذلك من بعد ان سمى عليه وسمه في اسباب الاخوة
 فهو وحده على علمهم واسمهم ساروا في الاخره كما ساروا في الدنيا فلهذا لا يسمونه
 العربيا المسمى في هذا الاسلام من ساروا ودرهم ما يروى للعربا والملائكة المدعو لهم بقوله
 ربحهم الله حيا والماتين على دينهم عند المسمى المسار اليهم بقوله الماتين على دينهم
 كالماتين على الدين وهم المسمى بالمسمى الى الموت في المسمى في السطن اخصر الله من
 الاسماء (معهم) راحه الرسول عليه السلام والبلاد كما في دينه وراحته رضى الله عنهم
 علامه على محمد الرسول صلى الله عليه وسلم كان محمدا في الدنيا والسلام علامه على محمد
 الله تعالى) في مسمى ذلك مسمى (وكذلك عدوا من عاداهم ونقض رايهم وهم) بعض
 من (سهم من اسباب احسن محب) ذلك الذي فاقه ولم يعد (والبعض من بعض)
 لان هو اسم الله (قال تعالى لا تصدقوا بآياتي فانه واليوم الاخر نادون) الصادقون
 (من حادته ورواه) ولو كانوا آياتهم واسماهم او احرامهم او عديتهم الا انه (بعض آل
 محمد صلى الله عليه وسلم واهله وارلاذ وارواحهم في الواحات المتعصبات) على كل احد
 (والبعض من الموصيات الملهكات) وقد قال صلى الله عليه وسلم حب الى بكر وعمر من
 الاعيان وحبهما كحبي الانصار من الاعيان وحبهم كحبي العرب من الاعيان
 وحبهم كحبي من حب اصحابي فعليه لعنة الله ومن ينه عنهم فانه ياتيهم يوم الحساب
 احرمه ان عساكر من حارطه واودى سم والذلي على عهده لمط ومن طوى في سم ولا يسميه
 الله وله اسوا دكر (ومن يسمهم وحبهم يومهم) يعطاهم وموالاتهم ويصبرهم بكل
 ما يلقى منهم قولا وفلا (ومرغم) باحسن طاعتهم ويحرمي محاسنهم اراي كل منهم من له بقوله
 (والصام لهم يومهم) يصبر (والاقتداء بهم ما يسمي على دينهم) اي طريقتهم (واذا لم يسم
 واجلاهم وانما مل ما يرواهم بحال الله لانه في حكم المروج الى النبي صلى الله
 عليه وسلم فانهم على حدى اما في مسكتهم الانوار الموقدة (وحسن المسمى عليهم ان
 يذكر وانما يلقونهم الله على حدى في العظم معدا في علمهم) رايهم (الله تعالى)

(في الكتاب المقدس) في عرما آه (ومن اى الله عليه وهو واحد الماء والاصغر اراهم) اى
طالب المعرفة اراهم في الله عوروى الله عنهم (فالسعاسة اراهم وان السعور والاعتناء رسول
الله صلى الله عليه وسلم) بالاصغر (فدومهم) خالوا والاصغر وهو عوروى الخصال (رواه سلم
وعبر وفائدة السعور لهم عائد) لاسم معورواهم عيسرون بالفتح كاهم كاهن مصر
(فالرميل بين عائد الله القسرى) نعم الله وقته واسكان الله له ومع القوم من الناس وسكنى
صهوا وانرا بسمة الى ثمة بلذ لا هو اراهم عوروسا صالح راخذ عائد عالم ورع صاحب
كرامات من عوروس (اي رسول صلى الله عليه وسلم) اسماء كالا (من لم يقر اصحابه)
سقطهم ودمهم (ولم يعر) اى يصله نظم (وامره) ثابته على اراهم اراهم اراهم
(في عاصم اراهم) اى الكوب مال اسلمه وكره ادا سكب وهو عوروس
سبعينه منه (عجا) اى عن كل امر (مترسم اى وقع منهم من الاختلاف) ما ودم
السحر اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم
(والا يراهم) اراهم والا يراهم (من احراز المورثين) اى هو يلوهاهم فاهم اراهم
(ومصلحهم) (ويجعله الرواه) الذين روجوا قصدا باطله فوقي اسوة الطين يبعثهم
(ومصلحهم) نعم المصاد وسد اللام جمع مال (الشيعة) الذين ساعدوا اى ما هو اراهم اراهم
عنه وبالعوامه وقالوا اى الخلافة ولا ولا ولد ولا ولد ولا ولد ولا ولد ولا ولد ولا ولد
المدى لا موصوف اى الشيعة الصالحة وهى صفة كاسه معروفة لا موصوف فلا يسمون اراهم اراهم
عبر صاله اراهم عصبه لاه ظوف واظوف عليه اى قوله (والمدى من) بان اراهم اراهم
اي اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم
الذاه والمدى من كراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم
د كراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم
علا لاس فاهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم
اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم
صفتها كراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم
اهاهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم
عن طاق اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم
امور واهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم
اصابوا اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم
عبر اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم
على اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم
وما وقع بينهم من اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم
ابا الحى ما وقع بينهم من اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم
وما وقع بينهم من اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم
كله فاهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم اراهم

ذهب الخليل إلى انه يروى عن بعض الملوك تسبل وجس دقة بعض الساعسة بالخلقا
 الاربعه وقوام السكى في من كثر السكى وكذا من كثر من صريح التي على الله عليه
 وسلم ما علمه أو غيره بالهبة اذا اتوا الخمر فليقتله من كذبه على الله عليه وسلم
 (قال طه الصد والسلام ما أم الناس أحبطون في أضاف) جمع حتى بعضهم كل من كان
 من قبل المرأ كاذب والاح وسد الفسقة من الرجل روحه وكل من من قبل الروح جو
 فالمراسم منه ويده الا من سبى روحه او اتزوج منه (واصمباري) جمع من قال
 الطهرى أهل المرأ بعد الحبل قال من القربى من جعل الفم من الأسم والاسمان
 (واصمباري) نعم بعد بعضهم لانه التعميم في الامر بالتعميم (لا يظن السكك الله)
 معاصر الناس أحسن (خطه) مع الام وكسر فارها كثر وأهمل (ادهم) أي
 اند كور وهي ما يوجد طبا وجو واضطالته وسكى من أحد (فام السب ما يوهب)
 لا يأسى العباد في الخلد سبب لا يفسد ولا يورث ورسولهم فاما الذي لا يعرف فالسر
 فانه وأما الذي يعرف فبعض العبدية ومن الله وأما الذي لا يعرف فبعض العبدية بعض زوا
 الخدر في الكبر والمعنى سلمان في الاوسط على أي حرر كلاهما فوجا وهذا وكثوه
 معا الوعد السد لا ساق قوة تعال ويعبر ما دون ذلك لما ويعبر على حاله
 في من العبدية من أنوار السر لا من بعضهم بعض الله ورسوله لأن الله يعلمه وأي
 علمهم وحملهم ورزا رسوله وانما رسوله وبعض من حد من بعض إلى حومه وهو بعض
 من ارسله فلا يوجب والله لا يعرف أن سر له (روا الخطي) تكسر الحية المجهه ومع الام
 الواحش على من الحسنى الموصل نفسه إلى بيع الطمع لا به كان يبيعها للمول مصر ولقد
 في محرم سنة خمس واربعمائة وكان فيها ساعدا ساطع كراما وباصاف وروايات معسفة
 ولما مصر فوما واحدا من السبعي واحسن بالمرافعومات مصر في ذي الحجة سنة اربع
 وبسبب وارو مائة وهذا بعض حديث ابراهيم الطبراني واسم منه وارو في السماء من
 حادى من بعض العاصي ان التي على الله عليه وسلم لما قدم من جهة الوداع صعد المنبر فخطب الله
 وأبى عليه قال أم الناس أفراص على أي تكروا عرفوا الله ذلك أم الناس أي راض عن
 عمر وعين عينا على وعن طه والار من وسعد وسعدو دار من عوف فاعرفوا ذلك
 لهم أم الناس ان الله قد عرف لاهل بدر والديسة أم الناس أحبطون في أضاف واصمباري
 واحسان لا يظن السكك احسنهم خطه فام مطلقه لانها في الصا عدا (وقال عليه السلام
 والسلام الله) بالصعب على القدر تعامل بح حذوه قال الطبراني اي انما الله ام امو
 الله (في) حق (اصمباري) لا يظن السكك احسنهم ولا يظن السكك احسنهم ولا يظن السكك احسنهم
 اصمباري وقطعهم امه في ذكره فأتوا سكك والخط على الكف عن التعرض لهم من
 (لا يظن السكك احسنهم) جميعهم فاعرفوا منهم جميع الكلام تجارى الله في السلام (دوى)
 أي بعد واني والطرف معطى بالله لا يظن السكك احسنهم ولا يظن السكك احسنهم (من احسنهم) وصاب
 انهم احسنهم (هذا احسن) لخط التمدى بعض احسنهم أي فسبب حبه اناي اوسى اياهم أي
 انما احسنهم حبه اناي اوتلى اياهم (ومن احسنهم هذا احسن) لخط التمدى بعض احسنهم

قوله بعد في بعض
 نسخ المصنف بعد في

علاقة من آموها فالحال أي العائدين لله وهو شرط في اجتماعهم إلى من أنصههم ومنهم
 لاسيما في حقها الحمد والمهارة ما سالفه كادني لذل وجول ولعظم ملكاند ولسا أبا اسام
 الله بالاعلم والاصل الصلاه والسلام في محمده الامام
 (المصداق الثاني في طبعه في ابعاده و...) تكبر الظاهر من مصداق في طبعه طبع الصبح اذ
 دوا والمراد بداراه كان نصف ما سلفه من الامراض النديه والعلية (المدوي
 الامراض) اصبح المهر جمع من مخرج حال السواوي هو حقه بمعا من لست
 فصرحه عن الاعتماد الخاص وهو من الخلل في افعاله وشجاري الاعراض التي... الي
 حول مكالها كالحل لم يوافق له وليس له والصحة وحسب العام في لام امانه من مثل
 القضايل او رده الى روال الحيا الحصة والادوية رادى به وهو الامراض حتى التهور
 ما ساعى الممر من الالام والاورام واصبح الصبح صحتها وهو الطابق في الممر
 الدماخه مراد الممر من ماسهل ماساعه (والصاحف) أي الاقاصح عاها في صدره
 صبح العبد (وتصبر) أي صبرا (الروا) مصدرة والتشبه للمعاليه وانكرها الاكثرون
 وقالوا المصبر الصبح كونه تعالى ضروري لكن اسما الرخصه في اعماده على سائر
 المرد رأ سدر وام عومها وكسب الامام عيارا

وله في العاموس (واساقه بالاسا) أي احار بالاحار (المصاحف) الاموار التي يسمع
 ثل وموعها ما لها من اذني
 (اعلم ان لا تسئل) لا طريق (لاحد) واصله (الى الاطراف) من طبعه من عمار معارضة أي الى
 حقيقه من من معارضة الى هي كالتحليل لا يخلص من الاساسا بالانوار ولا يسل من
 الى حقيقه المواطن واساقه الضال الى المعارف واساقه المسهله المسهله (او يطرأ
 اقامه الله عليه من مصاحف عوارده) لدا طريق الى هي من الحقائق التي اوتياها بالادب
 كالمراد من قوله (واما اذا تأملت فاصح الله تعالى) أي اعطا وصحة من حسن فسد
 بالها (من حوامع الحكم) أي الحكم الحوامع للمعاني الكثيرة في الفاظ قلته كما قال صلى الله
 عا وسلم اريد حوامع الحكم واحصر في الكلام اختصارا (وحدة) في ذل (الحكم)
 الى ليشن بها (وحسن سر) جمع سر (وحكم حديثه واساقه بالاسا) احار بالاحار
 (المرور الساقه) الامام الحاميه التي لم يزل عليها النسا الاسد في القلعة في سلم وهو
 هذا المعنى بحال الصانع بتفسيره التعميم بها معار ان (والامام السائيه) أي الله اليه
 (والسرايع الدائر) أي التي تسب دورك الا حل ما هي كلمه بحثت لم تسألها
 (كعبه من الايام مع حرمه وموئى) الكلمه من حوران (مع الخطر) الفتح قل توبه
 وهم جمع توبه (وتوب) في الله (مع اتوبه) ولدوا بالاسا على الصبح (واصحاح
 الكلمه) العار في الحل لم يزل الامام اي ونصهم في المصداق الاول (ودى القرين)
 اسمه الصبح والاصح انه كان بعد الامام كما في كمال وهو الاكبر ودوا السر من الاسرار
 الاسكندر كابر والحق ان الذي في المرآة هو الاول والمعاشار البخاري كره مثل اترام
 ومن ساقه ثلث الاول (واساقه بالاسا) لولا اطلاق واحسان الله اذ لا أثر وما في التوراة

محمد صلى الله عليه وآله (وفي حديث سار) من عند الله الانصاري (ع د الخاري) في التصديق
 والطلب والعراض (وسلم والترمذي وابن داود فان من صب تا ماني رسول الله صلى الله عليه
 و (وعودى وأبو بكر) الصديق عام حجة الوداع (وه اما سنان وحدثني ابي علي) وفي
 رواه لا أعلم سنا (موصا التي صلى الله عليه وسلم) الوصو السري (م صب وموا) اي
 اما الذي ومناه (على فاصب) من ذلك الاعما (فادا التي صلى الله عليه وسلم) موجود
 عسدي و منه الحديث طلب رسول الله كعبا أصبح في مالي ولم يحسبني نبي حتى رأت آه
 المرات (وعند ابي داود ومع في وحيي فاصب و منه انه صلى الله عليه وسلم قال يا حار لا ارال
 مني (وحدث هذا) و منه علم ن اعلام الله فانه مات بالمدسة بعد سنة سبعين من الهجرة
 عن اربع وتسعين سنة و منه ان وصو العائد للمرض اذا كان اماما في الخبر من قوله وان
 صه ما وصوه حتى يبعه و قد كان من حار الحقي اما و ربا رادها نالما وصفه ذلك ان
 بوصا المريد في المرح وحسب و ركه و صب فصل وصونه عليه فانه اس بطلان وغيره و طاهر
 الساق وقوع الايام حال جسمهما و قد دحوا له ما عليه ولا يوقف سر و صه العباد على
 علم المريض بالعائد لان ورا ذلك حار طار اهل ومار حتى من مركد دعا العائد و وضع يد على
 المريض والمصح على حمد والصلوات على داود (وفي حديث ابي موسى) عهده من
 من الا وري (عند البخاري) في الطب (من دوعا) احصا راوله قال رسول الله صلى الله
 عا و سلم (اطعموا الطامع وعودوا المريض وذكروا العاني) اي و سلمه و بون مكسور
 من اي حله و الاسر بالعداء و جمع المرضي لكثرة انواع المرض و اما لاه و اورد الطامع
 و العاني لان كلامهم ما صبه واحد وان كثرت افرادها و عند اي الصاري وكذا عند مسلم
 من رواه الراي غارب امر رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمع و دكرم اعباده المرضي
 اي يباركه و يقطعه امر فاستمع و ما معي سمع امر فاعباده المرضي و اساع الطامع و سمع
 الطامع ورد السلام واحبه الداعي و اراد التسميم و نصر المظلوم و ما ناعن حوام الذهب
 و عن الحرر و الاسير و الناجح و المبر الجرا و الهسي و آتته العصب و المبر بكسر الميم
 و يكون القصه و فتح المدينه فلاحمر و قال النور و بالهمز و هي و طنا كتاب التماسه
 لا و احسن في السروح و يكون من الحرر و الداساح و غيره هما و الهسي و افع على ما هن
 الحرر و الهسي يفتح العاف و كسر السين المهملة المسدده سابعه سباني المسر بسا ح ل بحر
 مصر و في أي دارا ماسات و السام ارم مصر صعبه فيها امسال الارح (وعند مسلم) في
 كتاب الاديب من مخصه عن أبي هرير قال قال رسول الله صلى الله عا و سلم (حسن يحب للمسلم
 على المسلم) اي يطلب طلبا موكدا و من الواجب (قد كرهها ما) وله طه حسن يحب
 للمسلم على انه السلام و رد السلام و سمع الطامع واحبه الذعر و عباد المرضي و اساع
 الحما و قوله من وجه آخر حو المسلم على المسلم قد كره الحسه و راد و اذا استعمل فاصح
 له وليس المراد الحصر في حديث آخر للمسلم على المسلم ملاون حقا (قال ابن بطال بحمل
 ان يكون الامر) في قوله وعودوا المريض بمجولا (على الوحوف و بعضي) و حو (الكفاه
 بكطه ام الطامع و ذلك الاسر) المذكور من معه (و صعل ان يكون) مجولا (على البدن)

حدا (على التواصل والالفة) نسم الهمز الانس والهمزة والاصحاح (ومن الظنرى يا كند)
 فعل العباد او هو وصفه ولا يندر حل (في حق من رضى ركنه) لسان هم المروص
 (وسى) حد (من رضى حله) اى المروص به هذه وما يتباح اليه كسر اذوا وهم
 حاحه منه (ويباح فيما عدا ذلك) المذكور من الخافر ويصحح كان فلم يصر دارول
 بعداده ويحرم ان ادب الى صر ملحه كصره ودحوه عليه اوردويه بخادمه ويكره ان
 رتب على دحوه امر يكره المروص (وهو موصوف كفاه عند الحصة كما قاله ابو الليث)
 احمد بن عمر بن محمد بن احمد بن النسي النسي النسي الواعظ ما بين سنة بلاي وجشيع
 وجشعائه (في مقدمه) المهور (واس) دل يعوم فوفه عودوا المروص على مسروقه
 العباد في كل مرض لكر اى نسمه الاراد اى وجع العين (وردناه ولسا في عباد)
 الاراد محصورها احد بن بن ارقم) سريذ الاصارى الخروصى ما بين سنة ييب او عيان
 وسى (قال عادي ذول الله صلى الله عليه وسلم من وجع كان يعنى) نسا ليا على التثنية
 ما بين رسلان (روا ابو داود) سلمان بن الاسعب (وصحه الخاكم) محمد بن عبد الله
 النساورى (وأما ما اخرج به السبي) في السعب (والظنرى) في الاوسط واس على من
 حدب مسلم بن على الحسى عن الازرق عن يحيى بن ابي كبر عن ابي جعفر عن ابي هرير
 (من رواه بلان) اس اهم عباد اى لاسد عبادهم لاسم الاصور ورواه بلاي
 لاسد صاحب (الرمذ) اى وجع العين (والحمل) نسم الدال وجع المرميه وعظمه
 الخراج الصدور وان بعدد (والصبر) اى الذى به وجع الصبر وعبر ن الاسمان وى
 رواه وصاحب الصبر وصاحب الدل (فصح السبي) اى موقوف على يحيى بن ابي كبر
 لانه اخرج ن طريقه سل عن الازرق عن يحيى بن ابي كبر عن ابي جعفر عن ابي هرير
 اى السبي وهو الصحيح بعد قال بن بن ارم ودد ادى الى صلى الله عليه وسلم فان سب
 السبي امكن ان الى اسم الكرم اس الا لام الى لا يعط صاحبها عاليا سب او حال الطاعة
 بعده وقفه لاوجب الحكيم يوم ادمس له وان كان موصفا لم يصرح بكذب بل قول اس
 الخروصى يومه وهم (ووجد ن اطلاقه) اى قوله عودوا المروص (انما عدم التمسد برمان
 عوى من اتدا مرضه وهو قول الجمهور) من القبا راد الطباط واسم الاء تدنوب دون
 وب اكن سب العباد ما طريق الهار (وحرم العربى الى الاحكامه لاسد العباد لسان
 لان واسد الى حدس اخرج به اس ماحه) في الخبا من سده واس الى الدما في المروص
 واليكفارات والسبي في السعب كلهم من حدب مسلم بن على قال حدبنا اس يربح عن محمد
 الطول (عن اسر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يهود من رعا الانه بلان) ن الايام
 عوى من اسدا مرضه حل وصل العباد تفهوه وسعدا حواله قال الرركسى وهذا عارضه
 انه عادر بن ارم في رده فعلها انتهى وعكس ان ذلكا اعلى اجواله فلام عارضه الى مع
 الخمر (و) لكن (فدا حدب مذهب) حدب (يهديه مسلمه) مع المسمى اس على نسم للمسمى
 مضمرا وكان يكره مصرا ممة واما معرى امام بن ابيه من الخمره من الخمره كجى البصر
 وهو الحسى صم الحار وجع السى المسمى المسمى ما بين سنة ييب وطاقم (وهو)

له ولد) اي بر كوا الرواه عنه لضعفه وباروي في الاسامح (وقال ابو حاتم هو حذيف
 باطن) موضوع رويته الجرح في المراءن وأقر وأورد ابن الموروي في المرووعات واهتوا
 بأنه ضعيف بعضه لا موضوع فان مسئله لم يصرح ~~بذلك~~ كما قاله الحافظ ولا العاصم بل عر
 برحب القول وال هو موضوع كما قال الذهبي ويحسر لكنه اذا راجع على السبق وان صاحبه
 والامام على من راجع عليه بعد هذا كلام طارح لا يمسى على المواعيد فان المدار على
 الاسامح ان يرويه كذا او وصاح طه به موضوع وان كان صوابا فالحديث ضعيف بعضه
 ودعوى روايته عن غيره لا يثبت لان ثاب التحدث اذا روي الحديث بسنده فذكر وان ههنا
 على ان مسئله لم يرويه كبارهم المصنف بعد اخر حجه انوا فعلى في مسئله من حديث عماد بن
 اكبر عن ثاب عن اشق قال كان الذي صلى الله عليه وسلم اذا بعد الرسل من احواه بلباه امام
 بال صبه فان كان عائنا عاله وان كان ساعدا رار وان كان من صاعده وعصا صعب
 وأخرج الذهبي من حديث ابن عسبه عن عبد الرحمن بن الحارث عن ابيه عن ابن دفعه المريضي
 لاعداد حتى يخرج ثلثه امام وان وعنه ضعف طه تابع عماد مسئله في سبع سنه جندق
 رواه عن ابن ابي عمير ايضا الحارث في روايه عن ابن ابي عمير في المرويات شاهد في طريق آخر
 رواه الطبراني في الاوسط من طريق نصر بن حجاج واول الحارث في الرواي عن روح بن حجاج عن
 الزهري عن سفيان بن عيينه عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير
 في ثلثين واصغر ضعف قال ابن عدي ومع ذلك فكيف يحديثه حال الصحافي وهذه الطرق
 معقولة بعضها يفتن ولد أحد من يوم الجمعة فقال العباس بن أبي عباس الزري أريد
 المائتين الصلوات من أسبوع الجمعة فما أخرجني في السبت وابن أبي عمير عن أبي عمير عن أبي عمير
 ثلث وقال الأعمش عبد الله بن كاسية في المجلس فاداه في الرسل بلباه امام سابعه فان
 كان من صاعده بابه وهذا سمر باقاهم على هذا وليس في صريح الاحاديث ما يحالعه وباروا
 انظر الى من ابن عباس عن عطاء الجري من اول يوم سبعة ما كان بعد ذلك فطوع وورواه الزهري
 في لفظ وباروا بعد ان ساد فحصل ان مراده اول حربه وهو يوم الجمعة الذي صلى الله عليه
 وسلم على الصلح (ولا يظن ان مراده يوم وصل العباد خوف المثل وكفى حديث أي
 حربه) عبد القمدي وابن ماجة (عنه القمدي مرهوا) أي قال صلى الله عليه
 وسلم (من عاد من تشا) راد في روايه الرمدي أو دار احاله في الله (باداه ساد من السعا طه
 وطاسا محسالة وتوأت) أي سكنت (من الخسعة مولا) سب السكي اليه مبالغة لانه حرا
 له (وهيئة الله اس ماحلة) وكذا هو لفظ الرمدي لكن بالمراد المذكور ورواه ابن
 حبان قطع ان الذي صلى الله عليه وسلم حال اعداده الرجل احاه أو رايه قال الله طه وطاس
 محسالة وتوأت من تلاق الخسعة (وفي ابن داود عن ابن عمر عن ابن عمر عن ابن عمر عن ابن عمر
 اهل مكة ورواهه وصحبه مكرهه (وعاداه المسلم محمد) (يعني على الله) (يوعده من
 جهنم مائة مائة من الخصال) أي عايناه فيقول ان المراد التكرار (وفي حديث أبي سعيد) (عد
 اس مائة التكرار) (عند ابن حبان في صحيحه) (رسالة عاصم) (من الخصال) (ن
 فيكون في يوم) أي يوم حقة (كشاه الله) أي عدوا واهم للملائكة ان تكتب له (من اهل

[illegible]

كأن الحارثي عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل على مريض يعود
قال لا بأس بظهور أسنانه (في حديث أبي سعيد الخدري) عبد الله بن مسعود عن أبيه
باسم الله (قال صلى الله عليه وسلم إذا دخلتم على مريض) يعودوه (فمسوا إلى أحله)
أي وسعوا له واطمعوه في طول الخيا أو أدهوا حرمه مما سأل على أحله قال الطبري في أحله
من على مسعواهم مما معنى التطمع أي طمعو في طول أحله واللام للآ كسب والتعفن
البرص (فإن ذلك طمعه) فربما وجد في الشدة وهو على حلقه وطب مسك
فإن الحية لا تخرج من الماء والعلقة لا تخرج من الماء فأرباح لذلك وطمع الخدب عبد الله بن مسعود
وأسنانه فأن ذلك لا يردسما وهو طمعه من المريض (مسك) أن يقول لا بأس عليك
ظهور أسنانه) صبح الطاء أي ظهر من الدنوب (ووجهه) لأن حسن وما أسه ذلك) مما
يدخل السرور عليه (وقد ذكر من هذا الحديث كراهة الأجر والدخول عليه في مرضه وإن
المريض كمار) للدنوب (فربما أطمع ذلك دله) من خوف رذل وحموه

وقال بعضهم) هو أسنانه (في هذا الحديث نوع من هذا من أسرف أنواع العلاج وهو
الأسنانه إلى ما يطلبه من العامل من الكلام الذي يجرى به الطمعه ويضمن به السرور
ويضمن به الحارثي يرى وساعده على دفع العلقة أو تحمها الذي هو عاهة نائم الطم
بالادوية (وفي مرض بعض المريض وتطيف قلبه وإدخال السرور عليه) بالكلام (بأنه
يقبض في سماء علقته وحسها) الواو بمعنى أو (فإن الأرواح والموى موى بذلك وساعده
الطمعه على دفع الموى وقد شاهدت أسنانه كثير من المرضى ببعض فواهم بعد أن يحويه
ويطمعه ويردغمه ولطمعه بهم ومكالمهم بأهم) ولا تعارض ذلك بدت التمس على
الومضة لأنه يقول مع ذلك الومضة لا بعض الأجل العامل بالسرور حتى له الركة في حرمه
وربما تكون الومضة بعد ما سأل السرور ينال راحة العمر وهو ذلك (قال في الهدى)
السوي لا أسنانه (وكان صلى الله عليه وسلم يسأل المريض عن شكواه وكيف يجد) نفسه
روى أحمد والترمذي عن ابن عباس قال دخل صلى الله عليه وسلم على مريض يعود وهو في الموى
وسلم عليه فقال كيف تحملك قال جرد بأرسول الله أرحوا الله وأحيا دنوبى فقال صلى الله عليه
وسلم لم يصعب على قلب رجل عند هذا الموضع إلا أعياه الله وساء وآسره مما يحاف (وحيثما
قال أسنانه شيئا ولم أنه لا يصبره أمره) كان (صبح يده على حبه) في حديث سعد بن
أبي رافع م رصع يده على حبه بعد مسح يده على وجهه وطمع ثم قال اللهم أسنانه بعد أو أتم
له حموه فمارب أسنانه على كسدى (وربما وضعها من يده ويدعوله) في التحص
عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أتى مريضا أو أتى به إليه قال أذهب الناس رب الناس
أسنانه إلى ما لا تحب الأساؤك (وبعض ما سمعته في علقته) مرضه (وربما وصا
وصب على المريض من وضوئه كأي حديث حار المتقدم) وربما كان يقول للبرص
لا بأس عليك) هو (ظهور) صبح الطاء أي مظهر للمريض دنوبه (أن أسنانه تعالى) دعا
لا بأس (وربما كان يقول كمار وظهور) وجهه أصحاب خطبه العائد للعلل مما أسنانه
من الموى كمال كمار لدنوبه والتطهير لا أسنانه (وقال عائشة رضي الله عنها كان صلى

(١١) وهذا اعلامه الى حسن الخاتمة وسرى القبول (من عادمي دما) اي زار في
ولوا سنا (وسم حسار) اي حصرها وعلى عليا (وصيام يوما) في ذروا ما في دلي وصام
يوم الجمعة اي تطوعا (وراج الى الجمعة) الى محل صلاتها (واحد يومه) اي حلص من الزو
افه وطاره انه لا يكتب له ذلك الا شغل الجسد في يوم واحد يكون يوم جمعة اي
كان وعندها جلد في عادمي وعاجس من فعل واحد منهم كان صامعا على انفس
الوسم مع حسار أو سرح عاردا أو دخل على امامه برطع من وفور
يبلغ الناس منه وسلم الناس (وعندها جلد من كعب) رمال (مروعا) عن الذي
امي عادمي دما خاص في الرحمة حال دما له لعدده (فاداحس

(١٢) أي علمه وعجب جميع احرابه (راد الطراي) في ذروا له هذا الخلد (واذا قام من
عنده ولا زال يحرق من دما حتى رجع من حب سرح) اي حتى يعود الى مكانه الذي خاصه
للعاد فاما الخلد حوصه فماداهما وراحا والحد سماع حد حاصه عنده (ولم يكن على
افه علمه وسلم يحسن نواص الامام بعد المردص ولا وقتا من الاوقات) ولكن

م اطرق اليها كامن في الحائط ومن آداما عديم بطور الخاوص عنده فماداهما على المركب
او على امله (وربما العاد يوم السبت محال السعة ابعده هو دي طب لثا) سلطان
(قدم من الرما لا رمة فارد يوم الجمعة ان تعني لست به شفا على

ان حا (ومى بعد دمه) ان لم يمتي (فقال له ان المردص لا يدخل عليه يوم السبت فركه
م اسرع ذلك وصار كبر من الناس بعد دمه) وبقيته دما بصير المردص (ومن العر
اس الصلاح من العراوى) دسم لنا دمه الى فراو فله ثوب حوازم (ان

في الساملا في الصف ما اوله الحكمه في ذلك) ان صم (ان المردص بصير
الذي الساملا في طول الماد في الصف فحصل له العاد اسرواح) اي راجع في صبه
المرات (وما في احسان التطب من اعدا الناس من موى ونحوه) بصرا في
مطوع بعنه (الساملا) معان كل المردص كعرا في دما وعله) فامهم بصير نون الساملا
في عدا الساملا (خصوصا ان كان هذا العدو هو دما لان عاده دسمم) الساملا (ان
نصم الساملا دسرح من دمه) ونسكي ان الامام المردص حصر

فقال له لو اناس لي على طلب ملككم واي ثوبه أحدها مقرب ما في دني قبل ان اهد
للمسلمين دسرحي وفرا الطب فكان سرع السهوه كما سرع اليه في العهده رحمه الله (وان
اسهل السب هو موهو دسرحي دهم حلال لهم بعد دمه) والميلور

ما رى اليه ودي صرحه (ولا دسرحي من طاهر منسبه تنسقي عليه ان يدخل في
من قتل به دسرحي وقد كثر العر في هذا الزمن باهل الذمة فلا حول ولا قوة الا بالله الع
العظيم والله تعالى يرحم العالم

لن الصاري واليهود طاهم * نلعوا عكرهم سالا مالا
سرحوا طاهم وحساليكي * نقيجوا الارواح والاموالا
وما كان يده له الصلاه والسلام وما مر به لطيف هو من المرمي ومعه به بطر من

قوله الصرر لعل
الطبيب عامل

معه

بكافي الصاري عن ابي عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل على مريض يعود
 قال لا بأس طه وراى ساء الله (في حديث ابي سعيد الخدري) عند الترمذي وراى ساء
 باس يد مضطرب (قال صلى الله عليه وسلم اذا دخل على مريض) أو قوله (فصو الله في أحله)
 أي وصو الله رطله عوف في طول الحيا أو ادهو احره فما يتعلق بأحده قال الطيبي في أحله
 مع ما في معروا من معناه في الطمخ أي طمخ عوف في طول أحله واللام للأكس والتقص
 التفرع (قال دليل طمخه) فربما وجعل الرشد وهو عليل هو عليل وطمخه
 فان الله لا يمنع من العسا والعه لا يمنع من العسا فربما وجعل ذلك ولعل الخدب عند الترمذي
 وراى ساءه فان ذلك لا يرد ساءه وهو طمخه من المرض (مسل أن يقول لا بأس عليل
 طه وراى ساء الله) ههنا العا أي يظهر من الدوب (ووجهه الا أن حسن وما الله ذلك) مما
 يدخل السرور عليه (وقد يكون من هذا الحديث كونه الآخر والداحل عليه في مرضه وان
 المرض كتمان) للدوب (فرعاً ههنا ذلك قلته وأرى من حروف رلى ويحده)
 وقال بعضهم (وإن الله) في هذا الخدب نوع من هذا من اسرف انواع العلاج وهو
 الارشاد الى ما ينفع من المعامل من الكلام الذي سوى به الطمخه وينسب به العر
 وينسب به الحار العر يرى وساءه على دفع العله أو يسميها الذي هو عاه بأو العله
 بالادويه (وفي شرح نص المرض وتطبيب قلته وأحوال السرور عليه) بالكلام (بأنه
 يفتن في ساءه عليه وخبطها) أو أو يفتن أو (فان الآخر واحد والموى هو بذلك ساءه
 الطمخه على دفع المردى وقد شاهد السام كنرا من المرضي ببعض فواهم عاصه وخصوه
 ويظهره وراى ساءه له ولطههم بهم ومكالمهم انهم) ولا يعارض ذلك ذلك التسه على
 الوسمه لانه يقول مع ذلك الوسمه لانه من الاحل بل العامل بالسسمه رجليه الركبي في
 ورعاً تكون الوسمه بعد اسبال السرخ سبال يده العر وهو ذلك (قال في الهدى)
 السوي لا من الله (وكان صلى الله عليه وسلم يسأل المريض عن شكواه وكيف يجد) ههنا
 روى احمد والترمذي عن ابي اس قال دخل صلى الله عليه وسلم على مريض يعود وهو في الموت
 يسأل عليه فقال كيف تجد قال نعم يا رسول الله أرجو الله وأخاف دونه فقال صلى الله عليه
 وسلم كيف تجد قال قلت رجل عندنا المولى الا اعطاه الله رسا وآتاه عاتقاً (وهنا ساءه
 فان اسبى شأوه لم انه لا نصره أمره في) كان (يصح عليه حبه) في حديث سعد بن
 ابي وقاص ثم رجع يده على حبه بعد صبح يده على وسهوى وطوى ثم قال اللهم انى بعد اوام
 له خير به بخارل احذر يده على كندى (وربما وصفاها ثديه ويدعوله) في الحديث
 عن عائشه ان صلى الله عليه وسلم كان اذا أتى مريضاً أو أتى به الله قال اذهب الناس رب الناس
 اسبأت الساتى لاشعاً الاساؤك (وبهجة ما تنفع في عله) مرضه (وربما ساءه
 وصلى على المريض من وضوءه بكافي حديثه حار الخدم) وربما كان يقول للمريض
 لا بأس عليلك (هو (طه وراى ساءه) ههنا العا أي يظهر من الدوب (أن ساء الله تعالى) دعا
 لاصح (وربما كان يقول كما هو وطه وراى ساءه) وعبه اسبأت محامله العا لعل عا ساءه
 من الموبد كره حال كما هو موبد والمطهر لانه (وقال عا ساءه مرضه) الله بها كان صلى

(وهذا إعلام على حسن طاعته وسريته بذلك) (من عا مريضا) اي اذ اراد من مرضه
 لو اسيما (ومن حمار) اي حمارها وصل عليها (وصام يوما) اي صامه اى اذ اراد من مرضه
 الجمعة اي بطوعا (وراح الى الجمعة) الى محل صلاتها (واعين منه) اي حلتهم من الرق
 انهم طاهر اياه لانكسبه فلهذا الاجل الجنس في يوم واحد يكثر
 كاتب وعبد اجد من معاد مرهوعا حين من ذل واحد منهم كذا صلوا على انفس
 مريضا اشرح مع حمار او حرج عاريا او دخل على امامه بدفعه روثا او فدى
 ريلم الناس به وسلم الناس (وعبد اجد من كعب) رماقه (مردوعا) من الى صلي اياه
 عليه وسلم (من عا مريضا حمار في الزجه) حال دهاه لعابده (فاد اخلص عسده استعده
 اي) اى عليه وعبد جمع احرايه (راد الطراي) قد رواه لهذا الحديث (واد اهام من
 عسده ولازال في حوض من مياهي رجع من حرج) اي حتى يعود الى مكانه الذي طامه
 للمعاد فاما الحديث فحوصه وبعادها وراحا والامعاء من حاضيه عسده (ولم تكن
 انه عليه وسلم يخص يوما من الامام بعد المردص ولا وقتا من الاوقات) ولكن من
 ما طرفي النهار كما من الحافظون اذ اقام اعدم بطور من الخلو من عند فواس على المردص
 او على اذ (ورد العباد يوم السبت مما قبله لسه اندعه مودى طبيب للباب) تططار
 (مدمر من والرمه لاروسه فارد يوم الجمعة ان عسى لسه مع طافه على اسفل لسه
 ان ح) (ومن بعد دعه) ان لم يتي (وقال في ان المردص لا يدخل عليه يوم السبت
 من اسبغ داب وصار كبر من الناس بعد) وبعده بدأه نصر المردص (ومن العرايب ما
 من الصراح من العراوى) نعم القاء دسه الى نراو طده قرب حوازم
 في السبا للارون الصب ما اولل الحكمة في ذلك) ان صبح (ان المردص يصير بطورا
 القلى السبا وطول النهار في الصب يحصل له بعد اسراوح) اى
 بارانه (وهى احساب التطب) اعدا الدس من مودى ونحو) نصراني
 معطوع بعه) السبا (مما ان كان المردص كبر في دسه او عله) فاهم مبر
 في هذا المسألة (خصوصا ان كان هذا العدو مودى ودالان فاعنه دهم) الباطل (انه
 نعم مسلما دحرج من دسه) وقد سكي ان الامام الماروى مرضه
 فقال له يوما سدى على نطق منككم واى فرمة احدثا انصرف سدى دى ميل ان احدث
 للمسلمين سدى وقرأ الف فكان سرع السهده كما صرح الله في السهرجه انه (وانه
 اصل السب وهو دالدم دهم حلال لهم بعد دمه) والمرد
 ماري المودى مبر (ولا ريب ان من طاهر نفسه يحسب عليه ان يحصل في عموم
 من قتل سبه سدى وقد كفر الصروى هذا الر ن اهل البعة فلا حول ولا قوة الا بالله
 العظيم واهى تعالى رحم القابل
 نعم الصار واليهود فاهم • نفعوا مكرهم سالا مالا
 سرحوا طبا وسالكي • سحر الاورواح والاموال
 وما كان يقيه عليه الصلاة والسلام وامره بطيبه ومن المردص ويعرفه

قوله الصروى

الطيب مامل

محميه

كجاء الصادق ع من اس عاص ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل على امرئ يعود
 قال لا بأس بطورك وان شاء الله (في حديث ابي سعيد الخدري) عنه الرضا ع وان ما
 باسنا صعب (قال صلى الله عليه وسلم اذا دخل على مريض) يعودوه (فمما في اجل)
 اي وسعوا له واظفوه في طول الحيا او اذهبوا حربه مما على احب له قال الطيبي في احب
 معلى ع وما سمعنا من الطممع اي طمعه في طول احب له واللام لنا كشد والتعاض
 التعرض (فان ذلك طمعه) فربما وجد على الارض وهو
 فان الجملة لا سمع من الصا والعله لا سمع من الصا فان راح ذلك واطا الحداث
 وان ما به فان ذلك لا ردس او هو يطعم من المرض (مثل ان يقول لا بأس عليك
 طهورا ان شاء الله) يخرج الطاء اي يظهر من الدون (ووجهه الا حسن وما اسه ذلك) مما
 يدخل السرور عليه (وقد ذكر من هذا ان يذكره الاحرار والدا حله عليه في مرضه وان
 المرض كعاد) للذنوب (فربما صلب ذلك له وان من خوف والي وصوره)
 وقال بعضهم) هو ان الله (في هذا الحديث نوع سري فحدا من اسرف انواع العلاج وهو
 الارشاد الى ما يطعم من العقل من الكلام الذي يورى به الطمعه ويسمى به القو
 ويسمى به الحار العري وساعد على دفع القلة او تحتملها التي هو عانه بامر الطم
 بالادويه (في مرضه من المرض وتطبيب نفسه وادخال السرور عليه) بالكلام (فان
 نفس في سعادته وسعها) الواو عصبى او (فان الارواح والقوى يورى بذلك وساعد
 الطمعه على دفع المؤدى وقد شاهد الناس كثيرا من المرضى تتبعوا هم بصاده في يعودوه
 ويعطونه ورومهم ولطعمهمهم وسكلهم انهم) ولا بأس من ذلك شدة التمسك على
 الوصية لانه يقول مع ذلك الوصية لا منه من الاحل لالعامل بالسهم حتى له المركبة في حربه
 وروما تكون الوصية بعد اصمال السرع سائر ما العزم ويحذر ذلك (قال الهدي)
 السوي لاس الهيم (وكان صلى الله عليه وسلم يسأل المريض عن سكراته وكعبه) نفسه
 روى احمد والترمذي عن انس قال دخل على النبي صلى الله عليه وسلم على مريض يعودوه وهو في الموت
 وسلم عليه فقال كيف تحبلك قال يحضر يا رسول الله ارحوا الله واحب دوى فقال صلى الله عليه
 وسلم ثم تحبها على قلب رسول الله هذا الموطن الا اعطاه الله رجا وآمه عما يحاف (وعما سبه
 فان اسبح شيئا علم انه لا يصبره امره) كان (يصعده على حبه) في حديث سعد بن
 ابي وقاص ثم وضع يده على حبه بعد صبح يده على وجهه ويطي ثم قال اللهم اسب سبعا واغم
 له حمره عمارت احذر دعه على كبدى (ورعما صعبا من ثدسه ويدعوه) في الصحه
 عن عائشه ابه صلى الله عليه وسلم كان اذا اوى مريضا وراى به اليه قال اذهب الناس من الناس
 اسب امب الساق لانها الاسعاولك (وصعب ما تتعفى عليه) مرضه (ورعما وما
 وصبت على المريض من وصوه كجاء حديث سائر المتقدم) مرسا (ورعما كان يقول للمريض
 لا بأس عليك) هو (طهور) صبح الطاء اي يظهر من الدون (انما الله تعالى) دعاه
 لآخر (ورعما كان يقول كعاد وطهور) وفيه اسباب محاطه العائد للعقل عانسه
 من الله وذكرا كعاد له نونه والي طهر لا سنامه (وقال عائشه روى الله عنها كان صلى

في مرضه

الله عليه وسلم اذا ما مرنا صبحه على المكان الذي نالم مع اللام اى نوجع منه (م)
 مولد اسم الله (أداو ل (روا اربع على بسند صحيح) ولا نسخ بسند حسن (وأقر
 القرمذى بسند لى) اى صعب قال ليرمى اسناد لى هذا وقال فى موضع آخر منه على
 اس ربه صعب (من حديث اى امامه) مذى بن عجلان (ره) من تمام عيانه المارضى (اى
 كملهم او مملتهم) (أن صبح أحدكم) نعى العابد (على حبه) حسب لا عذر (ونشأه
 كف هو) اى كيف حاله وصبر رواه القرمذى وعام محسبكم يسبكم المصاب (كف هو)
 الذى ما ط (وهو لى) (كف اصعب) اذا عاد الى الصبح (او كف اصعب)
 فى المصاب فانك يصب من المريض هذا صبر رواه ابن السبق قال ابن عقال فى وضع اليد على
 المريض بأمر له وتعرف لى صبره ليدعوه بالعافى على حسب ما يدور له صبره ورجاءه
 ومصح لى الله بما سمع به العليل اذا كان العائده الحار وقد عرف الصلاح يعرف العليل
 مصعبه ما سببه (وإذا علم هذا فاعلم ان المرض نوعان مرض من الملوك) ١١
 المستدوسر المعد وهو محار (ومرض من الابدان) حروجهما على الا
 ولكل منهما ط ودوا يعالج به (فاما ط الملوك) فكذلك اى كثر التصح وهو ١٢
 الاى وأما ط الاحساد ولان المستد كرا الطب لا المرض (ومعانيها) عطف بفتح
 لى صبره فاما مرض من الملوك وهى انبعاثها لكن المستد كرا الطب لا المرض الا ١٣
 مضاف اى فاما ط مرض من الملوك او ان مرضه مرضه لا يكون الامن حبه كثره
 والسر لى الحق ونحو ذلك وعلى هذا يعالجها عطف معار (بشخص على طامه الرسول ١٤
 صلى الله عليه وسلم عن ربه تعالى) اى معه ورعله لانه الامن حبه اما كالا
 الوارد مع صلح الملوك ومعها ن الاعزازات الساطه والجلالان واما ١٥
 كالحكام الى اصطلحها الا مع من الاسادى حبا عليها او احصرا حاسى العواذ الى
 عليها الاحادى (لا سبل لمصولة الا حبه) كالصحة الا ذرعه على قسطنطين وعمله صولة (فان
 صلاح الملوك ان يكون) اى كونه (عانه مرضه او ماطرها) ١٦
 وحسن الرى والباطر اسار الى معنى الاتحاد والتسديد فانه مع عليهم بالاتحاد
 مصالحهم والمصالح اياها (واما فانه ومصافه وانها لى اى اى
 كان (وأحكامه) الى سرعها من انجاف وقت وعبرها (و) صلاح الملوك ايضا
 يكون موزر لى ومجاهه) اى انها عرض على ذلك وسندته على عصر وان
 المسعة عليها (محمسه لى صفة وساطته) جمع مصعبه كمعد صدد الرضا هو
 ارمكان ما سبى عنه فالمراد منها واحد وأنه من عطف المسب على السب (ولا يصحها
 حياه السد الاضلال) المذ كور من كونه عارقه الخ (ولا سبل الى نلى ذلك الامن شه صفة
 محمد صلى الله عليه وسلم) هذا عر حوله ولا سبل الى حصوله لانه وجوده بفتح وا
 واحده مع فاحصه السبلان (وأما ط الاحساد فبفتح ما فى الميم ولعمه صلى
 وسلم) فبفتح لى صفة واه ان محقق حصول السباعه وذلك لما لى علم بالمر
 الدراء (وسه ما عى حبه) ولم تكن كل طه الاحساد مع (لانه صلى الله عليه وسلم اعانته

جاءنا فالتعليل لمذنبهم من الساق (وداعا الى الله والى حسنه ورفاهاته) ماتت له وما
 يحصل عليه وصرف ذلك من العباد (ومسئلا منه واقع رضاء) النافعه لهم (وأمر اللهم بها
 و) مينا لهم (مواقع خطئه) المصاره لهم (وبأمر اللهم عنها) وحى الله وأمر له ذلك
 (ومحرمهم اختيار الاسماء والارسل وأحوالهم مع أنهم) اى محرمهم بأحوال الايمان مع أنهم او
 بأختيار الاسماء الذي قد يفتهمهم الاختيار الى أنهم كقول صالح هذه باهه الله لكم أنه (واختيار
 محلى) اى محلى (الامام) كاختار عن خلق السموات والارض وما بينهما ما فى سماء
 والارض بعد ذلك ما شاء والحمد لله اربابها (وأمر الله بالعباد) الرجوع يوم القيامه
 (وكنه شاره القوس وما بها واسم ذلك) المذكور من سقا وسقا بالاسماء
 المحصر ما به اعلم هذا بالحق سوال هو لم يكلم على كبر من أمور الطلب احسان عنه هوله
 (وأما طلب الاجساد بها من كبر من سرعه و) ما (وهو الصوره) لانه (حسابه
 اعلمه ليعمل لها به اليه) اى في الحاحه اليه (فادعوا للاسماعه) كان صرف اللهم
 الى علاج المطلوب وسخط منها وادع أمعاءها رجسها) تكسر الحاحه بها (عما يستداهو
 المعصوم بأصريح الحسد) ويجوز كما يسم من هذا الكلام انه قسم لعدوى تأملات العلوب
 وأصلا حهاه والمقصود من سرعه وأما طلب الاجساد الخ وسد اهرم في الشرح وحور الاول
 في سر (وأصلاح الحسد دون اصلاح الطلب لا ينع) بل قد يضر (وإذا كان المذنب مع
 اصلاح الطلب يضره سده جدا) لانه اعلم به عليها فوات عرض دسوى لاء ورسلا في
 الذي (وهي صرنا له) مصدر من عى الصرد (من المذممه الداعيه التامه) الخلود
 في جناب المعصوم (وإذا علم هذا فانه ان سره الذنوب في العلوب كسر العلوم في الاذان
 على احد الان في ركنها) اى اتواها (في الصرد وهل في الدنيا والاخر سروداه) بالصح
 والمذم من (الاورعه الذنوب والمياص) عى الذنوب تحسن العطف أحسلاف الاخط
 (فانه يماص من الا) بار الصحه المذمومه والمصره) الصرد (بالعطف والسند في الدنيا
 والاخرى بالانعام الا الله) (فما حرمان العلم) اى ان المعاصى سب
 في حصول ذلك وما به العبد (فان الله نور قدوه الله في العباد) وفائده اسمال الاوامر
 وأجساد البواهي (والمعصيه تطفى ذلك الدور) فكون اما سبال حرمانه كحسب لا يدرك
 سبامه واما سباله من سبائده ما به لى قد يكون عام الذي حصله صرنا عليه في المدارس
 (ولأيام الشايعى يعى الله تعالى عنه

سكوب الى وكسح سومعنى هـ فارشدنى الى ركن المعاصى
 وقال اعلم بان العلم نور هـ وبورائه لا نوراً عامى

وذكر ان العلم لما جلس الساقى يورنى مالك وراعه أعينه ما رأى من وجوده ووطئه ووجود
 كنهه ويكال بهه فقال الى ارى الله عدا الى على ذلك نور انلا طله بالمعصيه (ومما حرمان
 الرى) الخلال أو الركنه فيه (فى المسجد) لاجدوا انظار ان المراد بالهدى المسجد اى
 المربوع لعل معلط اى اذا كان المذنب فى احد السبل لا يجوز له ان يتهلم من غيرها انتهى
 وهذا الحدس احرجه التباين واسماجه وأجدوا به لى واس مسبح والطهرانى والهملى

المراد

المختار والمكسرى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الدنيا يرد القضا وان
 المورث في العمر (وان العبد ليعزم الرقة فله ان يعصيه) ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انما يؤاخذكم بما كنتم تعملون انما العبد ليعزم الرقة فله ان يعصيه ولا يستثنون وروى عن
 ابن مسعود رده عن الرجل لئس له عزم في الرقة وقد كان في رقة فله ان يعصيه
 العبد منسحب به المانع من العزم قد كان عليه رقة فله ان يعصيه به تمام التسل وفي هذا المعنى
 احاديث كثيرة وتعارضها ما أخرجه الطبراني عن أبي سعيد رده ان الرقة لا تمنع من العزم
 ولا تمنع من العزم وروى ابن مسعود عن عبد المكسرى بسند ضعيف عن ابن مسعود رده
 ليس احدا ما كتب من احد قد كتب الله التمسك والاحل وقد عزم العبد والعلم والرقة
 معصوم وهو آت على ابن آدم على اي سر سادها ليس يعصى به راد ولا يجوز فاحس سابقه
 ويصير به سر وهو في طلبه وعزم ان في الدساعة من دواعي الرقة لطلب العبد بما
 يطلبه احل وفي هذا المعنى ما يروى في الجمع بينها كما سرت اليه بان الذي يحرمه الرقة
 الحلال والركبة فيه امر مرفوع في حرمه الحرام وتكون ذلك بلا معارضة واحل في امر الله
 الرقي ساسم ذلك (ومما حرمه بعد هذا العاصي في حله يسهو به الله الى لاوارها) اي
 بما عليها حال وارا موارا اي ساداه (ولا معارها) بالون اي لا يجمع معها (له اصله)
 بالعبادات وانه لها حال وهو من الرقة سألته ان تطلب العبد في عصى الله سبحانه قال
 لا ولا من هم بالعصية (ومما يفسر امره عليه ولا سوجه لامي الا بعد معاصيه) بحسب
 لا يصلح التوبة (او معصرا عليه) بحسب ما يفسر في الوصول اليه (ومما اطلق بعد هذا
 عليه عصية بحسبها كما يحسن لطلبه التل الهم) الاسود (اذا ادلهم) اي اسدسوا واداه
 وكتب طمته (وكما يروى في التل اوداد سيرة حتى مع الدرع) الامور والضيعة الخالصة
 التلوع وان اطلق الدرع على غير المعنى فليس المرادها كما هو في (والصلة للآلات والامور
 المملوكة وهو لا يسعرو ويصوي هذه التل حتى يعاد الوضوء ويصير سوادا من كل احد)
 خاصة العصر (ومما لا يوهن القلب والدين) بعصية ما (ومما احرم الطاعة وبه صدر
 العمر ويحق الركبة) واحاد عن مواله وان الاحل مكتوب فكيف سأل في عصية او راد
 بعونه (ولا يجمع رواد العمر بأسباب كما يحسن أسباب) باعتبار ما في عصية الملائكة اما
 باعتبار ما في الله فلا يرد ولا عص (وعلى ما يروى في عصية العمر اعاقوا بان) اي سكت
 ان (بعصية الحيا في حصة القلب فليس عمر المر الا اوقات حيااته فله ان يعصيه ساداه من
 النافعة) فالرقات والقوى والطاعات يرد في هذه الاوقات الى في عصية عمره ولا عمر له سوادا
 وما لعله فانه ساداه امر من عصى الله واسمع بالمعاصي ما عصى عليه انما حياته بالعصية
 التي يحصل له مع الدارس (ومما ان العبد يورد القلب) اي كونه يصير له لا يعصيه امر
 الساس وان لم يطلعوا على ما فعله (ومما ان العبد يعمل) فيرى العوائد خطا والخطا
 سوادا (فان فعل بوزا والعصية تليق في العمل) فبصر كالصوف (ومما ان امر بل التمس)
 كما سمر وعباه جميع ولم افع عليه فانه العاصي (ويحل التمس) نعم لنا وكبير الجاس
 أصله كذا أركه (بما ان العبد يورد الاند سولا حله بعصية الاند) كما قال

يعاني (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبتمكم) حسب الامامي والعالان ماسرطه
 ارمعه وبعثاه ولما كرهها باع وامن عامر اسعاه على النان معنى السببه (وبعض
 كسر) من الذنوب فلا يعاقب علمه والا فبعضه فالحرم من فان ما اصابهم فاعلموا
 اسرهم ارمعه فلاح العلم بالسرعه فانه السواوي (واذا حسن العادل) هو ان
 الحسن الكندي العادي فبما اسعاه النبي

(اذا كسب في نعمه فاعلمها * فان الذنوب من بل المم)

وفي روايه فان المامني بل الذنوب

(وسماها طاعه رب العباد * قرب العباد سريع المم)

حماها وطا مهلتها اي اسعها او به العصفه

واناله والظم مهما اسطط * فظم العباد سدد الوحم

وسائر سدد من الوري * لسبر آبار من سدد طلم

فظم صا كهم فظمهم * سهدو عليهم ولاهم

وما كان شي عليهم اصر * من التلم وهو الذي قد قسم

فكم بر كوا من حكا ومن * تصور وحرى عليهم اطم

مسواوا بتمهم وفان القسم * وكان الذي فطمهم كاطلم

وقد اسم له لادرا لايان قوله صلى الله عليه وسلم ما عظمه الله على عبد الا عظمه موه

النام عليه من لم يتكلم بل الموه فمعه عرض تلك النعمه لاروا النبي وأتو بعلي

والعسكري من ممدوا لظفر الى النبي من اس عروعه ان الله امواما احصهم بالنم لم ابع

هم فبما عاذا لوه فادامعوا رعبهم فلوها الى غيرهم والنبي عن أي حرير رعبه فاس

عنه عليه نعمه اسعها عليه الاحول الامسا من حراخ النام فان مرمهم فمعه عرض

ذلك النعمه لاروا لال السواوي رعبهم او كدفعوا عن العصف من اسعاه اما هم ان

حاجه النام اليكم نعمه ن الله فكم فاحذروا ان علوا النعم فمعه اسرحه النام

(ومن فمعه نام النام اسعاه سوا ذللك العلف في ساء وآخره) أي اسان هير كدوماده

النبي فمعه النام اسعاه سوا ذللك العلف في ساء وآخره) أي اسان هير كدوماده

النبي فمعه النام اسعاه سوا ذللك العلف في ساء وآخره) أي اسان هير كدوماده

النبي فمعه النام اسعاه سوا ذللك العلف في ساء وآخره) أي اسان هير كدوماده

النبي فمعه النام اسعاه سوا ذللك العلف في ساء وآخره) أي اسان هير كدوماده

النبي فمعه النام اسعاه سوا ذللك العلف في ساء وآخره) أي اسان هير كدوماده

النبي فمعه النام اسعاه سوا ذللك العلف في ساء وآخره) أي اسان هير كدوماده

النبي فمعه النام اسعاه سوا ذللك العلف في ساء وآخره) أي اسان هير كدوماده

النبي فمعه النام اسعاه سوا ذللك العلف في ساء وآخره) أي اسان هير كدوماده

النبي فمعه النام اسعاه سوا ذللك العلف في ساء وآخره) أي اسان هير كدوماده

النبي فمعه النام اسعاه سوا ذللك العلف في ساء وآخره) أي اسان هير كدوماده

النبي فمعه النام اسعاه سوا ذللك العلف في ساء وآخره) أي اسان هير كدوماده

النبي فمعه النام اسعاه سوا ذللك العلف في ساء وآخره) أي اسان هير كدوماده

السماعي (تسرع المواد القاسية والاحلاط الزدنية وجهه) عن المعاني (توجب له حجة)
 العنه ويحب ما صادها وهي من ربه استعمل ما صاد العنه والتعوى اسم مبالغة
 لهذه الاورد الملاءمة) القذا والاسراع والجمه (مما صادها من المعنى) وهذه
 مسكونه بامنه (وادا تير هذا القديس مصاد له) واللامه فامه باستعمل المواد
 الموده وتوجب القسط المصاد) الخائف (للمنه ومع الاسراع والسويه المصوح فائز
 الى بدن عدل قدر انك عليه الاحلاط من المرص وهو لا يسرعها ولا يتخلى لها) مراده
 من المعنى بالهوس اي ما ل بدن عدل موصوف عباد كرك (كف مسكونه بامنه
 وبعاد) اسمها موصوفى النى اي لا مسكونه بامنه ولا ما والمثل العليل سبه بالبدن
 العليل فادار انك عليه الخطا فحب استند هاته واعراضه عن الله وماذا الله ما وقته
 من تلك الاله بل عبادى على صلاته كف ربحى ربه من الله وابداحه فى السالحين لم يكون
 ذلك الا ان يعمه الله بالرحمة ووجهه الى عمل صالح مكرن سبيلها (والله احسن العاقل

حاصل الجمه حينه • محانه بن الم طبارى

وكان اولى الناس بحسنى • عن المعانى حينه بالار
 فى حط المعنى بالاسال الاوامر واسعمل الجمه ما حسان النواهي واسرع القسط بالبريه
 المصرح (يدع العرمطاً) اي لم يرك ساس الاسباب التى تسوق الى الرجوع والعرب من الله
 (ولا تسرهوا) ربه جعفر موصوف بذهب الله القار حوافى لم يرك ساس الاسباب التى
 يدع السرعه وسعده عن الباروعاها الى اذ انى هربوا السرعه كما هرا الخائف من عدو
 يريد الطنبه (وفى حديث انس) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الا انكم على
 داسكم) يقع الدال محدوداى من صكم (ودواسكم) مقامكم من المرض يصح الجبال والماء
 وسكى الجوهرى وعمر كسر الدال الله وهى ساد فاه عناصر (الا انكم الدوب) لا يها
 سب الى دخول النار وذلك اعظم من كل الامراض وفى التبرل واعضاب الاسحر ما من
 (ودواوكم الاسعاد) اي الدوبه والافلاخ عن الدوب والندم والعزم على أن لا تعود وهذا
 الحديث رواه الشيخ عن انس مرفوعا قال المظفرى وعذر روى عن عاصم من قوله وهو أشبه
 بالصواب (فهو طهرلك) محاذ كرك (ادطب العلوب ومعالجها الاميل) طريى (الى مفرسه
 الا ان يحبه الرسول صلى الله عليه وسلم واسطه الوصى) علق او عسر (واما طب الاحساد
 فعليه يرجع الى التصره م هو بوعار نوع لاصحاح الى فكر وطفرل بماراه على مفرسه
 الحوالب) عاله وعبرها (سمل يدع الخوع والعطس والبرد والتعب وهذا للاحتياج
 الى معالجه طيب) لمرقه الحوالب كلها (ويوع بصاح الى الطير والسكر كدفع ما يحدي
 فى البدن ما يحرسه عن الاعتدال وهو اما حار واما رده وكل من ما اما) مائل (الى
 رطوبه او سوسه او الى ما يركب من ما واما ما عاوم) حال وبعالغ (الواحد منها نصيه)
 وقد بعالغ عوايه خاصه منه على رعم الحكاه (والدفع قد يعص من خارج البدن) كالادب
 والاصصام بالادوبه (وقد مع من داخله وهو اعسرهما والطرف الى مفرقه بضم) أى
 معره (الذب) الذى حذب منه المرض (والعلامه) بالى يستدل به على معره

من الدوا امر اذا انتهى قال المصنف في الاول المراد بالارال التعذر وعلى الثاني ارال على
ذلك على لسان المفسر في مثلها والهام لعبر انتهى وحمل على الارال اعلانه عماده ومع
باب الخدب احمره - وم الارال لكل دا ودوا هو كثر الخلق لا يعلمون ذلك كما نصرح به
حضر عليهم علمه وسجله من جهه وسجل علمه الادوا والادويه وما علمه ارال العشب الذي
سواء في الاعداء والادويه وعبرها وهذا من عام لطيف الرب يحفظه كما اسلاهم بالادوا ما لهم
عليها بالادويه وكما اسلاهم بالادويه اعانهم علاج آثاره والحسبات الماحيه (واحد
التساي وهم اس حان وانما كم راس معود روى الله عنه) عن الذي صلى الله عليه
وسلم (علمه ان الله لم ير ذلك الا قبل ان يبعثه) قال بعضهم هذا علمه يحصل بعلمه
الاحلاط والسما رحوه الى الاعداد وذلك التداوي وقد يحصل بعلمه لطيف الله بالادوا
منه وقال اس حان اذا علمه ما بعد الفصحى من ح السدن عن اخرى الطسبي وعرفه غيره
ما به المخرج في ذلك من اخرى الطسبي ساول ارباب من الاحلاط حال الراي وهذا اوسع
لصومه (مدواوا) وهو ما في الامراض العله وبداوا واحده في الامراض العله ان لم
يرب على ربه التداوي فلا يكون له واحد والاوجب التداوي وقد نصرت كمدح من ادى
للصلاه مستطاعه جمع من المالكه ومعهم فصحهم وهو من هذا الساعه حواره (وهذا
احد من حديث اس) مرفوعا (ان الله يحب حلن الدوا) طرف مكان بالاعصار اى من
واحد في دوا وعصو (حلن الدوا قد داواوا) فان اصاب الدوا واصعد على وجهه بري
(وهذا الصاري في) كتاب (الادب المردوا حدوا اصحاب السن) الاربعه (وهذه
الترمذي واس حره وانما كم من اساه من رل) الطسبي علمه وهو من صجاني من دواوا
وهو ياد من علمه على الصريح (يقع) فقال ساول الله صلى الله عليه وسلم دواوا صلاه
كان على رؤسهم الطير وسئل عن التداوي فقال (دواوا عداقه) كذا في كثير من النسخ
دواوا عداقه في الجامع وفي بعض النسخ باعداقه ومطه في شرح المصنف الصاري فلما
رواها من وجههم بالسوده انما بان التداوي لا يصحهم عن التوكل الذي هو من سر طيا
اى دواوا ولا يعتمدوا على السما على التداوي بل كدوا عداقه تكوين علمه (ان الله لم يصح
دا الا وصى له سما) وهو صلاه لوسا لم يحلوا وادخله لوسا لم يحلوا دواوا وادخله
لوسا لم ياد في اسعما لكونه ادنى من دواوى علمه ان يعتمد حوا نوقى سما بان الدوا
لا يصح من سواه ولا نوقى كما ان الدوا لا يصح من سواه ولا نوقى لكونه الذي يرى صلاه يتحل
الموسود اس واحد اعنى آخر على ربه هو أعلم بحكمه (الادا واحد) في رواه غيره واد
واحد قال ابو النعمان لا يجوز في غيرها الا انصب على الاستئذان من داه (وهو الهرم) بعض
اى السكر واس في الروايه لفظ وهو كما في رسمه كلفه والجامع قال ابو النعمان الهرم يتحو
رعه بعد روى روى على المنل من دا المروور روى روى على استئذان من (في لفظ الاسام
وهو يحل تحتها الموت في الادا الموت اى المرض الذي يدر على صاحبه الموت به واستئذان
الهرم في الروايه الاولى اما لفظه سبها الموت) اى داه ودوا الموت لادوا له فكذا الهرم
لما سبه في بعض النسخ كما قال (والجامع سبها من الصلاه في الجملة وان كان في المسه

ما اسم هذا من المسحة اى الهرم ولا صلح المولى من لقصص من اصلها الامس بها (او
 لمره من الموت واصنافه اليه) لان الموت بعينه كما بعث الله اياه من العرى وجعله اول من
 ابتاع الاسماء وهو عيسى على قوله لانه جعله (ويجعل ان يكون الاستسما به طعا وما ي
 لكن الهرم لا دوا له) فلا تصح فيه التدوى (ولا يداوى عن اى الدوا) وعمر العجلاني
 (رفعه) فقال صلى الله عليه وسلم (ان الله عز وجل جعل لكل دوا) لئلا يفسد عمله
 (فداوى) سوكان على الله (ولا يداوى احرام) بعدد احدي البان من دوا (وقى
 الصارى) لئلا يفسد من مسعود ومن الحافظه خاص طريقه الله (ان الله تعالى
 لم يجعل بها كرم) من الامراض الحليه والله سبحانه اوالها الكامل لما ومن العائله (فما
 حرم) بالما للعامل وتصور الله عز وجل (عليكم) لانه سبحانه وبغى لم يحرمه الا لله سبحانه
 ومادة وجهه لهم وصانه عن التلويح بدسه وما حرم عليهم مما لا عقومهم حرامه بعدواهم عما
 عوصه لهم الى مامعه هم منه فوجب حرمان نفسه ومن ما الى ذلك فان علمه ترك المحرم المردى
 واصناف من عصبه المانع المحدثي والحرم وان امرى ان الله المرسى لكم بعصبه ما فليس
 اعلم به فالتدوى به ساعى اراه سمع الدرس من العلي وبه علم انه لا يدفع بين الحديس
 رايه انى الجرم مانع وجعل المانع فى الايه على مسعفه الانعاط اى ان من راي حاله اعطاه
 فان السكران هو والكذب والتشديد لمس فى داهمه وداهمه بكاهم بارد (فلا يجوز التدوى
 بالخرام) وقد روى الطبراني فى السكر وان روى عن ام سلمه قالت يدب يدى كور وقد حل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يعلى فقال ما هذا قلت اشكيت ايه لى عصبها لها هذه فقال
 صلى الله عليه وسلم ان الله لم يجعل شئكم فيما لم يعلم عليكم (وروى مسلم) فى الطب والامام احمد
 (عن حاتم بن ابي عاتق) روى ذلك الدال بعد وقد نهى عن (دوا) اى شئ يحلوى به دله (فادا
 اصيب دوا) (الدا) بالما لانه معول والاصل فادا اصاب المريض دوا الدوا المناسب له سواء
 اصابه قهره او احار جازف واسعه له على الدوا الذى يسقى فى الوجب الذى يسقى (مرأى ان
 الله تعالى) لان الشئ تدوى به الله تعالى لكن قد نهى عن مسقه المرض وحققه طبع الدوا
 فلهذا الله بالتدوى ومن لم يحط الاطباء فى كان ما عاصط او عصبه بخله انى كان
 المصا به حصل البره لا يخاله فحيت الكليه وانكف التداوى هذا احد جملى الحدب ومن هو عام
 بخصوص والمراد لكل داهم من الدوا (فالماء موصوفه على اصنافه) اى ملاه (الدا الدوا
 اذن الله تعالى) فحيت لا يكون من ماسائل ولا من مانع كما بانى (وذلك ان الدوا قد تحصل معه
 بخاور الجدى النكسه) اى الصفه كما سعماله على جوع او سقمه من طري او احطاطى بركسه
 كاحلال بعض احرامه او اودع عليه الى حد يفسد او لم يودع عليه الى حد استواءه المطلوب له
 (او النكسه) اى الله اذ رككون المناسب للمرض ودرجه من فاسد عمل اكثر او اقل (فلا يجمع
 من شئ منه اى لا يظهر امر (من دوا استبد دوا آخر) ما من ذلك الدوا (وقى دوا
 على) امر الموصى (عند الجدى فى كاه السقى) لانه اهل السقام من دوا الاول دوا ما اذا
 كان كذلك) اى لكل داهم او اطاع الله المريض على دوا من دوا سعه عمله على الوجه
 المطلوب الى اسه ماله ولكن لم يرد الله سبحانه بالذلك الدوا (بسم الله عز وجل ملكا) وهو

مرتب على مقدار علمه في واحد من امر والافعاله لا تعرف بظاهر على أساس
 دا دوا (ومعهم) تكسر السين ومكون القود من ي وجره (فصله من الدوا والدوا
 بكلام من المرض من الدوا لم ينع على الدوا) لوجود السين (فاذا اراد ان يقرأ امر المرض
 مرفوع السهم سرب المرض من الدوا فسمعه الله تعالى به) اي يقرأ ان الله (وقد حدثنا
 مسعود بنه ان الله لم يزل دوا الاثر له سما عا من عا) فلهام الله تعالى له واطلعه عليه
 (وحده من جهله) فلهام الله تعالى به اما فاذا سمع الله سرب الدوا وتسميعه
 بواسطة او دواء فسمعه الله تعالى وجهه وفي وقته فيرا وادار اهلا كما انه في دوا وجهه
 يتلقى به في كل وقت فسمعه الله تعالى به في كل وقت فلهام الله تعالى به

والناس بطون الطبيب واعما * عطا الطب اسما المعذور

(دوا ابوهم وسر) كاتساي واس ماحه واس حبان الخا كم وجهها وروا الخا كم ايسا
 من حديث ابن مسعود راد الا السام وهو الموت (وقه اسان الى ان بعض الادوية لا يخلو كل
 احد) لعله من جهله (واما قوله) صلى الله عليه وسلم (لكل دوا دوا فهو وان يكون
 على عومه حتى يسأل الادوا لهامه) كالم (والادوا التي لا يمكن طبس تعريضها
 لخرجهما عن قواعده) (ويكون مدحج الله الادوية ثم يركب طوي علمها من اليسر
 وليجعل لهم الى اسلا) طر ما من ثمم اليها (لا يله لا علم الله الاما علم الله تعالى) كما قال
 الامامك صائل لا علم الله الاما علم الله تعالى طر ما من ثمم اليها (لا يله لا علم الله الاما علم الله تعالى) كما قال
 حرص الصادق عن الخالق حل وعلا الا يعلم من خلق فالحق والدوا حله والسما والهللال
 به وروا الاسان بالسما حكمه وحكمه وكل ذلك لا يتدرج لاجل علمه عا يسي (ولهذا
 علق صلى الله عليه وسلم السما على مصادبه الدوا كذا) قوله فاذا اصبحت دوا الدوا را ان
 انه راد اندر راد على محذور وجود حال الماروي رحمه الله تعالى وان واصل لاه فلهام الله
 الاطبا مولود المرض روح الجسم عن الفري الطبعي والدوا ترد وسخط الله صاوه
 عا به عظمها يكون باصلاح الاعنه وعدها ورد يكون الموافق من الادوية المساعدة للمرض
 و راط سول الاساء مذوي بصدحا ولكن فيبقى وبعض حصصه المرض وجميعه طبع
 الدوا فعل الله بالمصاد ومن هان مع الخطا في الطب بعد طبع الطبيب المصنوع في ماله
 حان فكروا من عزمه او من مادمه او من مادمه دون الحرارة الى طم ادلا بمحصل
 السمانكا به صلى الله عليه وسلم سمانكا كلامه على مادمه صاوه قوله فقال قلت لكل
 دوا او موكر من المرض مذوي فلا يرون فقال اعادك لتعد العلم حصصه المداوى لا تعد
 الدوا وهذا واضح (وقد سمع لبعض المرضى انه يذوي من دوا مادمه او من مادمه
 الدوا والدوا) بسعمل ولا يتدرج به كما هو ظاهر (نعمه) ما كند الدوا مادمه
 الدماي والدوا الذي سمعه هو الدوا الاول (فلا يصح) اي يظهر ابر (والسبب
 في ذلك الجهل بصفة من صفا الدوا من مرضي سام او يكون احد هيا مركبا من
 حرارة وبرود صلا (لا يصح) فلهام الله تعالى به (لا يصح) فلهام الله تعالى به (لا يصح) فلهام الله تعالى به
 فلهام الله تعالى به (لا يصح) فلهام الله تعالى به (لا يصح) فلهام الله تعالى به (لا يصح) فلهام الله تعالى به

الاطباء) وادخل

ان الطيب طعمه ودواءه • لا يستطيع دفعه عن قدامى
ما يلبس عوب بالذا الذي • قد كان يرى غيره دما صي
• وما لآخر •

ان الطيب لدواء له ومعرفه • مادام في اصل الانسان فاحتر
من اذاما اجتمع اليام به • حان الطيب وسامه البعادر

(ويشعور ما ذكره من الاحاديث الاساره الى اثبات الاسباب) ورب من اعلمها
لاهر بالتداوى (واب ذلك لا ساقى التوكل) على الله لان اداوى من قدر الله فيه معه على
من انكر التداوى • علا السوءه وقال كل في هذا وعد رعا حاحه للتداوى ويحبه العباد
هذه الاحاديث يحوها رعا الله هو العاقل وان الدواى انما من قدر الله فلا ساقى
التوكل (كلامه مع الموعود واله طس بالاكل والسرف وكذلك يحب الملهك بالذبح
طلب الدنيا ودفع المصاير وعز ذلك) كالأمر عاقل الكفار وبالخص وحنافه الالهام الله
الى الهامه مع ان الاحل لا يهر والمادير لا بأسر ولا تنضم عن اوقاتهما ولا تقس ودور
الهدوزات (وعلى من الحارثي اسد الحاسي) بضم الميم وكسر المهملة • في ذلك لا كسر
بجانبه لثبته من ربحه من ازا (في كمال الصدق بالعهل من اداوى التوكل قال ثم
قبيل له ان انك ذلك قال من وسو ذلك من سدا الموكل الذي لم طعمه لاسي) اي لم يبلغ
احد من بعد مصافه في التوكل (ولا ساقى التوكل ساقى محمد حذر الله صلى الله عليه وسلم)
فانه يداوى كبروا امره (قوله ما تقول في حذر الى صلى الله عليه وسلم) الذي احرجه احد
وايو داوده الرضوى وقال حسن شحيح وصحبه اس حبان والحاكم عن المهور سمعه من دوا
(من اسرفوا كوى يرى في التوكل) اعطه هذا الله كود من اسكوى واسرفى من يرى
من التوكل (قال) عله (يرى من توكل الموكلي الذي دكرهم في حديث آخر فقال مدخل
الطبع من اي سكون الباعين حجاب) هم الذين لا سرفون ولا سطر ون ولا مكتوب وعلى
رسم من كوى اسرحه السحان وعندهما يري ترى في كل الخواص المرفوع عن اسباب
الذبح الذي لا يلبسون الى سبي • علاهها (واما سواهم من التوكل فاحلهم الذبح
والاسرفا من التوكل الحاسي الا وكل بعضه افضل من بعض) ولا يسكل عليه اسد لاله على دواى
التوكل يوجد من سدهم لاه فعله للتاسق على لم يبلغ دوحه الخواص ولاه مشرع
(وقال) ابو عمرو يوسف عبد الله (في التمهيد) لما في الموطع من الهام والاساسد (اعلم
اناد) صلى الله عليه وسلم (يقول ترى في التوكل اذا سرفى الرقى المكروه في السرفه) وحى
ما كان يعبر السلب الذي رما لا يعرق معا طوار كونه سركا ونهرا بما الله وعندها وكلامه
في الكسب المتبره اما الرقى بالمرآة وانما الله تعالى وشعبه والرقى المرويه فلا يخرج من التوكل
من هو ماقى على حاله لا شخص منه • وقد قال صلى الله عليه وسلم الذي رقى بالعاصبه واحذر احرا
ن احذر من باطل هذا حديث برده حق وقال اعرفوا على رقاكم فمروها الى الناس
ما يحلها وادى كانه حاف ان يقع عليها مما كانوا يملطونه وصعدوه من السرف

قوله من احذر منه
باطل هذا الخ هكذا
في النسخ التي سدى
ولا يحى ما حسه
واحرزها الخ طبع
من طابعه

في الحادثة (أنا كئيب وهو يعلو وعسى في السماء فوقي والكي) بأعماده عليه داهلا في
 التوكل على الله الذي خلقني وعنده المعاد (وحيث كان قوله لا يسرفون معناه الرق المحافاة
 لغيره ولا يكتفون وبأنهم معلمه بمع الكي بمعرضه عن الله تعالى وعن ابن السكيت
 (ع د) وهذا هو الذي من التوكل (وأما إذا فعل ذلك على ما في السرقة وكان ناظر إلى
 (أوسوع السماء) وأن استعماله إنما هو إمساك الألسنة عن بيانها (وهذا
 ذلك استعماله لئلا يداخلك من داه (الله تعالى وأبواب حسه وكدها في حكمة ربه لمؤكله
 ما على سائله لا يفسد منه الدوا ساء) منه (استدلالا بفعل سدا للتوكل) (بطلته (عجا
 بذلك منه (عبر امهي) كلام العهد وهو من وجوه قول النبي في
 من التوكل لأنه وكما نصحت التوكل من الأكلوا الحسنة من الخلق ومن
 رفا من كان الله تعالى ود كره طوار أن يكون سر كاعذروا الرخصة فيه عاقل من كان
 الله تعالى أودكر من عركراهه وأعمال الكراهه فعلا لا يعلم من لسان اليهود وغيرهم وأستعمله
 معمد اعلم الاعلى الله تعالى وما وضع فيها من الدوا مضارم دأوا وبسكانه للكفر في أيامه
 التوكل فإن لم يوجد واحد من هذه وغيرهما من الأسباب المباحة لم يكن صاحبها ربا
 التوكل امهي وقال ابن قتبه الكي نوعان الكي الصحيح للتعامل بهذا الذي يرى من التوكل
 لأنه ريدفع الضرر وهو لا يدفع والمالي كالحرج إذا استد والعوض إذا طبع وهو الذي سارع
 الدوا في منه فإن كان لا يحمي خلاف الأولى لا يفسد بفعل التعبد ساءا لرا من غير محي
 (وهذا من الدوا لا ما في التوكل بل) هو من جهته (لأنه حصه الدوا لا
 عاقل) أي لعاطي (الأسباب التي بها الله تعالى مصاب) بكسر الصاد (لستام
 ومرفا) وذلك أنه إذا ما سرها ويرى عاقل استقامت علم أن ذلك حكمه فيه تعالى حيث طي
 السوا عند مصابرها فكميل ذلك اعتماد أن الله هو المعبر بالاعتداد وأن لا فعل لغيره
 بطلها) أي الأسباب لعدم العمل بها واعتماد أن لا يحصل أثر عند مصابرها (هذا في هذا
 التوكل) أدلو صدق في التوكل لفعل ما أمر به من السب عدا على الله (كما بعد في
 ساء) والخكمة في خلق السماء عندها (وحكي ابن القيم أنه يريد في حرام ساء إلى أن الخليل
 ابراهيم عليه السلام قال ما رب عني إذا) المرض (قال مني حال عني الدوا قال مني
 قال) فإذا كان منه (حلال الطيب) أي حاله وما حصل منه حتى يدخل المرض ليصح
 ما حصه أو يهودا ما يحصل منه له وحاصله في ساءه الطيب (قال رجل أرسل الدوا على
 يده) ليس هو الله اعل ساءه واعتماد على ما هو من لاراه المرض ويحرم (قال) ابن القيم
 (في قوله صلى الله عليه وسلم أكل داه دوا فهو يفسد المرض والطيب) المعالج (ووجب
 على طاب ذلك الدوا والتعني عليه) أي كسب الكربة عنه (فإن المرض إذا استمر
 بعه أن لداه دوا ربه يعلو منه روج لهما) أي بالآثر المعالج لده الذي يربط على الدوا
 الذي يسهله لما رسا من حصول النفع به سبي ذلك الأمر وحاسم أروخ الطيا (ويرد
 نصم الرا وقصها) (من سواه الناس) أي سكت حرارته (واصبح له فاب الرسا وقو
 وأبعت سراره المرمره وكان ذلك ساءا) وه الأرواح الحيوانية والعباسية والطبيعية

من انما آتاه في اعلى طبه به الملاحة منصرفه عنهم عن ادراكه و من قول بعض الزاكر
 الخالد كذا في نفس طالس ما في اليهم من قدامه على انه عليه وسلم وهو قريب من
 الاله من نفس كذا في نفس طالس من الله وقدم الامر من جهة العلم به وهو
 انهم ربه ان الله امر ان لا يوقف على ادراكه وما وجد حل لكونه في اعلى
 السلاسل من العبود لاوه او كانه كافيه في الاستعانة (وكيف علمه صلى الله عليه وسلم
 في ربه على هذه انواع احدها بالادوية الالهية والروحانية والاني بالادوية الطبيعية)
 الى انواع طسعة الرئيس وهي مراحة المراكس الاحاطة الاربعه (واليا السائر كسبر
 الررس) بان يده ودعا ربه ودعا نواف الطسعة
 ه (الروح الازل في طبه صلى الله عليه وسلم بالادوية الالهية هاء لم ان الله يعلم في
 السما سماء اعلم) يا هل (دراهم ولا اعظم ولا اصبح) اي اسد ما يرى (في اراته طه
 في القرآن فهو لدا سدا) يا هو والصبر ومع (السلوة) اي ما فعلوه من طاعة ربهم
 باطلاق السدا على سدا (سدا) بكسر الحاء والمد كسرها وعمرى الاولى سدا وقدا
 سدا سدا الى ان الساس ليس دا طامعا العصور لكنه تعطيه لملك صبيها شمع من ربه
 ما مع من حلون الخوصه طلب حلاوه من تدمع معانيل الشمس المواقف والاحكام وال
 في قوله الا في الذي هو القرآن سدا من الامراض الى السدا اشار الى ان السدا سدا
 الذي موم بالعصور والسماء (كما قال تعالى ويرى في القرآن ما هو سدا ورجه للمؤمنين
 اسدلال على قوله ولقد سدا واماد له على كونه اعظم لعله من غير سدا حبه او
 التسوس في سدا الماسد للعظم مع دعوى انه لا علم منه واستفاد الامر من احدى
 من قوله سدا وقوله ورجه للمؤمنين راد على مدعاه (ولقطه من كذا قال الاله
 الرازي (ك- سدا) لانه يكون بعضه من سدا مع انه كاه سدا (الخصم من
 وتقر من هذا الجنس الذي هو القرآن) كما لو حظ ان المراد بالقرآن سدا في
 لكل مدرك كالنور والحد والوجود وقد كروا بالقرآن طلع السرى نوع من حد الطيب
 ضرور ان المتدلى في المسمى نوع من الجنس وقال الكسواوي من السان باب كاه كذا
 تسعين والمسمى ان سدا في المرض كالمصحة وآيات السدا انهمى ولا يمتحن
 سدا في سدا اسم معقول وهو قوله ما هو سدا وهم عليه السان اعمان سدا ويعلم انه
 من الامراض الروحانية) وهي ما لا تفر من طاهر في الجسم من روحا سدا لعله بالروح الذي
 في الام البدن قاطلا في المرض عليه سدا حتى يلوهم من مرض (سدا السمان الامر
 الجسمانية) بكسر الحاء الى طه في الجسم (اما كونه سدا في الامراض الروحانية
 ودلائل المرض الروحاني نوعان) النوع الاول (الاعضاء الباطنة و) النوع الثاني
 (الاحداث المبرمة) كما في (واشدها سدا الاعضاء الباطنة في الالهية)
 بعض الملاحة انه تعالى لا يفر من طاهر في الجسم من روحا سدا لعله بالروح الذي
 (والسوان) (والمعاد) كسبه اصلا وبني المعاد الجسماني (والسوان
 والمرآن سدا على دلائل المذهب الحنفي في سدا المطالب باظهار المذهب الباطنة والملاحة

سدا

الاعظم) كدعوتى اليوم واهل لاله الاخر الى الصلوة (ولا خلاف في تفسير قصة العنبر
 الى اهل النار والالتصاف الى كل ما وى النصارى) سطر عليه طين الا
 اعلم على القلب في الرد لان الداعي اذا لم تكن حارما لم تكن رسا صاذا واذا لم يصدق في
 النصارى اذا لم يكن هو السبع على الطلب ولا يصدق في الصريح بدون سطر الاصل ولا
 الداعي اذا لم يدع الله على يمينه محبة فعدم احاسه اما الصريح المدعوا بوجهه او وعدم علمه
 وذلك كله على الحق بعد من محال ولما حال ادعوا به واسم موصوفه بالايجابه حال الملك
 المهم ما نعرفه الناس في هذه الامور من العطف والمبالغة في الصراح والاستعجال في
 التماس اظهار المساعده العمد لا فاهمه في موده فاه لا يصح الا حاه الى حرمين
 وهذا ما علم ان قصد افعال الناس به فكانه هول اغشوا بن حسن موى ويحذر من حاشه
 ادى الى تحريك الرسمى الدعا كما فعله فرا هذا الزمان يصدر عن وهم معنى الدعا والتكوال
 دال الانوع لعب فاه لومدرى الساعده سائل حاشه بن ملك ادى سواه وطلبه مصرى العبد
 رجع وحقق ونظر برب ورجح كالتقى سب السه الى قصد الصريحه والعب انه مقام طلب
 الحاشه الصريح لا التقى فاشعان ان ذلك من مقتضيات الحاشه والحرمان (انتمى) (و)
 الرسمى) نعم الرا وقع الصاف جمع رده اسم الامر من التعويد (واعلم ان الرسمى) نعم الرا
 وسكون الصاف مصدر فى أى التعويد ويصح ضم الرا ومع الصاف شذوذ ان الرسمى الحاشه
 (ناهم وداو وعبرها من اسماء الله تعالى هو الطلب الرسمى اذا كان على لسان الامران) نعم
 وهو الصادق والمتقى (من المطلق) بان مصدر ٣٣ را او كاه (حصل)
 لكن لما عر هذا النوع) أى هل له اهل (مرع) مع الراى وكسر هاى أى (الناهم)
 الطلب الحاشى (الادويه) (وقى الصارى) وحلم كلاهما فى الطلب (من)
 صلى الله عليه وسلم كان يقب) نعم الما وكسر هاى على ما سلمه أى معجمهما على ما سلم
 العمل (على من فى المرض الذى مات فيه) كالمريض الذى فعله فاسم
 (المفعولان) بكسر الواو فالعاصم فائد العبد المثل الرطوبه أو الهوا
 المذكور كما سئل فعليه ما يكتب من الذكر وفيه ما قول بر والالام وأصله
 العبد وفيه الحديث فلما فعل كتب اسم عليه ثم وامع يدعه لركها فاسأل بر
 كتب معك قال كان يصنعنى يدهم معجمها وجهه واطل ما لم يعمد ارا ووجهه
 ما عرو عن عاصه قال يصعبهم لعله صلى الله عليه وسلم لما علم انه آخر من معه وان يحياه من
 ملك (وهى) أى المفعولان (الان والناس والاحلاص) يكون من باب
 أى اطلق على الاحلاص اسم التعويد لوقعها مع المفعولين (أو اراد السلبى) (و)
 اعطى اياها من باب سمعه الخبر باسم الكل أو سمعنى أن أصل الجمع اسم ولى
 بر محارى كالتعلب قولان وقد روى ان خرعه وامر حبان وامر عبد الرحمن عباسه
 صلى الله عليه وسلم اذا استكى مرأى بهه هل هو الله أشبه بالمفعولين وهذا من مع
 التعلب ولذا قال الحافظ المصنف أنه يعلب لان أول الجمع أشان أو ناعسان أو ناع
 الى يعود من النورين (وكذلك كل ما ورد من التعويد فى القرآن)

الطيب الرضا (صلى الله عليه وآله) وهو ربا العود في هجران الساطن رباهم عما
 توسلوا به (وأما ما أحرمه أجدوا وأودوا وأداسا في حديث) عبد الرحمن بن سمره
 بن (أن شيعونا بن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مكره يسر حسال قد كرمها الرق
 إلى العود في سنة عبد الرحمن بن سمره) بن عمرو الأسدي الذي مات سنة خمس وأربعين
 وما (قال البخاري لأصبح حديثه) فلا يرد على قولنا وكذلك كل ما ورد في التعويد
 في السران (وعلى ما يدر فيه) لأن مسأله في كاصحاب السنة الأربعة وفي التعويد
 صدودا في الأصل (وهو مشروح ما ذكر في الرد على ما سمعته) أي إقرارا الذي روي في هذا على ذلك
 ورواه وقادروا أسما في سنة عبد الوهاب أي السبا واسم روى في معكم منهم كافي الصحة هذا
 وأما الحديث بعد من رواه لهم أسكنكم الله الجنة عن ابن سعد أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان يكثر عسر حبال الصخرة ويضع السور والآراء والتعصم بالذهب والتعرج
 بالرسالة لغيرها والصرف بالكعب والرقب بالعوداد وعبد المام وعمل الماء لغيره
 وهذا الذي عسر عسر الحبال والمراد بالمرح والترح أي روح التنا في عسرهما الصبح
 الحيا ومكره وفقر من المرأه لوجهها والكعب جمع كعب وهو من الرق وعمل الماء
 حال الخطأ في روى من عمل الرجل ماء من روح المرأه وهو عمل الماء في التنا معه التعريض
 لآثار الأثر وساد الصبي أي عطية لآواه أروط الموضع ربحا للبعد مع هذا الصبي
 ويرى ما يقع في عملها وعسر عزمه مما لم يبلغ بالكرامه التعرض عائدا في فساد الصبي
 (وأما حديثنا في سنة عبد السكيت) والتريدي واسم ما (كان صلى الله عليه وسلم يعود
 في الجبل) أي روى أعود بالله من الجبل كما حرمه بعض السراج (وعن الأسان) بن
 سوسن إذا تضرع وذلك بسبب سنة الألس والحق وعسر كل ماطر (حتى ربا العودان)
 السلي والباس (أما حديث ما ورد في مسأله ما واحة بالرمذي) قال حسن عرب وصحة
 المسألة في الجارية (ولا يدل على المع من الـ) وندعها من السور في دل على الأول (أي
 أن التعويد في مسأله) وندعها (ولا سمع مع سوب التعويد في مسأله) هكذا قاله
 الخطاط في من القرآن وهو وقال عسر وربي ما سواه ما كان يعود من الكلام
 عراده ربا لما نسب إليه كان روى بالناحية ما وبالعود من أخرى وكلام الخطاط حسن
 (وأما اجتماعنا) ثم لم يأت في أي أكتفى ما كرمها كاسم مما سواه كما أريد
 إلى ذلك قوله (لما استعملنا عليه في خواص الاستعاذه) وهذه النسخة مساوية لنسخة
 ما سواه أي قد همما في عسر ما على عرهما وليس المراد على الأولى أنه أكتفى بما واه لم يكره
 كاسم لذل السنن والحق (كل مكره حله وتفصيلا) إذا الاستعاذه من سمر
 ما على دم كل سر أسد ما عسر في الاستعاذه والأرواح والاستعاذه من سمر العاص إذا وفت
 وهو القيل إذا أطمأ أو الفشار إذا غاب تعين الاستعاذه من سمر ما تقسمه من الأرواح
 الحسية والاستعاذه من سمر النيات بمعنى الاستعاذه من سمر السوار ومصرهن ومن
 سمر ما سجد بمعنى الاستعاذه من سمر القوس الحسية المؤدبه والسورة الناسية بمعنى
 الاستعاذه من سمر الأس والحق المسألة قوله الوسا من أي النبي وسوسن لا يمدح عنه

عن ذكر الله المخلص الذي يحكي صفته كذا الله من الجاهل والنامي باللاه طاب الموضع
 مني وانني اقول له تعالى من اظهر الحق والحق اظهر الحق والنامي
 الواسع واعلم من الاول بان النام لا يورث في حقه والناس
 صدورهم الحق وانما بان الناس نور وروايتهم في الظاهر من قبل
 الى القلب وسبب ما بالظن من المودى المذنب (وقد اجمع العلماء في سطور الرقي بعد احوال
 بلده مروط) الاول (ان تكون بكلام الله تعالى او ما يجاهه ومقامه) لست ان يكون
 بالناس العرفي) ولم يصدق بما هم مما لان العلف على لسان الله
 (او بما عرفه بها) لانما لا يعرف بطوارق وشركا (و) السالك (ان
 ان الرقة لا تورث بانها بل بعد الله تعالى) وهذا الموطأ له من العوارض ان
 ولو عاصر الى الكفر (والله واني اكرم) أي اجمع مع اللاه (مرط) اصل المص
 م الاول (والراجح انه لانه) اصل المص لانه بعد اتمامه بعد
 لا يصل وهو العلف هذا قال في الحاشية وقال في شرحه قوله
 واصحابه الا ان يقول بانها سطر في الحوار كجاذب عليه قوة نفس والسرط
 لانه منه أي الحوار فالله لا يصل العلف ولكن السالك للحوار اذ صاهاذا الذي انتهى لغيره
 بل وعاصر الى الكفر امسي ومنه مع دولة اجتهاد على حوار (وفي صحيح مسلم
 من حديث عوف بن مالك) الا انني خصاني به وروى عنه الشيخ وسكنه من
 منه ملاك وسعد (قاله كاري) مع اا وروى عن الرا (والحاشية على ما روى
 كبري) لسا (في ذلك) اءله ام يركه ومنه اسمهم العالم عاصم (و)
 اعرضوا) نكر الهمزة والرا يجمعان به ما كسه وهي هم وصلته في الخبر
 ومنه في الاسماء مكسور اي اوروا (في دعاكم) في العالم الا كبر المتلقي من
 العليا ومنهم السكا لما عزموا عليه قال (لأناس بالقي) أي هي سائر (ادام بكره
 أي صار في به) (مرط) أي سبي وجمع اعماد الكفر أو سبي من كلام امثال السرا
 لا واني اصول الاسلام ولا مع الرقي بالسراني والعداني ويحويهما عاصم
 الموضع في ذلك قوله ان على النبي ان يسأل الله مني عما هم في السؤال فقل
 وحوار الرقي عمالا برده وان كان بعد احوال الله وكلاهما لكن اداهم بها والحق
 الذي في ازاله المرس والصرعي المسلم بكل محكم (وله) أي السلم عني روي اتصال
 حديث سار) من عداقه (من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرقي) حروف الرقي
 محذور (في آل عرويس حرم) من ربه الانصاري العدا في المشهور قال في حقه
 مرطاس ومنه التصريح بتمام من آل عرو (و) (والا يا رسول الله اني) أي
 والملك (ككاتب عداقه روي بها) (والله) (والله) من الرقي حقا
 من المصنف عوف بن مسلم وعمر طاب الموضع في كتابه في بيان ما هو به انما كان حرم
 ان في افعاله وادبه والسرع على الادب والادب ان النبي عن الرقي الخ
 والاسالك ان النبي كان له يوم بعدون عاصم او ابراهيم بها كما يكتب السالك

في اسما كسر (قال اعرضوها لي قال عرضوا عليه) الرقة التي كانوا يقرؤون بها (فقال ما اري باسم السطاع) مسكم (ان مع اسما) في الدر (لمدعه) هذا وكذا ودعيت في بعض الصور وسدق السبع به لاراد المعجم فسجل كل ما دعه مع به او علم او ما ارمال او محمود ذلك فقول انه ردوس يعني بالرقة فيه بطرق وفيه مسكم الساطع من علم المستعجاب ان ان دفع الكافر احياه بعد وفده عليه لا مات عليه في الاسر وهو ما عليه جمع والده من كفر واما ما هم كسر ان هذه وفي رواية مسلم انصاعن حارقال ادع ربك لعلنا نعرف ونخبرك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله اري فقال من استطاع فذكر قال النور يضي كما قال ليعرف ان من حو الاعيان اعقاد ان المحدث كان لا يحل له ووجد السرح رخص في الاسرها وناظره بالمدادى وبالا عما عن مواطن المهلكات فاسكل عليه الامر كما أسكل على العصب حتى احمر وان الكتاب يسوق على الرجل فصلاواهم العمل (وقد عرفت يوم هذا العموم فاحاروا كل رقة من رقتهم بها اولم على معبها) لان معبها بعد ما عن التادية الى السرك (لكن دل حد عوف) المذكور على (انه معبها كان في الرقي يودى الى السرك فانه معب وما لا يعمل به الا يونس ان يودى الى السرك ومع احد اطبا) ولو حرر تسميها (والسرك الاخر) وهو ان يصفها من الانور بداها (لا تسميها) فان احدها ان يامرها بدها الى البحر الرقي ما لرماد الى الكسر (وقال يوم لا يحور الرقة الامس العين والقد عه لخدمه ان حصن) عند الصاري وموقفا (لا تسميها الامس عين) نصب القاس بها عه اذا اسبغته عذرو به (أوجه) نصب الحاء المهمله وحده المم قال في الهاء وقد سدوا بكر الازهرى وهي السم ويطلق على ابراهيم العادون لان اسمهم يحرق منها واصلا حيا وحي يورد سردها لها فسمه عوض عن الواو المحذوفه او السا وقال الخطابي انه اسم دواب السهوم وقد يسمى ابراهيم والرسورجه لاسم اخرى السم وكذا روا مسلم عن رقة من الطب موقفا عليه لكن رواه داود ورواه غيره الخ كما في حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم (واحب بان عي الحصره) اسمها اصل كل ما تصاح الى الرقة في الاخرى اصل والارباع لورود الرقة في ذلك (فلتص بالعين حوار رقة من به حل) مع اطبا المجمع وسكون الموحده حوون وسمه كالفوح والدل والحصل مع الداء ايضا الحوون كما في المصباح (او من) من حو عهده وصدر كالفوح (او عهوده لاسرا كهماني كويم اسماء عن احوال سبطايم من اسم او من وتلقن باليسم) الحاصل من تدعيه المعروف (كل ما عرض للذن من عرج) مع العاف ومجمها (ويحور من المواد السمي) بطلب الرقة بذلك (ودفعه داود) رجمه الخ كما في حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم (ما من احد منكم الا له رقة من رقتي) في حديث ابن عباس (او دم) لا يرقاها منه عند أي داود ما من دم الرقاد ان الحصر من عراد (وفي مسلم) من حد من اسم انصاره رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرقة من العن والجم والحد (مراد الخ) على ان الحصر ليس بمحمدي (وفي حديث آخر والادب) اي وجمع الادب هذه ثلاث ورد النص عليها الدم والحد والادب فليس الحصر مراد (ولا يداود)

(سب السعيا) بكسر السين المهملة وبفتح ميمها والميم كالميم من الألف واللام وهو من رتبة
 رتبة وعمر بالعصر وهو القصد (سب عدا الله) من عند من القصد العدا وبها السادس
 وهي عبر السعيا من عرف إلى حصر ولقد صلى الله عليه وسلم (إلى صلى الله عليه وسلم)
 قال لها (ألا تعلمين حيلة معي) معصية (سب عرام المومنين) رتبة الجملة (سب السعيا)
 سب حتى يعود من قواها ولا تنصر أحدا اللهم اكف الناس من الناس
 عود سب مع مران وصنعكم كما نطقوا بذلك على بحر محل جردادى وطلبه على الجملة ذكر
 المصنف عفا بلى وفي انتهاء قبل أن هذا الكلام لف ومخارجه كقوله لا يجوز أن يبدل
 تصور رتبة ذلك أن رتبة الجملة هي كاتب سب له الناس تعلم كل من معصية كلام لا تنصر ولا
 رتبة الجملة التي كاتب يعرف سب من أن حال العروس فعله ويقتضيه ويقتضيه في كل شيء
 فعل عيزان لا يعنى الرجل فأراد صلى الله عليه وسلم هذا المفعول تأني
 اليها سب أماسه اسمى (والجملة) مع المور وأساكن الميم (مروح محض)
 في الحسد) كالميم اسمى بذلك لا صاحبه محض في مكانه كان على رتبة عليه
 الحياتي هي قروح محض في الحسد وقال اسم القصد محض في غير الحب رتبة
 الله تعالى (وعلل المرادنا الحصر) في حصد لارفة الامن عن اوجه (سمى الآفصل
 لارفة اجمع) ولا أولى من رتبة حصر لما فيه من رواد الضرر (كامل) ثم سب مع
 لا سب الادواء ما راد الذي أخرجه الحسد من رتبة عن أى حصر أو ما راد ما راد ذلك
 السعيا قوم بذل لا سب الادواء ما راد الذي لا إلى رتبة معناه (لا سب قطع الادواء
 اسم لا حصد اسماه على الله عليه وسلم فلا ساقى أن السوف كمر وفي سب معصية
 ولعلها لا تنصح! وله كمال يمل لوفال كمال حصر حدها (والميم) قوم الميمى عن
 ما يكون في رتبة السلا) فلا مع معصية اعفاده ولا م الحسد وما في رتبة الادو
 الحسد هو عن اسم السعيا والادو الامر من (والادو) مع ما كان معصية رتبة
 من سب الله واليهي وعمرهما) وله وجه (وروى ابوداود واسماء) والامام
 (ومعصية الحاكيم) وأمر الدهي (عن اسم معصية رتبة ان الرى والتمام) معصية
 يسمها ر (واقوله) بكسر الهمزة وفتحها (سرك) أى من السرك سبها كالميم
 ما في عهد ما كان عهدا في الحسد وكان معصية في ما سب من السرك اولي
 بذل على اعفاده تأنيها عن بعض إلى السرك فله السعيا وروى الطيبي المراد بالسرك
 أن ذلك سب قوي وله ما يروى ذلك سب السرك والاصح اطلق رتبة الله لا
 ولا يطررون وعلى رتبهم سوكون (والسب مع معصية) في الاصل (سرك) في
 في الراس) لا ولاد دفع المعصية وسبها ما سبها كل عود (كالميم) في الحسد
 معصية رتبة ذلك يدفع الآفات) بذل على اطلاق عليه اسم السرك (والسرك) بكسر الهمزة
 المعصية وسبها كمال في رتبة السلا (ومع الواو واللام معصية) كاتب الميم
 روحها) الميم (وهو حصر في السرك) وفي الميم من السرك رتبة السرك
 معصية الميم إلى رطبها كالسرك كسبها (والميم) كالميم السرك لا يسمها

دوح المصار وحل المانع من عذر الله) وهكذا كل اصفا هم (ولا دخل في ذلك ما كان
 باسماء الله وكلامه) ولا من عاها نكر كذا كراهه عالم الله لا كان (بمعنى في
 الاحاديث استعماله) فدل ووجهه كما سأل الله تعالى) فصرح على انهم الذين
 جاءوا النبي على ما دل الوجود (ولا خلاف في سر وعه العزم والاعمال) عطف بغير (الله
 سبحانه وتعالى في كل ما وقع وما سوغ) وهذا الالتفات يراد به في أول السطر (والم
 دعوهم النبي عنه والحق هو الذي سمع منه الحرم وعمر من يدعي صفوا الحق له وان له
 بأمر الله سبحانه مكره من حرم ما طلقه مع الذي ذكره تعالى وانما ما سوغه) بمطابقة الحرم
 وعمر (من ذكره الساطع والاسماعا همهم والعود عودهم) عنهم الحار من عن الطاعة
 (ونشأ ان الحجة له داوم ما لم يطع له آدم صادق الساطع ليكونهم اعداء آدمي اذ ما
 عزم على الله باسماء الساطع أحاطت بوجود من مكلمه وكنه ذلك اللدبع اذ ارق بذلك
 (الاجل) اي امما الساطع (سالك مجموعهم من الانسان فذلك كره من الرق ما لم يكن
 ذكر الله وانما حرمه) وكما ذكر (وبالاسان العرف الذي يعرف معناه ليكون راس
 صوت السرك وعلى كراهه الرق بغيره كان الله علماء الامه) برئدوعرا فانه ذكر (والم
 العرف الرق بلانه اسما واحدا ما كان رقى في الحاخلة مما لا يعمل معناه فبمعناه
 لئلا يكون بغيره او يؤدي الى سركه والساني ما كان كلام الله أو فانه مقرر) اما ما
 (فان كان ما يورث) من الذي على الله عليه وسلم او اسماء (فبمعناه) والله ما كان
 باسماء الله تعالى من ذلك او صالح او معظم من المبالغات كالعرس قال فهذا من
 الواحد اسماءه ولا من السرك ومع الذي ضمن الالتفات الى الله تعالى به والسرك ما عاينه
 فبكونه أولي الا ان يسمي بغيره المرق به) كان ومعه ما وصاف بغيره بغيره حتى
 اسحق ان سركه وبمعناه ذكر منها السما المرتض (بمعنى ان يثبت كالحلف بغير الله تعالى)
 المطلق في كراهه وحرمه (والم الرسخ) بسلطان (سالك السابغ عن الرية فقال
 لا بأس ان رقى نكاح الله وعلم يعرف من ذكر الله بغيره ان رقى نكاح المجلد قال نعم اذا
 رقى نكاحه (يعني الما وكسر الازمار مع ونسب التا وقع الزامه على أي رقى يعرف
 ونسبه معنى لعمه قول (من نكاح الله) لئلا المراده ما نعت به كغير المسدل من التورا
 والاشهد وبتحمل العموم وبمعناه نكاحهم من القرآن من رقى اسلاهمهم فانه سيجما
 (ودكر الله تعالى (وقال الوطام) في كتاب الجامع عن يحيى بن عبد الله الصائري عن عمر بن
 عبد الرحمن (ان اياك قال اليك وده الى كل من عاينه) لفظه ان اياك قال الصديق دخل على
 عائشة وهي تشكو وهو دعه فترحمها اسأل أو بكر (انها نكاح الله) القرآن والبولاء
 ان كانت حرة فالعرق أو من بغيرهم لها (قال النووي وقال الصافي عاصم واحلف
 قول ما لا في رقة المودى والمصراني المسلم) بالخوار وعنده (والخوار قال السابغ
 والله أعلم) باله واب من القولين (ودوى ابن وهب عن مالك كراهه الزمعه بالمدبر والمخ
 وعنده الموطأ والذي يكتفي عام سلطان وقال لم يكن ذلك من أمر الناس المذموم) بغير
 للكرهه (وهو الذي نكاح بالعرس) اي هذا ما يرقى به المصالح العرس وأما ما

(روى مسلم) في الطب من صحبه والامام احمد (عن ابن عباس قال قال رسول الله عليه وسلم العنق ولو كان بين يدي الصدر) معصاي لو فرض أن لشيء من ذلك والذرة (لسمه العنق) لكم الانسبي الصدر يكف عرها فانه تعالى وذن الماء في أن يحلق الحلق فيحسب النفسه قال المرتضى فلو سلمنا على محقق أصابه العنق من شري السبل اذ لا رد الصدر في فانه عباد عن سابق علم الله ودمسببه ولاز ولا بالحكمة فهو كقولهم لا ظلمل ولو حبب العري ولو صعد السها وقال السصار: معناه ان أصابه العنق لكانت له ولو أمكن ان يعاقل المدرسي فهو يري انما يور والهدا اواه المدرس لبقته العنق (أي ان الاصابه بالعنق ياب موجود) مصرا وله سو (و من سببه ما يحسب كونه) أي وجوده باله لا لانه بطريق الامكان (قال المارزي) مع الزيادة وكسرها بسببه الى حرر بصله كافي المساج وعمر وهدم من ارا (أحد الجهور نظام الحدس) من ما به ما اراد الله وحلمه (واسكر طواف من المسدعه لغبر معي) كقول من الظمان بعض الناسي الامان ذكره الخواس الجس وماعند ذلك لاجتماعه له وهذا الامه سي (لان كل شيء ليس محال في نفسه ولا يودي الى قلب حقيقه ولا افساد دليل هو في محو بان المقول) أي من الاله والى قول الاله وانما كماله وكل ما حوذه وط في السه وحده قوله والا حد ينظر كما اسأله قوله (فاذا احراز السار ع وقوعه لم يكن لتفكار معي) سوء العباد والمكابر (وهل من فرق من اسكارهم هذا) أي أصابه العنق الذي أي لا فرق من اسكارهم هذا (و) بد (اسكارهم ما يحسب من أ) والآخر) ومعناه لو انه لا ياب له ولا يكون كماله (وهذا مسئلة من الناس هذا الاصابه وما كلف بعمل العنق من بعد حتى يحصل الصبر لله ون) اسم مقول من عانه اذا أصابه بالعنق ا كافي القبح عيب الرجل أصابه بصله فهو من ومعون (واحسب بان طبائع الناس يتحقق بعد يكون ذلك في سمه من عيب الناس في الهوا الى بدن المون) فحصل لما العنق صدرانه (وهذا عمل على بعض من كان معناه) تكسر الميم سيد الاصابه بالعنق كغير (انه قال اذا رأيت مأثقي وحدث فراد يخرج في عني) أي اذا احراز حبت فحصل ان من (و ضرب ذلك بالمرأ الخاضع بصله ذهابا ما الله فحصله ولو وضعه انما ظهر لاهد) وكذا يدخل النساء فيصير تكسر من العرو من من ارا عسها كافي القبح (وم ذلك ان الصحيح قد سطر الى العنق الرمدا) بالمد وب او د تكبرا موميا (و) وبنا ف واحد محصوره عينا هو (وقال المارزي وعمر بعض الطبايع من ان العنق ضعب) يخرج (وعنه هو معيه حصل بالعنق في ك) عوب (او يفسد) (وهو كاصابه السم في نظر الاقبي) معناه دفعه الله وعرضه الرأس لارال مستدر ا مع الا مع من اربان ولا ربه فالمراد ان حساس الاقبي اذا وقع بصرها على الانساب العنق وعار المارزي عيب قوله في ك أو يفسد فالواو لا مع هذا كما لاسه اسباب هو معيه من الاقبي والمفرد متصل بالمد مع فم له وان كان غير محسوس لانا كذا العنق وهذا غير سلم لا ياب في علم الكلام ان لا فاعلى الا الله ويعا فادال ولنا طبايع ي

الخليل لا على غيره ساقط ما قاله المفسر ان كان عرقا فاطل لانه لا يصل
 الا سفل وان كان حورا فاطل ايضا لان الحواضر محاسبه وليس بعدها ان يكون مقدر
 اعمها ان يرى ن عكسه فاطل ما قاله (واسار) المارري (الى سبع المصير في ذلك) اي
 روح جميع عن العاص (مع محور) حروجه الاعلى سفل النطق (وان الذي يسمى على
 طرقة اهل السنة ان العصى اعماصر عند طر العاص بعد اسرار الله تعالى ان يحدد
 السرار عند معالده من غير آخروا حيل م حواضر حصه) محور من العصى واطم المارري
 حصه اي عرطا حرا (اولا حواضر محمل لا سماع باسائه ولا بسفه) ادلاصه عند ذلك واعما حور
 محور ان الله ل واعما سماع سبي العمل عما او اصابه الى الله (ومن قال عن سبي) سب
 (الى الاسلام من اصحاب الطابع بالقطع بأن م) هناك (حواضر لطيفه عرمر منه يذهب
 من العاص فصل بله ون وتصل مسام حصه فصل المارري) سحابه (الالهاله عند هاجا
 يحلق الهاله دسرب السم) وعند قطع الرأس (بعد اخطا دعوى النطق) ادلاصه
 علمه (ولكنه حائر ان يكون عاده ليس ضرور ولا طبعه) ألخا العمل اليها (امهي)
 كلام المارري (وهو كلام حديث) اي موافق لما ذهب اهل السنة وقال ان العرف
 الحق ان الله تعالى يحلق عند طر العاص الله واعما حره اذاسا ماسا من الم او هللكه وقد
 ردهه بل ودعه بالرقه (وليس المراد بالتأثير المعنى الذي يذهب اليه الملاسفه) ان اصابه
 العصى صادر عن تأثيرا من وسماهقه فاول ما يؤثر في به هاهم نور في عرطا حور بل اعما
 هو من في عصى العاص نصب لحيه من التصديق اليه كما نصب المعنى من الاقوى من فصل به كما
 في الصبح (ل) المراد (ما اخرى الله به العاده من حصول الصبر والمعدون) يحلق الله تعالى
 (ودا حرا البرار) والمارري في البارح والطمانى والحكم الرمدي (نفسه) قال
 الحافظ وسه النصارى بسند حسن وصححه الصفا (من حار ردها اكثر من عرب) من امي
 كمال المراد وعبر فكانه سبط من علم المولف (بعد هذا الله وقرر) اي بعد حكمه ما عا
 من هو وحال من الخبر أو انه داصد سبويه (باله من قال الراوى يعنى العصى) لانه حاه
 من تصا صلب من عر ساه اهم بلطف بالله من قال الحكم الرمدي وذلك لان هذه الامه مصاب
 بالله من على سائر الامم فحسوا انهم بالسهبوب وهو موافق له العصى فادانظر احد هم يعنى
 اليه له كانت عيه اعظم والدم له الرم قل ان المولى هدى الله أن يوفى احد من ما وسم فلما
 فصلهم الله بالله من لم رص منهم ان ظروا الى الاسماء يعنى العفله وسعطل منه الله عليهم
 وبعدهم لهم (ودا حرا الله العاد بوجودهم من العوى والحواضر في الاسلام
 والارواح كما ذهب الى نظر الله من محسبه) اي نسبي منه (من الخلل) هو كالا سحابه
 (يرى في وجهه جرح شديد لم يكن قبل ذلك) النظر (وكذلك الاصر او عذر وبه من عاده
 وكثير من الناس يسمي) مع الساب والنافع عرض (عمره النظر اليه وقصه قواه وكل ذلك
 نوابطه من الله تعالى في الارواح ان التأثير لسده او ساطع بالله من) لطف الصبح ولسده
 ارباطه ان الله يربط الال الى اسرى نسيه شجاره (ولست هي المومنة واعما المارري
 لارواح والارواح محله في طمانهها وكفهاها وحواضرها ما يؤثر في البدن عمره الرؤيه

و بعد ان قال له لست بملك الروح وكسما (صمها) الخيفة والمخاض ان التائه
 اراد ان يوصله) وعاد الصبح وبعثني ان الذي نصب في السرور بالعادة دسار المستطاع
 انما هو هذا ربه تعالى السائق لشيء يحذره السائق المنطور (ليس معصوما على ان
 المستطاع بل يكون ماره ومار بالمعالي واحرى محمد بن زكريا وحده الروح) وحده
 المستطاع بلا معالي العبد في احوال المعنوي (كثي تعدد في الدين) (ن) السبب
 من المرمس وهو سبب (الادعية والرقى والالتجاء الى الله تعالى وبارئ مع
 والتصل بالذي يخرج من عن العاين منهم مع وى ان صادف الدين) حال كونه (لا
 اى عوم محض بشي شمع من مائرا العبد كالادعية وحسب حصر الحفظ قال السخاوي يلقى
 الولي العرفاني لم يكن يمارى رامة تقسمه (أره) السرور يخلق الله (والا لم يصفه بما
 في رمارد على صاحبه كالمهم المحسوسوا اسهت ملخصا من فتح الماري وعنده قال ابن
 والعرض (العلاج السوي) الوارد في الاحاديث من الرى بالادعية وتصورها (الله الله) اي
 اصانه العبد (من التعداد والرقى الا كرام من مرا العود من) لحدس عاتيه المسائي
 اذا اسكن مرا على نفسه بالمعنويات حسب لحدسها ايضا كان على الله عليه وسلم
 اوى الى فراسه كل ليله جمع كفه ثم تقسمها ثم مرأى هو الله احد وقل أعوذ برب الله
 وقل أعوذ برب الناس ثم مسح بها ما استطاع من حسنه بفعل ذلك ثلاث مرات روا
 البخاري (والصالحه) لحدس العبد في الذي في الادعية بالهاتكه فقال صلى
 وما اذ الله ام ارقه وروى الترمذي في الشعب عن سار بن ربيعة الاسدي عن سوار
 القرآن فلبى قال فاتكه الكتاب قال رايته واحسه قال فيها ساء كل داؤه
 مصور عن آفة هند من فواتكه الكتاب ساء في السم والذئبي عن محمد بن
 من روى عن كتاب الله عروسل عن آيات وآية الكرسي هكذا في نسخة بخط
 عن الحسن اوحد فاتكه الكتاب سبع آيات وآية الكرسي هكذا في نسخة بخط
 اس عفر من الفردوس للذئبي فاهم السخاوي في قوله قد كرمها الصالحه وآية
 والصواب ان نسخة قوله قد كرمها الصالحه آية الكرسي مع آيات مع انه ان
 وآية الكرسي السابعة قوله صلى الله عليه وسلم فاتكه الكتاب سبع آيات وآية الكرسي
 السابعة (آية الكرسي) حسب ذلك كرمها روى الذئبي عن أبي أمامة مع عبد الله
 ما روى رجلا ادرك عهد الاسلام من سبى سرأ هذه الآية الله لا اله الا هو اشق
 الى قوله وهو العلي العظيم فلو علموا ما هي أو ما هي المار كموها على حال ابن رسول
 الله عليه وسلم قال اعطيت آية الكرسي من كثرة العرس ولم اوسها في قلبي قال علي
 لله من مضمون رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أقرأها قال أبو أمامة وماركم أهم
 من علي ثم سلمه اليه في الذي وفي حرسه السر آية الكرسي أما ان فيها سبع
 في كل كلمة حسون ركة (ومما التعداد السورة ثم أعوذ بكلمات الله) ثم
 ضاهه وقل العلي له أعظم الله اب وقل المرآد وسيل جميع ما ربه على آياته لان
 المنجاب الى المعارف (م) (الباه) اي الفاضل الى لاندسها من (من كل شئ سار

هذا ما لم يسم به من قبل كالماء في الآخرة وجميعها هوام مسل ذاه وذوان وقد نزل على
 ما لم يسم به من قبل كالماء في الآخرة وجميعها هوام مسل ذاه وذوان وقد نزل على
 النمل على الاسعار وجميعها الذي (وكل على لاه) اي مصنفه وهو على كل ما يحتاج من
 فرع وسر فانه الحمد وفي الهامه اي داهم ولد المصل له والهم طرف من الحروف ولم بالاسان
 اي حرف منه ودره (وتقوا عود بكلمات الله الباماب) بالجمع وفي السامه بالامراد
 قال الحكم الترمذي وجميعها في المارد بالجمع الجله والواحد ما عرف في الامور والافان
 ووجهها بالامام اسار الى اسمها الصمن الرسا والسبعه كليات ريل جدها وعدلا (الى
 لا يتجاوزهن) لانه هذا من (ر) مع الهاء بنى محسن (ولا فخر) ما دل على الحق اي لا يهيم
 علم احد الى ما ريد عليها (من سر ما خلق ورأودرا) فعل جماعه خلق قال تعالى هو الذي
 خلق لكم ما في الارض جميعا وقال هو الذي بدأكم في الارض وقال هو الذي ياركم بعد ذلك
 الملاءه لا فاد استقامتها ما حوله في العر والذر تكون طينه بعد طينه وحيلا بعد حيل والخلق
 لا يرم منه ذلك (ومن سر ما نزل من السماء) من العيون كالصواعق (ومن سر ما نزل
 منها) مما نزل من العيون وهو الاعمال الله (ومن سر ما ذرا) خلق (في الارض) على
 طورها (ومن سر ما نزل من السماء) مما نزل من السماء (ومن سر من الليل والهار) الواقعة بينهما
 وهو من الاسماء الى الطرف (ومن سر ما ذرا) لوالهماد) جميع طاروق وهو الحادث الا في
 بالليل والاطلاقه على الا في سار على سبيل الانساع (الاطاروا) نصب لانه اسما متصل من
 كلام رجب وهو مصوب وفي نسخة بالطر بل من طوارق لانه في معنى اي فلان يصدر من
 من طوارق الا في الاطاروق (طاروق) نصب الى اي ما في (عبر بارحى) وفي نسخة بذلك من يد
 الاسم عطار (واذا كان يحسب سر رصه واصابها المعنى فليدفع سرها قوله اللهم بارك
 فيها) لانه اذا دعا المكة سر في الحمد ولا يحال (كما قال صلى الله عليه وسلم لاهم من ربيعه)
 اس كعبس مائة العيسرى سوسا كنه وراي مسوطه حطب اسطاب اسلم فدمعوا حار
 وشهدند راومات لى من عيمان (لما كان مل) يسكون الها (اربعه) نصب الممله
 ومع النون يسكون النجسه وبالها اس واهب الاصاى الاوى السدرى ما في حلاله على
 (الا) بالفتح والمسد مدعى هادوم احا في همن طوفه (تركب عليه) اي طرب ما ركب الله قبل
 فان ذلك معطل ما يحتاج من العيسرى ويذهب ما ير فانه الناسخ (ومع ذلك اصابه العيسرى قول
 ما ما الله لا قوه الا بالله) كما قال تعالى ولولا ادد حاسب حبل ما ما الله لا قوه الا بالله وقال
 صلى الله عليه وسلم من راي سافاه فقال ما ما الله لا قوه الا بالله لم يصره وواه العرا واه
 السيسى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما استصاف هذا الدكره ورويه ما يحب واسد فل مالك بالا تبه على
 اسبعا به لكل من دخل ماله كما قاله ابن العري واسرح اس الى حام عن مطرق قال كان مالك
 اذا دخل يمينه بال ما ما الله لا قوه الا بالله حاسب له لم يقول هذا قال الاسمع الله تعالى يقول ولا
 الى واسرح من الزهري ماله (ومها ربه معر الى النبي صلى الله عليه وسلم كما رواه مسلم)
 في الطلب عن ابي سعد بن جابر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اسبكت قال نعم
 قال (يسم الله اركه) مع الوهم وروى في كرى ترى (وكل على نودك) من كل

[illegible]

الذي هو الصادق كل كلام مام غير وسع غيره في الحديث في الكلام الذي هو صحيح لا يسهل
 جعل الله الاله بالصدق والاله الا الله فان قيل كيف يصح مع ان الله لا يسهل
 والتسليم الى المدخل منه عليه فالحق ان الله لا يسهل المدخل منه عليه بل هو الذي لا يسهل
 هو المصود المصروف المدخل منه لكن بعد تصوره والى اية (وعن عائشة رضي الله عنها
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرى) يصح اوله وكثير العاقل وهو يعنى في قوله في قوله
 قد كان يعود حال كونه (مولد امسح) اى اربل وهو يعنى الرواية قبله اذهب (الباق
 السرور) (وبالقاس على السماع) لا يسهل (لا كما يسهل) اى الموضع (الاسم)
 اى وله اسماء الساقى لاساقى الاله (روا الصادق ايضا) يلازمه في قوله
 المدكور وهذا من افراد عن مسلم (وفي صحيح مسلم بن عيسى عن ابي العاصي)
 الطائفي اسعد الله صلى الله عليه وسلم الى الطائفة وما بال صخرة في حارة فقه ما يسهل
 سكا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعت في حديثه (وفي الموطا قال
 وفي صحيحه قد كاد يلقى) (والله) (الذي صلى الله عليه وسلم مع ذلك) (الذي صلى
 بآله) (مع اللام) (من حديثك) وفي رواية الطائفة في قوله (كم صعد على المنبر)
 فاصح من اصح مراتب الموطا قال اصح حديث سمع مراتب (وهو بسم الله)
 البسط (بلا ما) من التراب (ولسمع راب اعود) اعظم (بقر الله وقرينة من مراتب
 واحاد) (وحي هذا كجاء في حديث ابن عبد البرمدي وحديثه) (والجاء في
 عن محمد بن سالم قال قال الى ما بال الى ما محمد اذا استسكب فصح بذلك حديث
 سم الله اعود بقر الله وقرينة من مراتب واحاد) (وحي هذا كجاء في حديث ابن عبد البرمدي
 فان ابن ما بال حديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حمله فليق وفي رواية الطائفة
 والجاء في عن عثمان بن عمار انه قال في كل نسخة في السبع وفي احادنا ساقى را
 الموطا قال عثمان فليق ذلك فاذن الله ما كان في علم اول امرهم بالهلى وعنه
 الادوية الالهية والطب النبوي لما من ذكره والتصور من
 قال بعضهم ويطهره اذا كان الموضع يحوط لان مولد من يعود من مراتب واحاد
 وان مولد عندك قال جسا ويحتمل ان يسهل هذا الا ما طامنا في كتاب المروى في
 المعنى ما احقر هذا الموضع واحقه عليه لكن في الاول حديث الصادق عن
 كان صلى الله عليه وسلم يعود الحسن والحسين عند كيانك الى الله الاله من كل
 وفي كل عت لانه وول ان انا كما كان يعود من مراتب واحاد (والله)
 واطلع كسكرار الدوا) الطائفة (لا ابراح الماد) اى لاسمه صفا امره في قوله
 خاصه لا يوجد في غيره فاقده حسن صلى الله عليه وسلم على السبع في غيره
 الا في قوله الله
 (ذكر طه صلى الله عليه وسلم من السبع والادوية المانع من النوم)
 الصرع الخوف والارق يهيج السهر بالليل ولقد ذكر محسن الترخيم في الصرع خطه اذا
 ويعد من كل ما يحدرو منه الصرع وروى عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في كل ما يحدرو منه الصرع

سئل له كرمه شمس ع في وندوى مالك الموطأ من يحيى بن سعيد في الانساب في قال لحي
 ان حاله من الزاد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اروع في ماضي وما لي صلى الله عليه
 ولم لي اعود تكلم الله بالاسم في عصبه وعقابه ورحمته ورحمته السخاطة وان
 تعصم رب (عن ابنه) من الحصب بالهصر في - وما وصاد همام الاسلي الهمام
 الميمود (قال - كما قال) من الولد الميمود - قال الله (الي الذي صلى الله عليه وسلم وقال
 يا رسول الله ما انا من القبل من ا) السهم يجعل الله اذ الل كل او يعطيه كبره يصع
 الا صاعين غامه (عالم صلى الله عليه وسلم اذا اوب) هصر الهمر على الا صاعين قال -
 لا انا ولا هصر ان كان اوى لازما كما هاهنا الهصر اصب وان كان ههنا كالحمد لله الذي انا ما لا
 اصع عكم ما وقع ليعصم (الي حراسل) أي انصحب السهم وحب له السلام (قول)
 سكتنا (الهم رب السموات السبع وراطلب) اي سرب (رب الارض) السبع
 كالي القوم في السبع من الصب (وما اطلب) أي جلب (رب السماط وما اطلب) اعرب
 وعبر عما اراد لاهوم يحوقه من السموات وما الارض (كن في حازا) أي عذر امو صالي
 ما اساق (عن ابنه) كاهم جمع من السبع كاهم كاهم في السبع (ان هوط) نصم
 الرا اي هوي (علي اسد منهم) بكلام اوعبر يودي (اوسعي علي) اي يطلى ودي
 (عرب) علك (حازل) ر آخره (وجل) عظم (ساول) الله دخل ولا يكن اضاو
 (ولا اله عرك) رحي لكسب المصرواحه الله ا ن بحسب المصطر اذا دعا وتكسب
 الشوا (رواه الترمذي) في سبعة

• (ذكر ما له الصلا والسلام من حرامه مرد الزرع الى الله تعالى) •

في المسد اعطى كالي الله على المروح وعلى المصل وهو المراد قوله (مروعا) رلاه في
 ان راجع استدا حذله ليعان يصرا روه ان هذا احد من احرمه احد وسلم وماك
 واحصا السبع من امهات من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (ما واحد) وفي رواية
 ما من سبيل واحري ما من ه قال الطيبي ذكره في سبيل الذي وصف لها من
 الاسعرا به فاد المجهول (نصفه منه) أي صفة كتاب لوه صلى الله عليه وسلم كل
 في اليوم في موضع رواه اس الله في قال الساق لفظه معروض في اصل كلام
 يعرف لكل من الله صراوس لكن حص في عرف الاستعمال بالروا والمكار (قول) راد
 في رواه كما امره اي بالسا والنشر لما له المصفي منه والمسدون امور به على الجمار
 في الاصول (انامه) ملكا وعسا جعل ما يابسا (واما له راحون) في الاخره فصا رسا
 (الهم احري) هصر الهمر وصف الحلم وسكون الرا قال ابنه قال امره الهمر والاد
 والا كذا به معصورة اداي اعطى اخرى وسرا صرى وهي (في صدى واحلب) قطع
 ليمر وكتم الاله (في حبرا) الا اجره الله (اناه واعطا الاخر) في ص - به واحلبه
 حبرا فيها) نقى لكل من الصب عصبه ا راع الى ذلك ما سب ما كتاب الله وسه رسوله قال
 ابنه حرج ما سعه ان - روجه على الله ثلاث - قال كل - صفة من احبر من الله او ما فيها
 حرا له الله ورجه والهدى في الله اي من عذله له - به الحديت قال السبيل او ما له قلب

ثم لما اولى بين طائر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلی اللہ علیہ وسلم (قال) ای الصبر فی الطریق

(۱) واحدی حالت (۲) لیا (۳) چلے

(۶) ایامہ (الصدعہ من مالتی) ۱۰

آن الـمد واحد ومالـه ثلثه دة

اندرج حتماً

مسألة ١٠ - كل كفاية أجنبية أو أجنبية في حاتم الدين وكذا أو غيرها

اسرار (وہ کتاب ہے اور) وائد اراج وارمہ ۱۱۴ شامی

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

حتى يطلع من البحر منى ماى واحد جمع من صلى مع النبي صلى الله عليه وآله

مهما فعل الله أن سارك لك في الدنيا وفي روضة الآلهم بآيات الله

طوله والبرص الاضمار مرات ٤٢ ما ورد فيهم كذا في الروايات

في الحديث وغيره مما (والسائر من الحديث وغيره) في قوله (والسائر من الحديث وغيره)

لا انا ولا احد منكم (اي بالمسكين) ان كان محسنا (وبالمسكين) ٢٧

ولا مال ولا دين (وحي) اي (يا محمد) ان الله قد جعلك خيرا من كل خلق
(يا محمد) ان الله قد جعلك خيرا من كل خلق (يا محمد) ان الله قد جعلك خيرا من كل خلق

معمود وفسد في ماله وبعاد) عود يوم الصيام (من أعظم علامات)

علاوة ان بها : بار مصصه بورد الباسي) الاقتدا

اما ما وان عصى او اصول مكره وان سرور الدنيا اخر يوم

الاداء (او طل را ل) عن قریب (ان اصحبک فلان اک کبر او ان شکر کن)

رسامانویلا (واسم قللا) سی و در حرا (معبطو لا وعله لاسه)

الحامه وسكون المرشد أى نعمه وسعته (الاسماء)

من اور دالکا فی الصدر او الحرق لا کا جھماک برات کالی انسا ورس

سرور الاحباب قوم سرور قال امی - عود) عداقه الصداق (کل زوجہ

المومنة وسكون الرأسم (ومأمل يربح ربحاً لا يربح) بمضمون أي مضمناً

• (ذكرنا صلى الله عليه وسلم ودا الهم والكوب در (الوسيد) •

اصابه الله اي يدوا هو التوسعه (الى الرب) اللهم الصكره باسمي محمد بن

كَمَا فِي السُّلُوكِ وَالصَّامِرِ أَلَهُمَّ الْخَيْرُ جَمْعُهُ خَيْرٌ (وَالْكَرْبُ) الْخَيْرُ ٢١

كانكم مخلصين والإمامة عامة فيهما أي رداً هو الهشم واليكفان والامر

الحاصل في اليوم وهو مرسوم وصغر ونحوه والامانة جمانة (عن)

١٧ أورد ول الله على أمته ولم كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) مع النبي ورسوله

وهو ما ذهب إليه الإنسان الواحد نفسه، معه وحده (إلا الله إلا الله العظيم) ¹⁷

100

مر اب العظم الذي لا تصور وعقل ولا عظم مكنم، نصر ولا سي، ظم عليه (الحلم) الذي
 لا من عصب ولا عظمه عيط على استعمال العصبه والمصارعه الى الانقسام فوسع العبد
 له (لا اله الا الله رب العرش العظيم) بالحرف (لا اله الا الله رب العرش العظيم ورب الارضين
 ورب العرش الكريم) عزه كظم فله رب العرش في رواه الجمهور ووصل اس التبعين
 النواوي انه رواه رفع العظم والكريم لعن الرب واقعا لا رس على انه سرمد احدون
 قطع عمادة له لا مدح ورجح حصول واقع العرش ورجح بعضهم الاول بان وصف الرب بالعظم
 والاكريم اولى من وصف العرش بهما ووصف بان وصف ما يضاف للعظم بالظم اقوى في
 ظم العظم ومنتصف الهند عرس ما من بان عرس عظم ولم يكرعا سليمان ووصف
 العرش بالكرم لان الرحمة برب اله واسمه الى اكرم الاكرم قال الطيبي صدوره هذا لما
 يذكر الرب لما من كعب الكبر لانه يصفي التريه (روا السجاني في الدعوات هذا المقطع
 من طريق هشام عن حماد عن ابي الفداء عن اس عاصم (وقوله عبد الكبر اى في حصول
 الكبر) اى ربه وفضله (وعنه مسلم) من طريق سعد بن ابي عروبه عن حماد عن ابي
 الفداء عن اس عاصم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم (كان يدعوهم) اى بالكلمات
 المذكورة تعطف التفسير قوله (وصولهم) والكبر) فذكره لانه من دعاءهم عزه قال
 رب العرش والارض فانه صلى الله عليه وسلم اى به اسما طه وطه من قبل الارض وهذا على عاد مسلم في تحوير
 الالفاظ (وعنه ايضا) من طريق يوسف بن داود عن الحارث عن ابي الفداء عن اس عاصم
 ان النبي صلى الله عليه وسلم (كان اذا امر به امر) فذكره (وهو مع الموهلة والراى)
 المذمومة وموجده (اى جمع عليه او غناه) وهم اسماء ريان (قال الطبري معنى قول اس عاصم
 انه هو او ما هو من قبل وتعلم تحمل امر من احد هذان المراد من ذلك ان الدعاء ولا بعده
 قوله يدعوهم لان المراد منه هو ليسا اوه وسلاهم (كأنه) نالون (عند) نالوا منه
 (ان جند) احد الملعط اى كما رواه في مسندنا (كان اذا امر به امر) قاله كذا ذكر
 المأثور اى لا اله الا الله الى آخر (وراد من دعاء) وكذا هو في دعاء عوالم في مسجده بطم
 نذره ورواه الطبري في الكبر ورواه في آخره اصرف على سر فلا اى فعهما فانها امر
 انما في دفع شره (قال الطبري ويرويه هذا ما روى الاصح) سليمان بن مهران (عن ابراهيم)
 الحنظلي (قال كان قال اذا دعا الرجل بالنساء في الدعاء) اى قد عليه والطرف سائل عليم
 عليه (استحب له وادان بالدعاء قبل النساء كل على الرضاء) في الاستحباب وعدمها (باسمها)
 ما الخاطبة) حماد (سعيه وقد سجل عن الخدم الذي فيها كرم ما كان يدعو به النبي صلى الله
 عليه وسلم يعرفه لا اله الا الله وحده لا شريك له الحمد) وقد رواه ابن ابي سبيح عن علي بن مروان
 كبر دعائى ودعا النساء صلى الله عليه واله الا الله وحده لا شريك له الحمد وله الحمد وهو على
 كل شئ قدير (قال عثمان بن عود كروا في دعاء ولكن قال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما
 روي (عن ربه عز وجل) نواسطه الملك او تدون واسطه وجهان في جميع الاحاديث اللهم
 (ن) في ذكرى عن مسلم اعظمه افضل ما اعطى السائلين) نصر في الفتا (وقال اسمه
 ابن ابي الصاب) عبد الله بن ابي الهيثم كل تدعى في الغاملة وروى بالعصب وبقدر

قوله اى انه اسقط
 الخ كان عا ان
 سر يود ك الارض
 فالأمر اذ ما سئل
 مقتضاه

ثباته السراخ ويطمع في الثمن وادرك الاسلام وراسم ولب في حصاره
 كان اوله سلم و السريد من مريد انه اسد الى علي الله عليه وسلم من سمرقند
 ولى امره عا كروعر من روعا آمن معرامه من اى الصاب وكفر له (في مدح عداقته
 سلعان) نعم الحزم واسكان الدال هم عن مهجته فالتفرد من اس عروس
 عم التي كنى اماره وهو احسن حرم الحرق الما حله واس عم عاسه وادا والبني
 الله عليه لم ان اس سلعان كان بطعم الطعام ويعرى الصنف هولي مه ذلك فعال لا
 ومارى اء رلى حطنتي يوم الدس روا مسلم (اذا كرسا حى ام حد كماله) محسن
 الاسمه بام يبرى والظاهر انه اسمه بام اسكارى اى لاد كرها لمد كفاى (سواء
 صبح المله والشمه والمدين كرسا حى (ان سلعان) عجمه طبعه الى
 (الحما) المصطفى مريد الكرم المله عن دكر الما حله ويحمل انه يكرس الما ويبر
 اى عطار له ملا ومن (اذا اى عاظم) اى مدحك (الروماه) فطه من
 اليوم (كفاى ن يعرضك) مصدر صاف لمعوله اى كفاى من سواك
 روعك (الما) اى ماو علف وانسد عر المصنف ر فرعه الما وهو ظاهر
 على الصط الاول ان الما علف كماله على الصب ر حاسه المني والصنف
 دله عن دكرها وعلى الثاني ان عطا لدهى اعطا لدهى الما حله عن السؤال ويحتمل
 الما كماله لدهى حاج الما فان مجرد ذلك الما حله كافى في مدح مريد فليس
 الا مجرد الحضور عندك وبعد البس

كروم لانصر صباح * عن الملو الجمل ولا مسلم
 فارسل كل كرمه ساءا * موم واب لها حيا
 (فهذا الملو حرمه الى الكرم اكنى بالما ر السؤال فكيف بالمالي) والله لا
 الثاني بعد ساعدس اى وقاص رفعة دعو دى الود ادعوا وهو فى بطن اسار
 سلعانك اى كسب من الطمان فانه لم يدعهم راحل من اى سى فط الاسعاد
 اسرحه اتر دى والناسى وى لفظ لعا كم ال رسل كاس لوتس حاضه ام للموم
 فقال صلى الله عليه وسلم الم سمع الى قوله تعالى وكذلك يحيى الموتى (مما
 عا من هذا كما قاله ابن القيم) في راد المعادى هدى حمر العباد (فداصل على ر
 والرويه) بكلمه الاخلاص وكوبه رب كل شى وذلك اصل الترميم الما حله
 الرب صاه بالعظمه والظم * وله العظم الملم (وفايان الصمان) اى الموحيد
 (مدرمان اى لاد) من لفظ العظم لان العظمه داله على كمال القدر (و
 لاحسان والتما ووص المني) وله الملم الذى يدل على العلم الما حله لا
 احلم ولا كرم وهما اصل الاوصاف الاكرامه (ووصه بكال رويه السامه للعام
 او السامى والعزم والكبرى) كفاى بعض النسخ فى ا كره اسوط والكبرى
 الهدى (الذى هو) اى العرس (معب الما حله) لاد ماعه عن
 جميع العالم كانه م (واعظمها) حرما (والرويه السامه تسليم و

لا بد من العباد والحب والخوف والرحا والاحلال والقطاعة الاله وعظمته المطلقة وسلام
اسباب كل كمال له وسلب كل معن وعسل عنه) وذلك اصل التبرع اب الخلد له كما قاله النظمي
(رحله بسلم كمال رغبة واحسانه الى خلقه) اذ الخلق الذي يوحى اليه مع الاله في كمال
(وعلم السالكين ومعرفة ذلك وحب محبة واحلاله ويوحده) يحصل له من الانساج واللد
والسرور ما يدفع عنه الم الكرب والهم والهم وابعدا من ربح اذ اورد عليه ما سره وبه ربه
وسوى عنه كمن يعزى الطهارة على دفع المرض الحصى بقول هذا الاله (الطه) اذ
ورد عليه ما سره في عذله كمال العظمة الخ (اولى وأخرى) عطف ما وحب واحتمل
الامم (ثم اذ اذ اناب من صدى الكرب وبه هذه الاوصاف التي تصفها هذا الخلد وسوخته
في غاية الماسية لتفرغ هذا الصق وحروح الطهارة الى الله الهمة) أي الى الله
الخالص للذات في سب ما قام به من الهمة (والسرور وانصاف هذا الاله ومن اسرور
نفسه) أي في ذاته (انوارها وبسرور فيهما) لأن لم يصل الى ذلك (قال ابن بطال)
العلامة المهدية أبو الحسن علي بن سارح البخاري (حدثني أبو بكر الرازي)
(قال كتبنا بضماءه في أي نعم) الخاطا احمد بن عبد الله الاصماني صاحب الخلد وعندها
(قال له شيخ ابن أبي بكر بن علي) لعل ابن بطال وهالك شيخ قال له أبو بكر بن علي عليه مدار
(الصفا) قد سمعني به عند السلطان فحسن رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في الامم وحسن من
عنه بحول الله والتسليم) أي تتربه الله تعالى (لا مع) عنه وهو من كبر في الملائكة
كأنه من عند الله سبحانه عاقل كما قال تعالى تصور الليل والمار لا يعرفون (فقال لي
النبي صلى الله عليه وسلم قل لا يكرس علي وهو يدعى الكرب الذي في مجمع البخاري حتى
يخرج الله عنه) خلاصه من النص (قال فاصحب فاحسبه) هذا المنام (ودعا له عكب
الافندي حتى اخرج من) النص (وفي حديث علي بن عبد السلام وصحبه الخاتم) وان
شباب (أعني) حاطي بها هاروقه حتى (يسول الله صلى الله عليه وسلم) هذا الكلام وامرني
أن يركبني كبر) من باحمد بنسي (أوسد) وحقور من (ان اولها) وهي (لا اله
الا الله الكريم) الما طي (العظيم) الذي لا يعظم عليه (سبحان الله) تترجم له عما
لا يأتى على قدره (تبارك الله) تعالى وتعالى حرمه (رب العرش العظيم) بالحرمة هامة
للعرش لا يرفع لتقدم وصف الله تعالى به (والجند لله رب العالمين) أي ماله جميع الخلق
من الانس والجن والملائكة والدواب وغيرهم وكل ما خلق عليه عالم حال عالم الانس وعالم
الانس الى غير ذلك واعلم في جملة الباء والمون أو لو العلم على غيرهم وهو من العلامة لانه علامه
على موحده (وفي اعط الخلق الكريم في الاول) أي انه ابدل العظيم بالخلق (وفي لفظ) أي
رواية (لا اله الا الله وحده لا شريك له العلم) لكل معلوم والمالغ في العلم فعلمه تعالى شامل
لجميع المعانيات تحت طم أساس على وجودها (العلي) فصل من العلوه والمالغ في علوه من
الى حسنة الاله الا وهي مصطفاه (العظيم لا اله الا الله وحده لا شريك له) اعاد لتكون
أتمتع واعلم (وفي لفظ لا اله الا الله العظيم الكريم سبحانه وتعالى رب العرش العظيم
الجند لله رب العالمين ارحمها كلها الساني) احمد بن محمد المصري أبو عبد الرحمن احمد

الحق ما مضى المكروب أن ما في مجموع هذه الروايات لا يملكها أحدا كدوا
الظاهر أن كل من الروايات المذكورة في بعضها حتى تصادف لفظ الذي صلى الله عليه وسلم رواه
كان يروي عن بعض الروايات من بعض الروايات (وروي الترمذي عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أجهجه الأمر) ألقه وأرغمه (رفع طرفه) نصر (ال
الهما) سبحا مصريا (والسبحان الله العظيم وإذا أجهج في الدنيا
من الله المداخلة والتمس ما العام بأمر الخلق وميز العالم في جميع الأحوال والصوم العام
بصفة مائة لا يصير ويصوم به كل موجود حتى لا يصور وجودي ولا دوام وجودي
(وعند أنصاف خدم الله صلى الله عليه وسلم كان إذا خربه) بمجاهدة له في
مفوضات (أمر) أي جميع عمله وأوعده أو بطله هم وأوعم في رواه غيره وروى أبو داود
الطبري قال أخرج الأثر وسري ما يخرجون ولا إلى يخرجون ذكر ابن الأثير (قال ما في
رجل أسعفت) مما روي (قال العلامة ابن السمعاني ما يرويه ما في
أسعفت في رفع هذا الذنوب) الكروب الذي يرويه (سأله عنه فانصحه الخ)
جميع صفات الكمال سائر لها ووضعها الصوم به مضمومة لجميع صفات الأفعال لأن الله
الصوم الدائم إلا أن من بدأ بالخلق وحفظه على أحسن الأحوال (واهدأ كان الله
الأعظم الذي إذا دعيه) الله سبحانه (أجاب وإذا سئل به أعطى هو اسم المسمى بالصوم)
أسد الأحوال والأصناف ساء أي الاسم الذي هو المسمى بالصوم (واحد الاسم) صفة
جميع الآلام والأقسام وأهدأ لما يكتب - أهل المسألة لم يله هم ولا عزم ولا سعة
من الآفات فالتوسل - ه الخ والموهبة ما في إزاله ما لها الخ (أ)
(ونصر بالأفعال) نصم أوله من نصر لضعفه بالخاء بعدى به من صر شمولي يقتضي
(لهذا الاسم الخ) وم ما يرويه عن خاص في إجابة الدعوات وكسب الكرمات ولهذا
صلى الله عليه وسلم إذا أجهج في الدنيا قال ما في الصوم) كما في الحديث (وروي أبو داود
لأدب وأجدوا الخ في الأدب المفرد وما في حبان ومجمعه (عنه إلى بكر الصديق) الخ
والذي في أبي داود ومن ذكره أعلاه عن أبي بكر وأمه يسمع من الحرب (أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال دواب المكروب) الخ وم الخروب أي الدعوات المأفوعة في الله
لكرهه وكراهة اسمها على أفراد كما في المحطبة بمجموع دعوات المكروب
ما هو خارج لكسب كل كرم أو المراد أن هذا من حلقها (اللهم ربح لنا أرضا ولا ملكي
بعضي طرفه من وأصل لي سألني كله لاله الخ) جميع هذه الكلمات المصنوعة
أشار إلى أن الدنيا أعاصير المكروب ووريل كرهه إذا كان مع صور وشهود ومن
دنه بالرحمة والخلال مع جميع الخلق وحضور المال فهو سري روي في الكروب
والرحمة وروح الذرابة في الخ (وفي هذا الدنيا كما قاله في زاد المعاد) في
(من تضمن الرضا إلى الخير كله ينده والأعجاب عليه وحده وهو يرضى الأمر إليه والله
الله أن سألني إصلاح ساء كله ولا يكله إلى نفسه) ولا أول قليل له وله طرقه عن (والتوسل
الله بوجه) سي عظم (مما له) عمومه على عما قد روي (مأثر) مع زيادة على غيره (في دمه)

وهو الرجل العليل لأن النهر يراد به السلطان ورأى عليه كاهنًا إلى رؤاه وعلقه الرجال
سأله أراد ههنا البصير من بعده النبي وأما قوله إلى المفعول أي يعلم ذلك إلى هذا المعنى
من فهمي ولم أجد في نسخة ولا قال بعضهم فهو الرجل سور السلطان وقال الطيبي من
سبل النعا إلى قوله والحق معلوم ما رآه اللهم والآخرة مما أفسد عليه قوله وهو الرجل
أما إن يكون أصاحه إلى الصاعل أي هو الناس أنا وعلقه عليه القاصي وليس معه ما يصح
دسه أو إلى المفعول بأن لا يكون له أحد يعاونه على هذا دسه من رجاه وأصاحبه (قال) أو
إما به (في نسخة) أي لا يرب هذا الدعاء من أساومنا (فأذهب الله ههنا وهو في
قري) قال في الأصناف ظاهر ما في أول الحديث أنه من حديث أبيه ذوالأختر أنه من رواه
أي أمية هيد أو إذا حل المرى بوجه في الهدى والأطراف وأعله أو أوجد الحما كن
التي هي أمية ولا أخاهه والحديث أعلاه من رواه أبيه ذوالأختر إلى قوله من رواه
بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدث قال قلت كما صرح في الحديث قال قلت ولذا أعله المرى
في كآبه لأنه لم يرو الحديث أعلاه الراوي أبو سعيد (وذهب عن هذا الحديث الأصناف من
علاء أشيا كل أمية ظاهر ما في حديثه) أي هذا كلام (فألهم والحق أحوان)
أو المكنو الوارد على القلب أن كل من سبه له بوجه أحد من الهم أو من ما من أحد
الحن (والنهر والكسل أحوان) لأن الخلف عن أساف الحبران كان لعدم قدر فالنهر
أو لعدم إرادته فالكسل (والحن والصل أحوان) لأن عدم البيع أن كان بالدين فالحن
أو بالمال فالصل (وصلح الدين) مع المصه واللام أي ماله حتى عمل ما به عن الأسوا لعله
لا يتعدوا لأسماع المظان (وقهر الرجل أحوان) فإن أمية العبدان كان معنى
وصلح الدين أو يماثل وهو الرجل (فخلص الأسعاف من كل سر) وهذا قال في حديث
الصارى وعمر عن أبيه رضي الله عنه كان صلى الله عليه وسلم يقول اللهم إني أعوذ بك من
الهم والحن والنهر والكسل والصل والصل وصلح الدين وعلقه الرجال فأبى به المصنف وأن
كان لهذا حديثه وعلقه الدين لا معنى وصلح الدين قال من العاقر من يحب الله في وهم
كلام أبيه ومعرفة ما ينطوي بحسه من الأسرار ولا يفتح الظاهر فالحن مطر ما من
حديث في النهر من الرجال فلهذا احتجنا عن مود كونه سبحانه هو المحرك لهم حتى يهرو
مير مع إلى ربه فكسبه قهرهم والواضع الظاهر لا نسلم من الحق بل من الحق فلا يزال في
مهر ولأيه سمه أهل من الله لزال النهر ورسي بحكم الله فما وقع الأسعاف إلا من سب
إله هو الذي هو الخراب (وقى من أبي داود أيضا) واللباني وابن ماجة والحاكم وقال صحيح
الأسناد (عن أبي عاصم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم الأسعاف) أي إذا دام
علقه في رزقه أجدد الخباكم من أكبر الأسعاف (جعل الله له من كل هم فرسا) مع
البا ورازا والظم أي كسها وحلوصا منه (ومن كل صن محرجا) من ذلك الصن (ورزقه
من جيب لا يفتقر) بمجره ماله مدين من قوله تعالى وفي من الله جعل له محرجا ورزقه
من جيب لا يفتقر لأن من داوم الأسعاف وهام بحقه كان سبنا وأطرا إلى قوله من
أسعافوا ربكم أنه كان عصارا يرسل النجاء عليكم مقدارا قال الحليم الرمدى أسا

لا كثر إلى أن لا يرى لا يحل من حب أو عيب مائة والعذاب عذاب آدمي أو كثر ولا يرى
 كان الإنسان مستقفا على نفسه وكلما أذنب أو عاب نفسه لم يسمعها
 لم يسمعها وما عذابها وأدائها من الاستعارة كمن يذوق عذاب النار والسموم والنفس
 والعسر والعناء والتعب فهذا عذابه الأدنى وفي الآخرة عذاب النار وإذا استعيرت من
 الهم نصار له من الهموم وروح ومن النفس شح وروحه من حيث لا يحسب (وأما كثر
 الاستعارة ما يرى دفع الهم والنفس لأنه قد اتفق أهل المال وعمل على أنه) على (أن
 المعاصي والمعادين وحسن الهم والتم والحزن وصحى الضرر وامرأى الله) آخر القول
 والمعاد والكثرة راحة الناس (وأذا كان هذا ناسا للثوب والآثار في الملوك والفرس
 الآثورة والاستعمار) لا تصح فيها عرجا (وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
 كثر همومه فليكثر من ولي لأخول ولا هو إلا أنه) ولا حسد ولا كبر وحسد يبعث
 سليمان (وبن في الحسد من كثر من كبر الحسد) فبما كان في الأربع من أي عرج
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له في رسول ولا هو إلا أنه فاما كثر من كبر الحسد فأن
 الكرماني أي كثر في كونه حسدا من كبر ما من أعز الناس وقال العلي عليه
 السلام كتب لنس ما سمعناه له كرم الحسد وهو الحوقلة والحسد به وهو الكثر ولا
 الفرق بين الكثر وله من كبر الحسد بل هو في أصله أي في حشده وحمله الحسد
 أنواعه على العطف بالكثرة أو على المعارف وهو المال الكبر يجعل بعضه فوق بعض
 ويحسد الناس غير المتعارف وهو حسد الكرامة الحاسمة المكثرة بالاعمال والآلهة لها
 يحسبه على الواحد الحق لأنه إذا نصب الحسد والاستطاعة على سببه ذلك ولا
 على سبيل الحسد بالحداد واستعانه ويؤيده لم يخرج من ملكه لمكروه (وفي الترتيب
 أهميات أن أنواع الحسد أي أن المكروهات أهم من الحسد وأنواع الحسد هي الدخول في
 (وفي بعض الآيات ما يشار إليه من السما ولا تصعد إلا بالاحول ولا دونه إلا أنه) أي
 بهواه (وروي الطبراني) وابن مسعود في أمانيه (من حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال ما كثر من) مع الكاف والراء أي شق على (الاعمال في الدنيا) أي
 حاشا في صورته المعالمة (فقال باسمه) دل على كذب الذي لا يحب والحدثة التي لم
 ولا ولم يكن في الله (أي الآلهة) (ولم يكن له من) أصل (الذي) أي
 (أما إلى ناصر) (وكم مكبرا) عظمه عظمه ما من بها الولد والسرقة والذل ولا
 ما لا يسبه ويرى الحسد على ذلك لأنه على أنه المستحق لجميع الحسد لئلا يذنبه
 روي أحمد عن معاذ الحميري مردها أنه العر الجدة التي لم يحد ذلك الخ السور أو
 أن سواك وسعد أمر الله في أسكتها ما سويه مع السلف ما عدا ذلك كل واحد
 أن الحق الذي لا عيب محض فإن سوا كل عليه وسوء ولا يسكن على غير من الأحكام
 عيون وعن بعض السلف أنه قال لا تصح لدى عمل أن من عذبه ما عجزه كبر الحسد
 (وفي كتاب ابن أبي) نصم الحسد وسد النور والمحافظة أي في كبر الحسد من كبر الحسد
 الك وري صاحب الصانف (من حديث أبيه) الحسد وتعالى عرجو والبغيمان

ربي تكسر الرا وسكون الموحدة وهوله الانصاري السلي الذي سدا حذارا ما بعد هاولم يصح
 سمود ذرا ومانسبه اربع وجسدي لي الاصح الاسهر (عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ
 آية الكرسي وجوامع سورة الر) لله ما في السموات الى آخرها (عند الكرب اعانه الله
 عز وجل) اي مخرج كربه وازاله (وعند) اي اس النبي (انصاف من حد بسعدن اي
 وعاين) ماله الزهري أحداله مر (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اي لا علم كله
 لانه لهما مكروب الا فرح الله عنه) كربه قدم لي الاحاديث ما اياها ووسم باسمها
 لاني الدال لها (كله أحيي ونس) س ي (فنادى في الظلمات) طله الدل وطله الصر وطله نظر
 الطوب (ان) اي ان (لا اله الا انت) اي انت ال ادور على هذه الانبياء حتى تظن الحروب
 ولا دور بعدك على ذلك ما اردوه قوله (صالح اي كتب من الظلمات) في دهاني من س
 قوي بلا دنصر بها المحرو والانسكار واطهار الله والحقاير حال الحسن ما بها الا انقرار
 على نفسه بالظلم واعانه لمسه ولم بعدل ن فرعون حتى قال لا اله الا الذي آت به سوا من اصيل
 لان لو اسد كرهاني الحضور والسمود وورعون كرهاني العسه فليد اي اسرا لذكر
 الامام الزاري من المادى لا اله الا بال الخ وما له احد ارض صفة ما كان قوله لو من وما
 ومه منه صلى الله عليه وسلم يذكر الاله تمامها على بيان صفة الى كان علم اوهب الدعا
 ن الصرع والذال وان وقع كان سبب هذا الطم كربه وهذا قدروا البرمدي والناسي واس
 اي الدعا عن سعدن اي وعاين ربه الا احرمكم سبي اذ ازل رحل سكم كرت او لا من امر
 الدعا عانه ربه روحه فاولوا لي قال دعيا دي النون لا اله الا انت صالح اي كتب من
 الظلمات (وه سدا البرمدي) انصا والدي والحاكم عن سعدن فوعاد عوده دي النون ادعا
 بها وهورق نعان الطوب لا اله الا انت صالح اي كتب من الظلمات (لم يدع من رحل مسلم)
 ربه صادقه صالحه (في هذا الاية) وفي روايه الا انصاف الله له اي لام الما كات
 مسبوقة بالمعرو والانسكار لموقعه اصار بمعه له أم ن يحب المصطر اداعا فان قبل
 هذا دكر لادعا امة بانه ذكر تصحبه الدعا سبده وعاسا او هو كجارد من شعله دكرى
 عن سبلي اعطيه افضل ما اعطى السابلي كما مر (وروي الدلي في مسنده اهرودس عن
 شعفر بن محمد بن الصادي) لصدقه في ما ليس صادق آل الله (قال حدي اي) محمد
 الباقر (عن حدي) علي بن النعمان بن الحسن بن علي بن ابي طالب مر سلالا حقه ما نبي
 (انه صلى الله عليه وسلم كان اذا حربه) بهج الحما المهملة والراي والموحدة أي هجم عليه
 او غلب (أمر) هم أو عم (دعا بهذا الدعاء اللهم احرسني) نصم الرااء احفظني (يعمل الي
 لاسام وا كهي) اي اسبري (مركب الذي لا رام) لا سدر على طله (وارجى بعدل
 علي) لان ذلك سائر الكرم الرجوع مع العذر (و) سبب ذلك (لا أهل وأب رحا) اي
 مر حوي في جمع أ وري (فكم نفعه انعم بهما على دل لسم اسكري) اي قيامي
 نواحيها ن الطاعات (وكم من طبه اسلمني م اهل للسم اصبري فها من دل دعه منه سكري لم
 بحري) بهج اوله وسمعه وكسر الرااء اي هي من دعه ن حرم كسرب واحرم (وباس دل
 دله صبري لم يحد اي) نصم الدال بعدك نصري (وباس رأني على الخطا ما لم يهني)

مع البنا والسادس كعب بن الأشعث وهو من بني تميم وأمه من بني
واسع رافقه في هجرته إلى الأندلس وسكن في بني تميم وأمه من بني تميم

عن حطاب وهو من بني تميم وأمه من بني تميم (مادة المعروف الذي لا يعضى أُنْجَا) بل

(ومادة النعمه التي لا تعضى عندا) وفي نسخة النعمه والاولى أسد لها التي

العبد وما النعمه فصحته تعالى عنى الا ام لا تعلق من العبدان الصفة لا

مكرر (أسأله ان يصلى على محمد وعلى آل محمد ويؤتي الأجر) صحيح وهو من بني تميم

(في محور الأعداء والخيارين) العباس المتكبرين (الاهم أعمى على دوى فالدسار

أخرى له وفي واسطه فمما عصى بالثبوت وضع ما لخطا والمعى واحد) ولا سكي

طريقه) عما هله وطا من أى معصه (على) لى الى توصل الى الإيع فمما طرته (باب

لا نصر الدين ولا يعصه العمودى بالاسم) وصورة الى وهو عمودى

معد والمعى عليه ما عصى طالا من سبأ من دوز ولا يعصى

(واعمدى بالانصر) وهو الدوز (المبأب الوهاب) كعب بن داود

من المهدي العظيمة الاستبسان ولا يصحاق ولا معاملة ولا سراء

أمر يا وصرا حلا) لا سرح منه (ورر فوا وسعا والعاب من السلا وسكر العباس

أما على فاعله كاسمه الا لعمى سوا السبل (وفي رواية وأسأله عن العباس

دوام العباس) أى السلامه من الاسقام (وأسأله السكر على العباس

لان مقام الدنيا يطلب منه السطالاه معام حطاب وحسوع (وأسأله الذى) مكرر

والعصر (عن الناس ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم) حسم بها الدنيا لما فيها

حدائق كاسر

• (دكر طرته على الله عليه ولم من دا ١١ ص) •

أى مدا وانه مولا أو معلان به لى ما هو مستلصقا أو بأمره ومعه تعالى فى نظره والى

فى دا العمريانيه (عن ابن عمر ان رجلا قال لرسول الله ان الدنيا أدركت منى) هذا

ويحمل انه قصر أولى امر والاول اولى لا صلاح السالى لأو بل أدركت منى

لا تضى لا سماع دونه (ويوب) ادحه مع الاداء والسوى اعاء تكون بعدا لى

المسعودى فلب داسدى (قال له داس من صلا الملامكة وسبع الخلاق ووه)

التسبيح (وررور) اسه نام أى كيف يصعب على ذلك والعبد من الا

قول ذلك لئلا يسه العسى وعوى الملامكة بالصله الى ارضها مطلق النساء

تعالى بجميع صفات الكمال واسرألتهم فصحح ذلك مع امره

عن عبادته وفى الخلايق التسبيح لاسم من حسبهم قطع الطر عن المومنين

ملا لى كاسر ملكه فاسب العبد التسبيح الذى هو التبره عمالا لى (ان

العصر) وذر واه المسعودى ما من العبد الى أن يصلى الصبح وهو قصر

واحد (محدثان) أى من ١٤٤١ و١٤٤٢ من لم يلى السر

واحد

والله وجميع الرذائل (ومحمد) الواو والعال اي اسمه ملنا صحت له او عاظمه اي
 اسمه واي عليه محمد او الحمد صاف لما مل والمراد لومه اي ما يحسن التوسن وعلى
 العاطب بئى حله احرى والتسنيح امان الى صمدان الخلال والتحميد اسرار الى صمدان
 الا كرام ودم التسنيح لانه من الفعل عليه على الواحد لانه من الصلح عليه له (صمدان الله
 العليم) كرهه ما كذا ولان الاعسا بان التبره كبر من جهة كثر المحامد ولهذا
 سا في امر آيات ان شتمه فهو صمدان ومع ل ط الامر ومع لطف الماضي وسبح بلطف
 المصارح ولان التعريف بذلك بالعقول بخلاف الكليات فام انصهر عن ادراك حقائقها
 قال بعض الله هي صفات الاله لا يعرف الا بطريق اسمه كافي العالم لا تدركه الا بالاس
 محامل فاما عليه فلا تدرك الاله فانه الحافظ (اسمه مراده) قال تعالى ان الله عز وجل
 الله معكم ما عا حسم اي لطف عن وجهه روي الى اسل صمعي والموب ويوب كل ذي
 فصل اي على فصله أي حرا في الاسر (ما هو تامل) كذا في جميع النسخ بالنسبة
 على انه حوا ان ادم قد روي عن حرايه اي فاما اذا فعل ذلك فاسد والا فالواحد حدها
 لانها في حوا ان الامراء وصال هو لم يصفه الحرا (الذي اصغر) لله حصر والمراد بهوله
 الخلف ولا سمعه رادق رواه المسعمرى راجحه (قولي الرسل فكتب) من عاد فصل
 ما رسول الله لهذا لطف على (الذي) بكر (ما أدري ان الله) من عهدها (روا
 المطب) ان بكر احمد بن علي بن باب المعدادي الحافظ (قروا مالك) أي في كتابه
 المؤلف من روي عن مالك الامام وبلغهم الا الاسعمرى وروا عن مالك ورواه عنه كبرا
 وكذا رواه المسعمرى

«(د ك طه صلى الله عليه وسلم) (دا المرقن)»

روي ان السبي واس هدي واس عسا كمن طريق ابن لهيعة والطحاوي في الدعاء من طريق
 عبد الرحمن بن الحارث كلاهما (عن عمرو بن شعيب) بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاصي
 السبي صديق باب حبه عن عمر بن الخطاب (عن الله) عبد مديون بن سماعة بن حنبل
 عبد الله الصمري (من حده) له بان عاد على عمرو بن حنبل على حده الاعلى الاضافي
 والحديث متصل وقد اختلف في الاحتجاج برواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن حده واضح
 الاول انهم مطلقا اذا صح الاله فانه قال ابن الصلاح وهو قول اكثر أهل الحديث جملة
 محمد عبد الاطلاق على الاضافي فانه من عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن
 الطاهر فانه قال البخاري رواه احمد بن حنبل وعلى بن المديني واثنان من رايه رواه
 عبد الواحد بن عماره اجمعا يحضون محمد بن عمرو بن شعيب عن أبيه عن حده ما ركه احمد
 منهم وسواه في المام بن شعيب ورواه بن حنبل وعلى بن المديني واثنان من رايه رواه
 ورواه احمد بن حنبل بن محمد بن عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاصي
 رواه الدارقطني والسبي في السب باسمه صمدان كرهه من ان محمد ما في حيا الله وان
 انا كذا في شعيب رواه وكذا لا يصح طلقا ومن ان اصح بان حده فانه مل والا فلا ومن
 ان اسوع كذا رواه عنهم صمدان والافلام في الخصائص شرح من الحافظ

١ في العبد الى اقتصر على الاصح قوله

وانه كثرة - صوابه وجلا - فعلى الحد الكبر الا على

(قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا راى من الخمر منكموا) اي ولو اقموا كبروا
كبروا بمعنى الخمر به محله اقمه محلا لا مرسوله معصرا اقمه من عظم العبد

(التكبر بضمه) بضم الباء اذا صدر عن كمال احلاص واو من ويخصمه للاندان بانه
هو اكبر من كل شيء بانه جبر البار ونظمها قال الدوي وقسنا

الكبر وفي تفسير الطبري اذا كسا بها اهل الكهنة في والى في البار
ان يقول بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله الى الا بسم فانه يصرف عنه

وان يقول ما قال ابراهيم صلى الله عليه واله في البار صلى الله عليه واله وبسم الوكيل وهذا الحد سيرا
من الوجه الحد كبر لفظه منصوب على اطلاق الخمر من التكبر وله شاهد من حديث

عبد الطبري لفظا ما هو الخمر من التكبر ومن حديث ابن عباس عن عبد الله بن عمر بن الخطاب
راى من الخمر من تكبروا فانه يخطى البار ومن حديث ابن عباس عن عبد الله بن عمر بن الخطاب

او صاحب رشح عطيه فخطبكم بالتكبر فانه يخطى البار صاحب الادب صاحب ذلك فانه من
ابراهيم مع انه لم يورد له فانه في الخبر كماله (كان ذلك ما روي)

الخمر من التكبر (باب احاد صاحب الادب) في حديث جابر العباد (باب ما روي
الخمر من التكبر) في حديث جابر العباد (باب احاد صاحب الادب) في حديث جابر العباد

في حديث جابر العباد (باب احاد صاحب الادب) في حديث جابر العباد (باب احاد صاحب الادب)
في حديث جابر العباد (باب احاد صاحب الادب) في حديث جابر العباد (باب احاد صاحب الادب)

(وكان منه) اي الخمر من اي لفظ البار (من احاد العام ما
كان له طاب اعانه عليه) اي على وجود الخمرين بان يثبت في اتصال البار الى

الخطب في الخمرين (وبمنه) اي جعله وراى اتصال العبد (وكذا
طلب بضمها العلو والصاد وهما هدى السطان) اي حصه الى هو علمها (واليم عاتقها

(ومع اسمها في اقدم بالبار والسطان كل منهما اريد العلو الارض بالتي و
كبر ما اقمه الى مع) اي يدل (السطان وضمه) فبضمه الصاد (فلها) - وانما

الخمر من دخله العا على العلو ولتخصه فلها واخصر على قوله (كان تكبر اقمه
اطما الخمرين) لكان اولي لاحصائها لمدخل عليه يكون على

والاصل في كان تكبر اقمه ارى اطمنا الخمر من لهذا (وان كبر ما اقمه على لا
يهاى فاذا كبر ما اقمه ارى في جود البار) يكون لهما المودى الى طمنا (الى

بعد حرسا حتى وعبرها هذا اقمه ما كذلك امر في) كلام ابن القيم
حرف ذلك بضمه (لما حرف) في سبعة حروف وعينها وضمها ووحدة امر

لغيره ولقد ساع وداع رؤيه وور) من (تصرف طمنا) اي وصف حرف
معه هاتمة ولم يزل الى سوى انظر في من هدم هذا الخمرين (الراعي في) القلب

من له (بالعسر ومساوي - مسوعات وعقباته له) تلك الطور
مكتفى

كأنه يكرهها عن موبه الطمران وذلك عرو وعطه ارداه الله تعالى لا يذو شخص ماحصر
النذر صلى الله عليه وسلم وودعت ان اعمل امه بعرض عليه فلما ام فاست ذلك الانذار
ما طهر عنوان النار النصارى في موضع عرسها فالة السرى السهو ودي وسط الله
ن باربعه

(ذكر ما كان عليه الصلاه والسلام بطبته)

كسر الطما وصنمها كاني القما وس اي ذوى به (وذا الصرع) مرص به المذون
(في الصرع من امرأ) روى النصارى في الطب وصلى في الادب وعطا من أي ذباح قال
قال في اس عباس الاراد امرأ من أهل الخبة قلب لي قال هذه المرأة السوداء (أب أي
صلى الله عليه وسلم) أيها الصرع هم ملاك صغر الاسديه كاني صغرا من مردوده وجوه مد
المسعرى في الصلاه واحوجه اروي في الدليل قال المسعرى في كانه صغر باله من
الاصبه والصحيح فالله قال في الاصابه وكرها من سد وسعه انويعهم بالمتجه والاف وبعال
نكاف بدل العاف والصواب ام ساعهم من روى النصارى عن عطا ان رأى ام روثا امرأ
طوطه على سر الكعبه فكسر السرى أي ساليه عليه الله وروى في يد ساسه اس هذا البراد
ام اقال الى احاب الحب ان يرد في دعاها ككاسه اد احسب ان أيع اناي اسار
الكعبه فسلم م اورد كراس سعدو عند الهى في المهاب من الر من مكار عن سلمان
عند ايه من سبع من اهل مكة قال هي ام روثا سطة حذمتها القود والى قال صلى الله عليه وسلم
امها كات نصا تاري حذمتها في كلام أي عري بعضى ام او احده وقال ابو روى انه يحمل
قال في الاسابه وهو عند العلم عنداه (لما قال في الصرع) روى رواه الطمراني والحطاب
أي امرأ اعلم على عدل (وأي انكس) مع العوقيه والسرى المنجه المسدد ولا يذو
انكس من ما كنه بدل العوقيه وكسر المنجه حذمتها (فادع اهل) ان يسمى روثا
الصرع (قال ان يصوب) على ذلك (ولك الخبه وان بدعوى الله لا ان تعادى)
من ذلك الصرع روى رواه المسعرى ووجه آخر من عطا ان اس عباس قال في الاراد
امرأ من أهل الخبه فادع الى حذمتها عظمه فقال هذه معمره الاسديه أب الهى صلى الله عليه
وسلم فقال بارسل الله انى هذه يدع الرخ فادع الله ان يصوب عانى فقال ان سب
دعوى الله دما لى مما لى ومنب لى حذمتها ادل وسامك وان سب فاصبرى وقت الخبه
(فقال الصرع) والخبه كذا روى رواه المسعرى (فقال في انكس) روى بالوجه من
الاسمره أيضا (فادع ايه) راد ان يذو روى (ان لا انكس) بالوجه أيضا (دعاها) صلى
الله عليه وسلم بعدم الكسف ويحوراه دغار وال الصرع خلاف الواقع ولعند الرزاق من
الحسب امها كات يحسب في المسدد لقا اسومها الى صلى الله عليه وسلم فيكون ذلك اله
فقال ان سب دعوى الله صوب وان سب كات كاهى ولا حساب عليها الى آخر خبرها
اسومها مالت دعوى كذا فادع كرها فان صبح هذا فكمهم لما اسروها عمنها بلسا له
سبم اوسمه ورساله ان لا تنكس والاهماى الصرع اصح وروى في روايه عن اس عباس
في سبم رث ولا يكونوا كاني صغرها من ردها امكانا كات بجميع الصوف

والسر والحق فعل كل كه عطية فاداعلم علمها أصبح افعال الله بمصر من
 من عمل مصر فتقوا أعتاقكم بعدو كنه الحرس بها ان سره عابلا ما ان الى اقمس
 الاساد (قال العلامة من اسم الصرع صرعان صرع من الانواع الحسنة الارضية
 نعى السطاس لاسحبان بك الصورة الاسم او نعدا عاغ الاديه (وصرع من الاسلا
 الرده) بعب اصحابها من سد درص في بطون الدماغ ومخاري الاعصاب
 الاما الرينة من اعصابها مع عروام او بخار ودى سرع الدم من بعض
 من الشخص به مصابيل بسط وبعده بالربط الرطوبه (والسالي هو الذي
 فيه الاطما باماعلاج صرع الارواح الحسنة فيكون امر من امر من جهة المصري
 وامر من جهة المعالج فاذى من جهة المصري يكون وجهه) بان يكون
 له من شعور او يكون في ابداه قبل عرومه وبعده الافاقه ثلاثه
 له ذلك ح تمام العاد من (ومدى توجهه الى طاهر) مالى (حد الارواح ودارها)
 مساو حسة احلاف القسط (والنقود الصبح الذي يدو طما) وابق (اللسان)
 بان سطق ح شعور القسط واعتماد منه ما وله لسانه (عان هذا)
 الصارع منه (نوع مخاربه وانها رب لاسم في الاضاف من
 ان يكون السلاح حقيقا في هذا حذوا وان يكون السطاد حذوا) عان بعدا او
 لم يصب (والما من جهة المعالج منه بان يكون منه هذا ان الامران انما
 البرية والتعود الصبح وحال المعالج اتم حصدون في علاجهم ومعاربهم
 نعمهم فو ريد (حتى ان من المعالج من يكتفى بوله اخرج منه) عان بعدا
 لسمان (او يقول سم الله او يقول لا حول ولا قوة الا بالله) هكذا
 مصارعا يسمي ان بعض المعالج يكتفى بوله اخرج لستد فو به ويمكرو
 المسما نور في الاداة بان يقول سم الله او لا حول ولا قوة الا بالله نعى ويحرم هذا
 اسمعها للعلاج المصروع في شخصه عو حذو اي ان يصمم يكتفى
 يقول سم الله ويحرم ولا يستعمل الامام القوي بالله لستد اعلمهم (قال ريد
 انه عليه السلام يقول اخرج عدو الله) فانه يصد بان يحد الاداة (ان رسول الله
 وكان يصمم بفالح ذلكا في الكرسي وبامر يكتفه مرا المصروع) (ان
 الكرسي اذا كان اهلالا لعمرا لدفع عن حسة (و) بامر (من عاظمهم) (ان
 او مرا المعود من) يكره الا واصل اعود من الملقن والمبا (قال) ان الصبح (ومن
 الصرع وله جن وعسرون حسة) اي بلغ ذلك الس (وتخصوا صنف دما في الله
 وكذلك اذا حصل في صرع واستمر الى هذا الس) اي بلوغ جن وحسين
 المرأ الى ما في الحدب انما كانت صرع ومكسب بخور ان يكون صرعها من
 النوع نوعا من الله عليه ولم يصرفها الى هذا الموضع بالحقه (روي عبد الرزاق عن
 كان صلى الله عليه وسلم يروي الناس فصر في صرع واحد من صرع ادى في صرعها الى
 هالم يرا ولم يتخرج سيطانها فقال صلى الله عليه وسلم هو نعم ما في

الآخر حبر (ولقد سمى هذا الاسم بما صلى الله عليه وسلم على الله تعالى) في ازاله الصرع
(مع) قراء (قوله تعالى قد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار اني آخوهم بالفتح
في ايديهم صعد من صرعها صعدا) زال عنهم ما الصرع (و من العرب من صعد عزال الخنثيه
خادمها لما صعد من الخمار السر) نظروا مكة بعد رجوعه من الزياره السر
امسك مصر في سنة خمس وعشرون وبعثه واستمر في الصرع اماما (واستعجب به صلى الله
عليه وسلم في ذلك الشيء التي تصارعه في المنام امر النبي صلى الله عليه وسلم فوضعه
واقام ان لا يعود اليها) وفي ما بعد الاحمر فاما اني ومعه الخي الصارع لها
فقال لقد ارسده الي النبي صلى الله عليه وسلم ففانه وحده ان لا يعود اليها (فامسكها
وماسكها) نصح السام واللام والموجد اي وبع (و من) أي من هذا الوقت (لم يعد
المنافق الجند) وفي ما بعد الا خبر ولا في عامه في ذلك حتى فارقه عنك في سنة
اربع وثمانين

• (ذكر دوايه صلى الله عليه وسلم في داء السحر) •

الدوا بالفتح والماء ما دوى به ونكسر الدال اسم صدر المراد هما ما سجل الاسماء الى يد اوى
منها والدوا فانه صلى الله عليه وسلم من الناس ما دوى به ويدوى هو ايضا لاراله الصرع
(قال النووي السحر سحر وهو من الكفار بالاجماع) وفي الصحيح من رواه احمد بن حنبل
السحر لانه والسحر (و قد يكون كراهه او قد يكون كراهه في محضه كبر) فليس السحر
عندهم على الحمد كبر اذ انه بل عاصم اليه (ما كانه) قول مما يكفر به فانه (او هو)
كعامة من وثقوها (بعضي الكفر كفر والافلا) يكون كفر محمدا (واما ما له ونعله
محرام) ولو صدق دفع ضرر السحر من سنة اوعى غير او معرفه حقائق الاسماء الاكثر
خوف الامان والاضرار (وان لم يكن عنه ما بعضي الكفر محرم فاعله) فخط له الحرام
ولا استتابه لانه لم يكفر (واسم منه) ان كرهه (ولا يصلح له) أي السامعه (وان تاب
فليس به) كما تريد (وقال مالك السامع كان يصل بالسحر ولا يسمي) أي لا يطلب منه
التوبة (و) ان تاب (لا يصلح له) ان لا يعرف توبه حتى يتركه (والمسئله
منه على الخلاف في) ولتوبه الزندي) سمع من قبل هو الماني والاكثر انه الذي لا يسمي
ليس وفي الامور الزندي يأك من السوء والمقابل ما ورد في القلعه او لا في بالآخر
ولا بالزوي (او من) من الكفر ويظهر الاعيان (لان السامع عند كافر كاذ كبر ما بعد بالنس
كان) قال الماوردي يذهب السامعي انه لانك بالسحر ولا يصح قتله وبأله فان اعترف
معه بما هو عليه كرهه كرهه لا يصح وكذا الواعظ ما سمع كفرة ما عاده لا يصح من قبل
من بعد ما انضم الي السحر لا بالسحر (وعندنا تفعل توبه الماني والزندي) وعند مالك لا (قال
الماضي) ابن وهب قال اجاز من قبل وهو مروي عن جماعة من الصحابة والاهل
قال (احتمل) السامع (فاداه) السامع من السحر (الاسماء) ذكرنا اوتق (واعرف) حقه
(انه ما بالسحر وانه يصلح عاليا) او يحكم كصليته سوع كذا ومن بعد لان ما انه به في عالمنا
بهذا علم (وعليه) اصناف) حيث وجد من المكافاة (وان قال ما به ولكه قد فعل وقد

لاحتل ملاصقاً من تحت الدن والكمار ويكون الدن في ماله لا على عامة لان الدن
لا يعمل ما يباعه الا في حال اقصاها ولا يصور بوب العمل بالبحر واليه و
باعراف السحر امهني) قال سبحانه قد سمعوا بان سوف اثبات من
السحر ما مما ساء الله فسمعوا القليل من الملاين لميل ملاين وهو يعمل عالم او بان من
قتل بالنسم الملاين فسمي ان عليه ما من ذلك النسم يقتل عالماً (واحكام في السحر في
تجسس فقط) أي عمل الى المصوراته فعل السبي ولم يفته (ولا حصة له) و
المره (وهو احكام في سحر الاسرار ادى) بكسر الهمزة والقوة و يكون السبي لا يفته
ومع الرا و المرحمة ففته (من السابعة) ذكر ال ا مادي وبالغ في مدحه وما
على ما راجع وفاته (واي جكر) احدس على من السحر (الراي) الامام الخليل (م)
الحكمة) له نصيب (وطا ه) كالعوى واحكامه وله نصيب في النسم من سحرهم
في قال النسم ولا حصة فيها اي الا لا تلام او روي في هذا النسم وكان مصرهم كذا
نظمه ان جميع انواع السحر يحصل (قال ا روي والعصم) وهو مذاهل
له من (و يكون القول والنقل وتولم وعرض وعمل و روي في الروي) و
أي حرم (الجهود وعلته عالم العلم او بدل عليه الكتاب) كقوله فمعلوم سماً ما هو قريب
من المرو ووجه ادلو كان حصل ما حصله (والسبب الصحيح السحر) و
كسر (قال سحر الاسلام او العمل العسلاني لكن عمل الغراع) من العربي (حل
بالسحر) (الاب عي) كعمل السحر جادا او جارا (اولا) مع ذلك (من قال انه يحصل
مع ذلك والعاملون ان له حصة من السحر واهل له باعده فليحسب بغير المراح فيكون نوعا
الامر اص او ينهي الى الاحكام من سحر الجاد حوا ما ملاو (سبحه) المرو
(فاندي علمه الجهور وهو الاول) قال النعماني والسبي والسبي والسبي والسبي
لعديان رده حصة الى السبب بعد الهرم وان مع حصة من الموب (قال الماروي) في
مسلم (سحر ورا العلم) الى ابياب السحر) اي ان له حصة لان الله ذكر في القرآن العرب و
سحره وانه مما كثره وعما يروي من المرو ووجه في الحديث انه اسما في سحره و
وكيف سحره ما لا حصة له هذا كله في كلام الماروي وعما علمه قوله ولان
عاب نسخ المصنف بعده العمل في المصنف علمه في كلام الماروي وهو (لان
الاسكران الله قد يحرق العباد عه ذنبوا السحر بكلام ملحق) مصنف
سببها من الموب (او ركبا احكام) كما وقع لغيره فرعون (او مريح) أي سببها
وي على ريب مخصوص) فقال الله عند ذلك البامر (ونظر ديان ما وقع من
الاطبا) مبرهم الماروي دعوا من الطب ودعا منه (ن عرج) حط (بعد المع
حتى سبب الماروي سحره من سحره بالتركيب باعاده ل لا يرد ما من السحر على
قوله يفرق من المرو ووجه) بان يحل الله عند السحر والاحكام و
سحره (الكون المسم عام موب) اي مروح (ذو سحران معها
ن دلائل ذكر الله الى) وهو لم يذكر (قال الماروي والعصم من سحره العمل

أكثر من ذلك) فلهذا يدل لانه في مقام الرد في المواد من في مع الفعل ولا رد عليه
 انه وقع في الخارج ما يرد على ذلك بكسر وفتح حكي المراق وعنده انه لم يسلح احد في النصر
 الى العاهة التي وصل اليها الصطاحم ولو كان ملكه مصر بعد دعوى عامهم وصغر النصر على
 الذي اصابه ورواهما سور عسا كذا في ساقى عسكر فصدفهم أبو الى ذلك العسكر الماوراء
 من بعدهم لانه من قطع الاعصر وفتح طر العسكر العاصف لهم فصارهم الله ساكر
 وأما امراسه منه به واقصا من المولى والامراء عسكر بعد دعوى دعوى وحده (قال
 والآية ليست تصافي مع الريادة وان قلنا لم اظاها في ذلك) أي مع الزيادة (ثم قال)
 المارري (والمرري من النصر) على قول الاساعير انه مع حرق العاد (والمرري) الذي
 (والمرري) لئولي (أن النصر يكون معانا احوال وأفعال حتى يتم للسائر ما يريد من
 هزله والكرامة لا تصحاح الميزان انما مع عالما بها) بدور قصد (وأما المهر فصار
 عن الكرامة بالعدي) لأن الذي يفتدى بها النصر بالطلاق فسدل على صدقه والولي
 والسائر لا يصدان بها ولا هزله من المولى ولو قصد طم الم نصر لهما ما اذعوا ما يعرف
 بين الولي والسائر بأنه يكون اسرا له لئلا يفسده وذكر والولي لا يكون ذلك عالما على ذلك
 قدس هذا انما كلام المارري (ولما لم يطر من الاجماع على ان النصر لا يصح الا من
 عاصي) أي لا يظهر أثره كذا قال صاحب (وان الكرامة لا تظهر على بدعاسي) واعترض على بد
 ولي فامال بالاعطاء بحيث للمعاصي ما وقع على بدعاسي وقد يكون معوه من الله تعالى له
 وأصطفا سوامه لثوبه وقد يكون اسما لاساوا له اذ الله تعالى (وهل يجوز اذ يروى
 رواد الروضة عن المولى وينبغي ان لا يصرح بالحق من مع منه المارري فان كان ممسكا
 بالسيرة) عاملا لما أمرت به (مضيا للموعظ) أي المملكتين المعاصي (فألقى
 يظهر على يده من الموارى كرامة والافهو صر) وهذا مناد الاجماع المذكور (وقال
 المارري) في شرح مستكملة المرائي عري آت والسيد في غير ما حشدت على ان النصر
 مؤيد وله أمر في المصور من كذب ذلك فهو كاذب كذبته ولسرته وكذا علم بالبيان
 من مكره في السر يفتي في الطاهر من كذا في المارري فسل قوله (والنصر حصل
 صناعته وصل اليها الا كتاب غير) فهو اسما (لما ادعيا) أي عو صها وحضاه
 هها (لا يوصل اليها الا آحاد الناس وماده) أي النصر (الوقوف على حواص
 الامسا والعلم بوجوب كرامها أو فاما) أي ارامها التي ركبها (وا كره بحسب ان نصر
 حصته) كالمسما (واما ما به نصر مرفوع علم منه ان لا يعرف ذلك كما قال تعالى
 عن نصر مرفوع وحواص النصر عظم) في روى اسم الموارس لا لا لا لا وحسب ما طو لا
 كما هي احيانا ملا لوالادي وركب به هها كما في النصارى (مع ان حالهم وعصيم
 لم يصرح عن كرامها حاله وعصيا) بخلاف ما صافاهم الله سبحانه صاها بالعدا واطهارا
 للمهر هذا من كلام المارري (وقال أبو بكر الرازي في الاحكام احراز الله الى ان الذي طه
 موصى اسم اسعي) وهو لا يحصل الله من نصرهم اسم اسعي (لم يكن) ما ظهر من معها (سما
 حضاوا انما كان تصلا) خبر وأعي الناس واسر هوهم أي حو هوهم محسروها

فوله احرازها كذا
 في النسخ واهل
 الصواب حردها الان
 فعليه ملا في متن
 اه معصية

حساب يسمى (وذلك ان مهم كتاب محرقه فمكتب رسميا) تكسر الراي و
 ما كنهه ويحرقها (وكذلك الحال كتاب من آدم) اى حله (محسو رسميا)
 (روايل ذلك أسرا) جمع صرف يصرف في الارض لانه صله (وجعلوا له آراء)
 جمع ارج مع الات والراي ومن سلبت واسان سببى طولا كفى المصداق
 القاموس صرف من الاله وجمع اصاعلى ارج تصغير وارسه كمله (وجعلوا له آراء)
 طرحت على ذلك الموضع وحى الرى تركها الا من سأل الرى اذا اصاحه
 طرا له كنهه كنهه الحال والعصى) جمع ما (صار يتحرك فحركه فطرا
 يسمى) يسمى (ولم يكن يسمى حقيقته انى) وفى المصداق جعل الله من عرفهم
 يسمى ودل اسمهم لطحوها نال واما صرف لها المسمى اصطلاحا فطرا
 اتهمى ولاشعرا طوارهم ملوا حوادها بالرسى ولطحوها نال خارج انشا ووصف
 الاسراب فى جعل المسمى وصلوا ما زاد ما فى الارواح (قال المرطى) عقب طرا
 (والحن اول من اصناف الصراية فى القلوب كالحب والحبس والها المحرو واليه
 والتمرقه من الرور ووجهه ويحول من المرقطه كفى العرطى اصا (و) ما برا (فى الإله
 بالام واليه م) كل ذلك ذكره فاما ساعد واسكاره اند هكذا فى العرطى (ويعلم
 ان له الحاد واما او كنهه صخر الاله) كما مر ساه (وذهب فى الصراية
 من حد مائة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرق) باله المصداق (فى ان
 فى الصلة اى انه (كان لصل الله على النبي وما دله) وفى روايه له ما يصا
 ماى القبا ولا ما بين (فى اذا كان داب له) فى اصنافه المسمى الى الاسم او راي
 (عده مائة) اعطى الصراية سى انه كان داب يوم اوداب له
 المصداق فى الراوى والمسند له موهو قولها وهو عدى اى لكه لم يكن
 بل مادعا او قولها كان جعل الله اى ان له صراية موهو لافى
 الى الله تعالى ودعا فى الوضع الصحيح والمنازل المسمى ماله فى الكواكب وروا
 اصاحق اذا كان داب يوم الاسد لالمحرم يوم فلس موهو روايه بالمحرم الله كفاى
 (دعا ودعا) اى كرا دعا وفى روايه لاه نرى ان صادعا الله ودعا وفى مسلم بدعا
 ما تكسر الامار هو المعهود من عاده قاله اص اى اطهر الهوى والامه اراى الله
 لا تكفى الصرايه واصاها (م قال ما عاينه اسعرب) مصداق ونصم الله انصار
 المطالب اى اعاب (ان الله اصانى عما مده مده) قاله اص اى اصاى
 معنى المدعا استعفا والحواله بالان الدابى طالب والله مضعف فاسعرب
 لا تروا دعرا او المعنى اصاى عما ساعبه لان دعرا كان لا يظلمه على
 الاسعرب ماله من الاحقاد وفى روايه فاب وما دله قال (ماى رحلان) قال
 ملكاى فى حور رحلان ومظاهر انه فى السطه ويحمل فى المنام وروا الاسعرب
 المصداق قوله ما رجع الرجل اسعرب فوهو ذلك فى المنام اولو
 وفى روايه الا ما على فاسعرب من يومه داب يوم لم يكن فى حور رحلان عداى

واما من جهة ثلثه وان الذي صلى الله عليه وسلم وجههم اورد
 (الخبر) على الله عليه وسلم بعد ان رجع (فقال ما عانسه كائن ما عانعه) قسم الار
 ونصف الذي (الحا) نكر الله له والمذبحي ان ما الذي اخرج كل ذي يسع فيه اسماء
 ان بعد رواه ما ارجح الله تعالى فيه (وكا رروس على اروس الساطن) في التناهي
 كراهها ومع نظر هار يحمل ان رروس الحجاب والعرب سمي بعض
 حبه فيه المطر ما له حيدا (فقال يا رسول الله اذلا احمر حبه قال وداغاني الله)
 (فكره ان اورد) قسم الهمز وفيه المله وكرا الواسع (على الثامن)
 ولا كسبي منه (را) من كرا الما من الحمر وبعده وتعود ذلك سودى السلب وهو
 بان يرك المله حوى المصد (فامر بها) اي بالمر (فدنت) بالناس للمجهول
 رواه للصاري انما قال صلى الله عليه وسلم (المرحى اسمر حبه) قوله ار
 ولرواه اذلا اسمر حبه قال قال المهلب اسلم الروا على هام في اسراج السمر المذبح
 من عسمة وحمل سوال عانسه عن النسر واما عسبي من نوس وحمل سوال
 عن الاسراج ولم يذكر الخواص وصرح به انما عانسه واعطه قطب يا رسول الله اذ اسمر
 قال لا والظير بعضي رجع رواه ان لعنه في الصط وروى ان القصة لم على روا
 اثنى اسماء وروى ان بعض مصوله في اسمهم ولا اسماء كرا اسراج السمرى روا
 ندى في الممر الاولى في رواية قال فاسمر حبه من الوهم ورواد كرا السمر وحمل حوى
 صلى الله عليه وسلم مما يذلل ان الاسراج وقد جمع ان الاسراج الذي قد رواه
 انما عسرا الاسراج المنسب في رواه ان عانسه هو اسراج الحمر من النسر روا
 اسراج ما حوله قال وكان السمرى ذلك ان لاراه الناس فسموا السمرى انتهى من
 (فقال) صلى الله عليه وسلم عانث (عد البراى واسها) رواه من معصو
 ان بها اسم الهمز وكسر الرا وحذف المصنف من هذا الروا
 وكان على اروس الساطن قال فاسمر حبه وهو معنى للمجهول وعمل قال الذى صلى
 وسلم كان المصنف (قال عانسه افلا تشرب) اي فعل القسر وهي الرقة الى فعل
 لم يرد (قال اما الله تعالى) عسرا المصنف في سرحه اما والله مصنف المم
 القسم ولا عسا كرا وروى ذلك والوهب اما الله بالسيد فعد عسا الى انتهى
 رافق رواه (واكر ان اسمر على الناس سرا) سد كرا السمر وعذوق في رد
 قال اذلا اسمر حبه قال اما عسرا كذا في جمع المصنف على صر
 الروا الاخرى لانه المنسب له قوله كره ان اسمر على الناس سرا اي باسم
 بعد وصفه فسلم وكفى بذلك سرا قال وعسى ان اسمر صواب
 انما عسرا يحرمها من يحرمها ان اسمرها الظاهر لادى اذ ادت من اطلاق عسا
 في وما يردع من سمر مع عسا لم يصر وقال القزطى عسدى اورد ورواه اسمر
 اصابع السمر فاسام لانه سمر من اسر السمر واليه ودلنا كرا لاسم
 انما انما انما عسرا لاسر عانسه في هذا

اى
 عمل
 به
 كره
 بها
 اه

ما الدور واللاح (في سامع معمر من الرهري) مرسل (أهلسه) هو اللاح
 هرو وندو حدا موصولا) عدا حدا ولا عدا (بالاسناد الصريح وهو المعنى) اذ الموصو
 مع صفة اسناد دم في المرحل عدا التعارض (وقال المادري) فشرح مسلم (ق)
 من المسدعه هذا الحديث ورواه انه خط مصاب السوء) اى سرهاور بها (قالوا
 ادى الى ذلك هو باطل) وهذا كله حق وأدعهم باطل (ورعوا ان يحوروا) اى عله
 الصريحهم والاطهر يحور (عدم) سئل (السمع على عرو من السرايع اذ جعل على
 ان يجعل الله ان حذر ل مكلمه وليس هو) مع المله وسدالم اى هذا الموصوذا (وا
 يوحى اليه ولم يوحى اليه) قال المادري وهذا كله مردود) وباطل (لان الدليل)
 المهراب كافي كلام المادري (قدام لي قدس الى صلى الله عليه وسلم فيما سئل من
 عرو حبل وعلى عصمه في السلس والمهراب ساهدان بعدد به فتصور ما قام اذ قيل على
 حلاله باطل) لا يمتنع الله (واما ما علم ببعض امور الدنيا التي لم يصعب لاحلها ولا
 الرسالة من أساليبها وفي ذلك رصه) نصم منه يكون اى معر من (لما مر من الب
 كالا مر اص) وقد صرح انه كان نوعا كما نوع رحلان زمانه فى أسر (معر بعد ان صا
 الله فى أمر من امور الدنيا ما لا يصعبه) وعلمه بحمل الحديث فلا طعن
 (مع عصمه من سئل ذلك فى امور الدنيا اسبى) ما له من المادري و
 الناس فى الحديث انه يحل الله اى وطى احدى روحه ولم يطأ وندى للاحل للاحل
 صل هذا فلا بعد ان صرحه صلى الله عليه وسلم فى المعطه وقال به من أخصاها يمكن
 الله اى الى السى وما فعله ولكن لا بعد دمج حلاله يسكن اعصافه كاهها
 دى لاصعاده الحديث من ونداهو هى ثوله (وقال عرو لا يلزم من انه بطن انه فعل
 للاحل للاحل محرم مع هذا ذلك وما يكون دالم من الحاضر يحظره
 مدده فلا فى على هذا الحديث) فكان الاذن ان النصف ولربما على عرو
 أخصاها لاسم امه ان المادري لم يذكر لاسم مع بصله على انه هبى (وقال القاسم عاصم
 شرح مسلم طهرى ما هو الى وأنه مد من مطاع من الحديث ومن
 من طرفه مصر هو وحى كا سكر مصر وفى نصه احسن من
 من عاصم من صلى الله عليه وسلم وحسن من النسا والطعام والنسرا
 الطرق ان الصبر اعلى على طاهر حسد لاعلى له (صلى الله عليه وسلم) يكون الم
 المذكور) في قوله صلى الله عليه وسلم ما فى اهل ولا يمين (انه يطهر له من ساطه)
 حله لا حل كافي الاساس (ومن سادى عاده) حل الصبر (الاقتدار) بالرفع فاعل
 اى قدره (على الوط فادادنا) عرب (من المراءى) ما يعقوبه صعب (عن دقة
 هو له) (كما هو شأن اليهود) لموع عن الجناح والشجر وبسمه العامة المروا
 ال هو اذ ان الصبر لم يور الا فى ظاهره يرد عليه ان يحصل
 صعبى خلافى الدهن والادخال وندى الحواف انه لا يصعبه كما ورد (ونكو
 الرواه الاخرى) وهى رواه سند الراوى عن معمر عن الرهري عن ابي السبوع عرو

سجد رجل إذا حسس) أي مع (ن) سماح (أخيه) وفي صريحه وازا قسمة الميراث
 ان يجعل (عن السامي) الامام (وأبو حمير) محمد بن حرر (الطبري وعموما)
 ويحيى بن محمد وحماد آباء واسدله لخوارها مول غاسه ألد بنسرعلم بكر
 وانما له امانه مدسعا في رمال الحس العصري هي من النضر وفي أي داود بن سار
 من جل السطان وأحب ما بال المراسم التي كات الخافله بها لحرم او فقه ما به رافقه
 المي من بعدهم أن القسمة نوع من الرق والصلاح الخ ما نطق به من لند
 الخدب لعل طبا أي مصرأ أصابه قسمة أي رفا ل أعور رب املق وبعال أنصا سراد
 كبا سر فله او عداقه التي (قال ابن الحاج) الخدب كات السج أو حنالم
 أ كثر داره بالنسب فمها العسة ولا ولاده ولا فصل فصد وعل دلنا
 (وأحرجه انه ان التي رقي الله عليه ولم اعطاه في المام وقال) انصا (أخيه)
 التي على الله عليه ولم قاله ما لم ما لم مع ربح أخصا ل) اسهام بنو له
 فاشهاد عليه انا اصول المام (في هذه النسب) له عنه حاد عوهي هذه لندسا كم رسول
 انصكم) أي منكم محمد صلى الله عليه وسلم (عمر) حنط (علا ما عسم) أيء سكهم ولعاز
 المكرون (حرم من علكم) انهم دوا (بالوصف وروى) سدد الزجة (رحم) بهم
 الخمر (الى آخر الصور) وتقل من الوان ما هو صا ووجه للومس) مرا
 آان السما (لوا رتاهدا) رآن على حدل الى آخر الصور وصور الاخلاص والمودير
 أي صور الا وديس (م يكس الله سم أب المي وأ سأل من واد الطال واد
 وأب الدل) بالامراض ويصوها (وأب السام) بها (حاصل ما به من
 وهو التي) وحلها في موازكم) أي حرره والرحم (الى قدر معلوم) وهو
 (اللهم أي أسأل ما عاك الحس) ما أب الاحس (وصفا ل العلاء) الموصعه
 الصفا (ما نريد الاسلا) الاده اروا الامضاء بالامراض (والعلاء) بها (ر
 والدوا أسألكم من الله محمد صلى الله عليه وسلم وركاب حاكك اراهم ورحمه
 موى عليه السلام اللهم اسعه) عاده عناه

• (ذكر رحمه يمع لكتي سكوي) •

أي مرض (عن أي الدردا) عومر الانصاري العدا في الخلل أواد ساهدا
 في حلاله عمن وفصل عاس: سددك (قال جمع رسول الله صلى الله عا وسلم
 بن اسكي منكم سسا) أو اسكا أح له فكدا لعد الحسد يس عسدا في دار
 لمصص أواد حه واللسو مع (فهل) بعد وضع يد على الوجع ساسا على
 (رنا) حور صصار فعه حبر سدا أي أب وساو اصحه صادي أي نار
 رعه انه مستد احبر (الله) وضعه (الذي في السما بعن من اسجل) أي بر
 الصب كات الخطاب في اسجل ادا اصل عسدم الاتعاب وحي التربة بالسما لكر
 ما هو بها وان وحده في الارض فليس كالهوا وان سكا بها لا كة لانه
 ما أمرهم وفعول ما نعوون وأما الارض ما كثرها اكمار وعسده أو

عن يونس (أمره في السما والأرض) فأنشد (كأرجل في السماء) عامة في أهلها
 ن الإسكندرية (فأمره في الأرض) عامة كالسما وحكمه ذلك أرطه ووالرجه
 في السما كأنه في الظاهر لكل أحد سلا أهلها في الدواب والسلا فأنزل أن يجعلها في
 الأرض فحفظ أهلها من الدواب وعرف ما أقربوها (وأعمر لها حوضا) بالناس أي دحسا
 العظم وهرى سادنا الفع يندرجان وما قبل الصم لغة أهل الخمار والفع لغة بهم (وحطانا ما
 أسرب الطيبين) جمع طيب أي المداير وفي بعض النسخ المطهر أي الطاهر لا طاب أي
 الدواء لكن الذي رأيه في النسخ المصنوع من غير المصنف هو الأول (أرسل رجلا من عبيدك
 ومعا من سفارنا على هذا الوصح فمرا أذن الله رواه أبو داود في سننه) والسفاري كما يأتي مرنا
 • (رقبه صلى الله عليه وسلم من الصداع) •

منه عراب ووجع الرأس وما في المصنف من مائة ضعف (روى الحمدي) أنوه دأقه محمد
 ابن أبي نصر موضح الأروى صاحب الخرج من المصنف (في الطب) الذي (عن يونس
 بن) (عن عبد الله) (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يود من الصداع) يقول (بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الكبير) من مساهد الخواص
 وأدراك العقول أو بما أكمل الموجودات وأسرها وعلى الوجه هو من أمما التربة
 (وأعود بانه العظم من سر كل عرق عار) صبح اللون وضع العين المسملة فانه الدم أو
 صوب طروح الدم ككاف ألاموس (ون سر حر النار ورواه ابن السني من حديث ابن
 عباس رضي الله عنهما) فله مار ناه (وأصاب أجمما ما أي بكر) الصدوق (رضي الله عنهما
 وروى رأ ما فوض رسول الله صلى الله عليه وسلم يد على قلب من عرف الساب) لأنه لم يحس
 بده السر بعه بدمرا عرسلا له (فقال بسم الله أذهب عما أسوأ وخشعه عو بده) هذا
 المد كور ويحتمل دعوه إلى الاسلام والسرايع فام الأعظم مفره دأقه أي يدعو بده العباد
 المد إلى صلح ما الهدي ويصلح بينهم المسانوسل إلى الله تعالى لك الخالة لكون أضع
 في الإجابة كما في قصة أصحاب الكهف (الطبيب) يورس دأى الظاهر أو أركى لأنه لا أطب
 منه (الماركة) العظم المركب وهي لفظ جامع لأنواع الخمر (المكس) فعل من المكثنة أي دى
 أرفعه والسرف (ع ذلك) ومن ذلك أن مر بذكر بذكر (بسم الله صبح ذلك) المد كور
 وضع المد والعول (بلا مراب وأمرها أن يقول ذلك فعالم ذلك) الدعاء (فلا نه أمام)
 في كل يوم بلا مراب (فذهب الورم ورواه الشيخ ابن العمان بسنده والبيهقي
 • (رضي الله عليه وسلم من وجع الصرس) •

بالكسر الس من مد كرمادام لهذا الاسم فانه له من قوت فالتد كرو والماء ما عسار
 لظن ويد كبر الاله دأقه واسمعي كما في المصباح وعمر (روى السهيوان عنه أنه
 ابن رواحه) المارحى المدري الأمر الم دعوه (سكا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وجع
 صرته ورضع صلى الله عليه وسلم يد على حده الذي فيه الوصح وقال اللهم أذهب عنه سوء ما
 يحده وخشعه يذعو بينك المكس الماركة عندك مسح مراب فعا الله قبل أن يروح) أي يروح
 من مكثته (وروى الحمدي أن فاطمة رضي الله عنها أأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسكو

ما باني من صبر ما ان الصبر) اي حبه وجهه (و ادخل ساسه المعنى فوضع يده على السن الذي
 مالم) اي و هم الاثم وهو الوضع وصبر الذي صبر لان المحذب عنه الصبر وهو مذكر
 فالاولى التي لان السن موثقه سماعة (فقال سم الله وانه اما لك فترك وحلا لك وقد روت
 كل شي) ومن ذلك وجود عيسى من عذراء (فان صبر لم يلد عيسى) فهو فعل
 (من روحك) اصاحه الله تعالى بسر صاه (وكلمك) اي قول كى ولم يلد من عيسى
 روحك لانهم اسما ولد عيسى من عذروه (ان سقى ما عاظمه من حنجه) لم يلد
 من روحك فسكن ماها) و ساسه ذكر صبر دون غيرها ان التبا ما يمين او يمين فاطمه من التقل
 فكانه قال حكما اكرم صبرك الله اكرم فاطمه عذراء و صبرها (ومن العرب
 ما ساع وداع عن صبر الحب) فاسى القضا محمد بن الامام رضى الله عن (الطوى) الك
 التوى آسر ليله الاربع فاس عرس صبره اربع وسبع وعاماته عك كفى سرح
 للصارى وليس هو الحب الطوى الحافظ اجد المسم و رلانه مستخدم على المصبر
 اربع وسبع وسماه (امام مام الخليل عك) وفي سرحه لى اماري امام الحرم الشريف المكي
 وماها احسن (ورأيه جعله عرسه وضع يده على رأس المرحوع صبره و سأل عن
 واسم ا و عن الله الى ربنا لما لوم ان لا ماله في انه قول سبع سبع اوسع
 ماواها ليربع الله الاوقه سكن الله وعك الله المد كونه دالمة كما اسع ذلك واسبر
 يرا كان صرا او ول ساع وضع يده او عذروه وضع يده الله تعالى الالم كرامه
 (وما حارب ان مكس على الخلد الى الوضع سم الله الرحمن الرحيم قل هو الذي اسما ك
 حلتكم) (و من لكم السبع والافصار والامد) العلوب (فلما تسكرت)
 والجله ساسه صبره سكرهم حذاعلى هذا الم (وان ساء كتب) مع هب الا
 يدوها (وه ماكن) اي حل (في الليل والنهار) اي كل شي فهو ربه وحاله ومالكه
 (السبع) لما حال (العليم) ساسه
 • (روقه لعر البول) •

• (روقه لعر البول) •
 أي احسان (روى التبا عن أبي الدرداء انه أيا رجل يدكر أن أبا احسان روت) اسم
 الخروح (فأصابه حصا البول فله أبو الدرداء روت معهما من التي
 قال ان اسكى مكم ساء او اسكا أح له فعل (وسا الله الذي في السما بعد من اجل)
 عما لملق تعالى كالف (أمره) باند في السما والارض كما رجل في السما فاحل
 في الارض واعمر لادوبيا) الكا روى الرواه الساحة حويا (وحطاما) الصا اثر
 (من المتطمين) عود من جمع مطب وهو الطالب للدوا (فأول شفا من
 رجل على هذا الوضع صبر ماذن الله وأمر أن يرفع ما فراه ما فراه
 السكوى الله امه من حديث ابي داود) اي رواه عن أبي الدرداء من
 • (روقه المعنى) •
 (عن أنس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائسه وهي موعوكه)

في مرادهم وسلمها لعمى أمهاس مع حهم صكتا في الحديث (الهم يوم حسرتك
ومكاتبك واسرائيل) صاحب هذا الكتاب يقول ويقول وسعوتك أي كرماتك
الحق) صادى يذهب الاداء (آمن) نعمم الدعاء رجا لا رجا
(وعلمك للفرح) *

نعم الحاء المنهج ووجه الرا فاقدم قال في المصاح كمران من الواحد سوا (وسمى
صاحب راد المعاد) من العمى (أن يكتب عليه وسالوط على الحلال) كيف يكون يوم
الصيام (فعل) لهم (فسمها ربي نعم) بأن صمها كل يوم السائل لم يطوها رباح
(فدورها) (مستطاع) مسورا (أرى فيها وسال) (ولأما) (ويعلمك لعسر الولاد ما روى الحلال) *

أظن المجمع منسبه الى اهل (عن عبادته) من الامام احمد بن حنبل قال رأيت أبي يكتب
لقبرا اذا عسر عليها ولادها في عام ايض) نعم فاقدم قال في المقدمة اما معروف
فسمه أو عرها وهو مسدود لا يعرف عالما بهي ومعلوم أن احمد لا يكتب في آفا فسمه
في طبع (وان لم يكن حاميا ايض) (حذبت ابن عباس) كتاب الفرح (لا اله الا
السكر من صحت الله رب العرس العظيم الجنة رب العالمين) من سرجه في سار
كناه هذا الحديث كناه فوه تعالى (كاهم يوم يرونها) أي الساعه (لم يسوا
(الاعسبه أو صمها) الاعسبه يوم أو تكره وضع امامه الصبي الى

من الملائكة ادهما طرفا النهار وحسن الاسماء وروع الكلمة فاصله (كاهم يوم
ما يودون) من العذاب في الآخر لطوة (لم يسوا) في القساق طهم (الاسماء من هم
وكناه هذا كناه في الحام واصح ان كان كبراء مع ذلك والا كتب عليه وعلى حواته
الحلال) الحسن من على من محمد النوع في سمه حائط من مل مكه ومها مات (أسيرا أو بكر
احمد بن علي بن سعيد بن ابراهيم العمه الحامه) (انما عبادته) (أحمد بن حنبل) (حاشا
فعل بالاعبادته يكتب) حرم على الطلب أو يفتوا ر أي أن يكتب (لامرأ

عليها ولدها) أي حرمه وفي نسخة الولاد (مديوم مقال في نبي صمام) (انما
أو يطف (واسع روعمران قال المروزي ورأيت يكتب لعمر واحد في المذلل) لا
(يكتب في آية) حاشا ارحامها الولاد من طين صبي) فالتد كبر لان الطين مذكر
سفه هذه المذاهب ارح قدور الذي جعل في فراصك الى مدر معلوم لو أن لها هذا

في حنبل الى آخر السور وتقول من القرآن ما خوسا ووجه لموسى) و
(وسره العسا) أي الى عسر عليها الولاد حاشا صمها صام ولا مان الولد عسر

صمها (ورس منه على وجهها) والسمع المرحلى أحد من من السادة
لا يصح) أي ولد في وجهه (اتجى) وروى عكرمه عن ابن عباس قال مر عسى

على امرأة وقد عرس ولدها في نظم اصالت ما كناه الله) أي ما من هو مكرو
الذي هو كني بلا واسطه أب ولا نطمه (ادع الله لي أن يحلمني عما ناسه فقال عسى
العن من العن وما يحلم العن من العن وما يحرم العن من العن خطها

فروث بولدها) أي ولده (قال فادعس لي المراء ولدها) أي سرحه (ما كنه لها • وما
نكتب أنصا لئلا يكون في ما نكتب إذا السما انسعب وأدب) معب واطاعني
الانصاف (لهم واحد) أي حبلها أن يجمع ونطبع (وإذا الاوص ذب) ردتني سمها
بكا عه الادم ولم يسوهمها ولا حبل (وأنصا مانيها) من الموقى على طورها (وخصب) عه
(وسرب السما بل منه ورس على اعلم انصع سرهما) ناذ الله
(وما نكتب للزراف) •

سروح الدم ن الاصب وفعال هو الدم الخارج منه على جسم المرءوف (وقيل بأرض انطلي
ما ل) الذي سمع مسدس سره دون ما رل ن السما فصار أمرا وخصا (وإما
أولى) أمسى عن الطرفا مسك (وعص) بعض (الما وقصى الأمر) أي م امره لئلا
قوم نوح (ولا يحور) كنه ادم الراعب كما معله بعض الجهال فان الدم خص ولا يحور ان يكتب
به كلام الله (مروحل

• (وما نكتب لعرق النسي) •

ربه • صي عرق في العبد والتمه نسان كمال المصاح (بسم الله الرحمن الرحيم رب كل
شي وملئ كل شي وحائل كل شي أنب خلقتي وخلص عرق النسي فلا تسلطه على ما دى
ولا تسلطه عليه قطع واسعى سما لا تعادر) أي لا تترك (سما لاسما في الآب) فلا يكون
الانصاف

• (وإما مسطه رمضان) •

أي الاما ط التي نكتب فيه لمصط هي (لا آلا الآ لاول) فالدم • ما أي لدم الانصاف
(بأله أنب) وفي نسخة الم (سمع علم يحط به عليك كسلهون) • (كاف بعضهم
مفوضين من هذه ما كنه فلام مفوضه ها فواوه ون) (والحق ازلنا والحق برل)
وفيه (الى آخرها) لم يبق في كلامه (والسما) السماوى في المعاصده انصاف
(اشهر بيلاد المن ومكة وصر واورب ومله طدان أم احصطه رمضان) اصعب الله
لوفوع كنه اصب (يحط في العرق والسرى والحق وسائر الآب ونكتب آخر حقه
وهم وورهم نكسما والمطس يحط على المير وبعصم د صلا النصر وهد ندعه لا اصل لها
وان وقص في كلام عروا • فمن الا كابر ل أسعر كلام بعصم نور ودها في حديث صعب
وكان الحاطط اس نجر سكرها احد • هو فام على المنرى أما سطس حى يرى ن نكسما
لرجع عن هذا المدعه (انصب) كلام • صه وفي الصه صم أعسا وعبرهم صرمه كايه وقر
الكلمات الانصاف التي لا يعرف معناها وقول بعض كسلهون حسه عه بالعرس وأسها
على دسها لا يقول عليه لان مل ذلك لا مدسل لارأى منه فلا حل فيه الا ما عه من مصوم على
انصاف المعنى لا يلزم ما سلفا في الحصة وهو لا آلا الآ لاول باقه كسلهون ل هذا
الانصاف في عاه الانصاف ومن قيل ام اسم صم أدخلها طد على حله العوام وكل منهم
أراد دوع ذلك الانصاف مراد بعد الحلة يحط به على كسلهون أي كل طه تلك الحلة بالعرس
وهو صله عسا نر ان هذا الانصاف الاما صه عه عن • صوم واقع من ذلك ما عسدى بعض

السلا من مذ الحس في هذه الجمعة صلواتها واعلم انكم صلاتها العلم أو العلم
 المتروكة وذلك حرام ولو حو لا تعنى اسمي
 (ذكر ما بيني) أي تعصط فانه (من كل بلا) •
 ولا تصل اليه بلا وهذه عرفة ما ما دونه تتع لكل ~~سنة~~ ولا من ماضيه
 من المرض (عن ابن عباس) من عمان الاموى المدنى المعصية مات • • •
 (من أسفه) عن النورس (قال محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم) ول من فالتسم
 الذى لا يصير مع اسمه في الارض ولا في السماء وهو الجمع العلم بلا صراط من عسى
 اى من يدخل وب المعرف (لم يصبه غا) تصم العا والمدوى لعنه •
 (لا حتى يصح) يدخل وب الصبح (ومن ماله) بلات صواب (حتى يصح) يدخل وب
 الصبح (لم يصبه غا لا حتى عسى) فتبغى الحياطة عليه اصا وصباحا (قال دا)
 اى عمن اهل الخ) بالما والطم من من تعذب في احد منى المدن طول لا سطل
 وحركه وورعما كان في المعصية وتحدث بعنه (تخفى الذى يجمع منه المذات مطرا ليه)
 تعذب كاشه يقول لما له هذه العارص (قال) انان (ما لم يطرا لى فوافه ما
 عمن) نعى انا (ولا كدت عمن على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن
 اصا لى فيه ما صا لى) نعى الصالح (عصب) نعى فساد معصية فوحده
 العصبان اولها وفي نسخة عصبه عصبه من العصبان اى تعذب ما
 للسان وهو المعصية ومعه معصية وان لم يكن كذلك على عادتهم من عدم التعصير ما انكر
 فعندون نحو خلاف الاول عصيانا (روا أبو داود وروا الترمذى وقال حديث حسن
 وعنه) اى البرمذى (فكان امان فدا صا مطر فالح) اى بعصه (لتحصل الرجل سطر
 وقال له انان ما سطر الى امان) بالصبح وحده المسم (ان الحديث كما حدثت ولكن لم اقله بوعده
 اى يوم اصاهه (لعمري) اى لعمري (الله عذره) السابق لى عله
 (ذكر ما بيني) أي تعصط به المعاصي من سبعين بلا •
 ذكر أبو محمد عده الله من محمد المالكي الاخرين) مع الله من نسخة الى افر نسخة من
 المعرب كذا في الثب وفي المراسم افر معه بالكسر اسم لبلاد واسمه ومملكتيه •
 احبوا افر بعصه من اس من ماله من فواعا من قال بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول
 بالله العلى العظيم عسى من اى عوى (من دونه) عجموها عنه (كسوم ولده
 بعصر بلاد ب) وعوى من معص الا من الاما الدنيا منها الطوبى والخدام والبر
 اى ما نصيبه من الارواح الخبيثة (وسهله) اى هو به ويدل على ان له اصلا
 الترمذى عن اى حرر قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثروا من قول لا حول
 الا بالله الى اعظم فانه من كثر الخ) اى توام اعيين مدحوى الخ) كما تدعو الكثرة
 في المسافان الاكمل اعطاه الله الصفة سمه انفس نواب مدحوى الخ) ما نفس
 يحب الارض في اى كل واحد منهما ما بعد الاجتماع به ما بلغ اجتماع (قال مكحول)
 عده الله به فقه كبر الارمال ما سمه فصع عسره وعانه (من قال لا حولا

الواو لما فيه قوة (في اسكام المولود) وهو العلامة من العمر (ان يكون أول ما خرج مع المولود ثلثه) أي المذخبيكود من الادان والاعامه (التمعه لكبريا الرب وعلمه والسماد التي هي أول ما تدل بها في الاسلام فكان ذلك كالتلف في سعار الاسلام عند دخوله الى النساء كياض كله الوحيد عند حروجه منها مع ما في ذلك من فائده أخرى وهي خروج السقطار من كتاب الادان وهو كاي رمد حرم ولقد عاونه الله على ذلك الى قدرها الله وما لا يسمع السقطار ما يصعبه ومصلحه أول اوجان بطله) المولود فعل مبرور (الروح البالي في طمعه على الله علمه وسلم بالادوية الطمعه) •

أي المواضع التي طمعه بها على ما هو عليه وأل في النوع عهده والمعهود ما يبرعه صاحب الادوية الطمعه قد كرها انصاحا

• (ذكر ما كان عليه الصلا والسلام في علاج الصداع والسمه) •
عنه وما من عطف طامن على عام كاصد وله (اعلم ان الصداع ألم في بعض أحرار الرأس أو كله ما كان منه في احد حتى الرأس لا يراى) رادى القمع أو في معده (يعني سمعه يورث عطشه) أي كالمشي صداعا وهو أن عبر الملامح لا يسمي سمه لكن الحافظ لم عند الارما (وسمعه مبرعه الى الدماغ) من المعده (أو اطلاقا أو بآثاره ربيع) يصعد من المعده (الى الدماغ فان لم يجد) تلك الاضرار والاحلاط (معدا) يخرج منه كاستداد مسام الشعر (أحدث الصداع وان مال) الصغار أو المرح (الى أحدث في الرأس أحدث السمه) ما لم يجد هو الألم وهو غير المائل (وان لم كله الرأس أحدث دا السمه) أي هذا المسمى بالسمه وهي وجود الألم في جميع الرأس (مسمى بآثاره السلاح الى تسهل على الرأس كلها) كذا في جميع السموم موشا ما عسار أنه يصعب الحسد أو ما عسار انه والاه والواحد كله إذا الرأس مد كرافعا أو في القمع وان مللته الرأس وهو ظاهر في انها اهلا لان الله ينكسر العاف أعلى الرأس كما في العاموس ويحل أن يراد بها كل الرأس سواء في ظاهر المصنف (وأصاب الصداع كثير مما ماتعده ومما ما يكون عن ورم في المعده) سمها (أو عرواها أو ربح عطشه فيها أولا لانها) فكرو الاكل (ومما ما يكون من الحركة العدمه السد كالجاع والى والاسراع) للعهد في دم واسهال وتقرحها في القمع والاسراع البالي من جاع أو جاع أو عروها (والسهر) الكسر (وكثر الكلام) لاسما العالي (ومما ما يحدث من الاعراض الحساسه كأنهم والقرن والجوع) الممرط (والجني ومما ماتعده عن حادث في الرأس كصربه نصبه أو ورم في جوف الدماغ) فكسر الصاد المسهله ورن كتاب أي الخلد الانسلي الذي تحت الخلد الذي عليه معر الرأس وهو الذي يغير عنه الصها بالسبحان ولعل اصاحه للدماغ ح أن يمه ومن اعظم فسل الدماغ الخلد التي تسمى حرطه الدماغ لمر به من الدماغ في الخلد أو لكونه حافطه في الخلد (أو جعل في بطنه يصفط) مع أوله ويكون الصاد في المعن المصنوع بان عي أي يفسر (الرأس) أي كائنه يفسر بحسب بمر كان أحرا الصم يفسر الى بعض لشد بقل ذلك الشيء عليه (أو بضمه) ما لم يصف عطا على صربه (في خارج عن الاعتدال) كنس بقل رأسه أو دعه يسي رائد

في التفسير أو كل المسافر المسند فهو معتدل عن قول الصحاح أو نسخة يشرح عن
الاعتدال لا فاد التعميم وإن الله كالإمام (أوردت علاماً هو أو الماني الرد) لا في
المز (وأما الله ه هه) الكاسه (في سرائير الراس) في حقه منه وجهه فإجاب
معه من دون جمع سرائير مع المتجه وكسرها مع سكوت الراء أي العروق أو انصه أي المتحركة
(وسندها) دون غيرها (وتخصص بالموضع الأصعب من الرأس وعلاجهانسد العصاب)
يكسر الله من عصبه كالعصب والعصاب كأي المأموس (وعدا شرح الإمام أحمد بن
حديث يزيد) من الحديث يصغرهما (انه صلى الله عليه وسلم كان يدا عا حذبه الله به
فمك الدم) بار (وإلى من) أخرى (لا يخرج) لافسه والوجه رباد في آخر وفي
المتخصص عن عائده روى الله عما إذا ساد أحد السدعا - الوجه من رسول الله صلى الله
عليه وسلم (وفي التعميم) عن عائده (انه صلى الله عليه وسلم قال في مرض من وبه وادأما) منه
أن ذكر الوضع ليس سكة هكم يسا كب ودوسا حذوكم من سالك وهو راص فانه قول
في ذلك على الباب لا على بطا اللسان وقد بسط المصنف هذا المعنى في المقصد الأخير (وأه
حذو) في مرض من وبه أي وعط الناس وأوصاهم (وعد عصب رأسه) أي شد نصابه
(وعصب الرأس) ع في الله به وعبرها (أو ساع الرأس) خصيف لوجه (وفي الصاري
من حديث ابن عباس أحصم صلى الله عليه وسلم وهو يحرم في رأسه من سمعه كانه) راد
في روايه في الصاري عما قاله علي بن أبي حمزة ما سمعني علي بن أبي حمزة يقول المجهول
والأفراد في روايه في التعميم وهو في مع الحظم وإنما موضع بطريق كنهه عصبه الخفه
وأطابق في قوله في رأه (وعدا منه في معنى من طرق) حديث (ابن عباس يصفه د
أبي داود) سليمان بن داود بن الحارود (الطبا في في من حديث ابن عباس أن النبي
صلى الله عليه وسلم أحصم في وسط رأسه) وكذا في حديث عده الله من خصه في الصاري
من الألف فصل عده روايه المظالم (وهو قال الأطباء إنها) أي الخشامة في وسط الرأس
(بأه) حداد ورده صلى الله عليه وسلم أحصم أنصاف الأحدهن) بها منه ودال وعين
وخصه قال أهل اللغة عده في الله ه وكأي الرعب وفي المصاحف عده عده في وضع
الخشامة (والكاهل) ما من الكهنة وفي المصاحف مقدم أعلى الظاهر عما يلي الله وهو الداب
الأعلى وهو سبب هراب قال أنور الكاهل من الإنسان خاصه ولسه هاراهير وهو ما من
كنهه وقال الذهبي هو ومن في الله وفي الكهنة الكهنة الكهنة (أخرجه الترمذي وحسنه
أنور داردوا من ماحه وصحه الخياكم) كلهم من ابن ولطيف الترمذي كان يحصم في الأحدهن
والكاهل ولطيف أبي داود أن النبي صلى الله عليه وسلم أحصم إلاما في الأحدهن والكاهل
(وعد قال الأطباء الخشامة على الأحدهن سبع من أم من الرأس والوجه والاذن والاسنان
والأسنان والاسنان وهو وروى في حديثه عده من أحدهن من طريق عمر) انهم
العبر (ابن رباح) كسر الراء ويحيا به الله في الصري الصري (عن عبد الله بن طاوس)
ابن كسان الثماني بقه فاصل من رجال الجمع ما من سبعة ابعين وبلايين ومائة (عن أسه)
طائرين يقال انه لفت واحمد كوان الثماني بقه فاصل ما من سبعة ومائة (عن ابن

والسلام كان يعالج الرمد بالسكون والدخنة) صحح المحدثون على الراحمه قوله (وربما الحركة)
عظم ما على سب (وقى من اس ما عن صه ب) من ان الروي الصافي السهر ال
احمد عند المال وصه ب لعل ما بالمد مسمه عن ولاء من (قال قدم على اى صلى الله
عنا وسلم وبن يده جوعه قال ادن وكل فاحذب عرا فاكاب فقال) (أر ما كل) فمعه
الام هاهم مقدر وما في الوح السالب ذكر بالهم (عرا وبل رمد) والاسم هاهم
للتوبيخ ولا اى أمر له لا كل لانه د الجره مد على كل فمعه ما وعلم انه انصر ا كل
المر اعا فمد بالاسم هاهم الماسطه (فعل ما رسول الله أمضع من الناحية الاخرى) هاهم
رمد كان ما حدى صفيه ط (دسم رسول الله صلى الله عليه وسلم) انه الا انه كان انصر
لم مد المصع من ناحية العين الى الاردم (وقد روى أ صلى الله عليه وسلم حتى علمنا
الربط لما صاه الر د) لانه حار كال د فمعهوى سرر (وقى الصارى) ومسلم والترمذى (ر
حديث ممد من رند) من عروى من على المدوى احد القصر (قال مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم قول النكا) صحح الكاف وسكون الم وهو مضموم وفي العامة ن لام - ر
واحد النكم مع فسكون به رمل عر وعرو عكس من الاعراى وقال النكا والجمع والنكم
الواحد على غير قماش قال ولم ينع فى كلا هم نظير هذا سوى حنا وحب ومن النكا قد نطق
على الواحد وعلى الجمع وقده وهاعلى أ كره قال الشاعر
ولقد حبسكأ كوا وعسا ولا * ولقد ممد من سب الاور

والعسا على ممدتى وفاف ولام السهراب وكأ به اسار الى ان يحل وحادا الاكوا العلواب (من
الان) صحح المم وسد النون وادنى رواه أى نعم من حد ب الى سعد والمى من الحبه (وما وها
سما لاعمى) أى لادها كدالا كثر روا الصارى وكد اعد مسلم وللمسلى من العى اى
من دا العى (والنكا حيا لاورد له والاساق وحق الارض من عدا بررع) راد الحافظ
قل فبذلك لا سمارها صالى كما السهاده ادا كه او ماد النكا من حوه رارض صارى
فصم من سطح الارض بعد السبا وسمه مطار ال مع فصوله وندفع محسدا ولدا كان بعض
الار من سمها حدرى الارض بسبها الهما الحدرى ماد وصور لان ماد رطوبة قد دفع عال اعد
العرع وفي اسدا اسدلا الحراى وعلم القو ومسامها الى فى الصور طاهر وأوح
الترمذى من أى حرر ان ما من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا النكا وحدرى
الارض فقال صلى الله عليه وسلم النكا من الى الحذب (وروى النكا من طريق) محمد
من المسكدر عن سار قال كثر النكا وعلى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فامسح يوم مر
أياها وهاوا حدرى الارض) لماسمها للحدرى ماد وصور (قلعه) صلى الله عليه وسلم
(ذلك يقال ان النكا لسب حدرى الارض الا) بالفتح والتخفيف (ان النكا من الى)
قال الحافظ هذا الحذب والذى له فى حذب أى حرر كل مسمه ما صرع فى اسد
لقوله النكا من الى الحذب والعرب سمى النكا فاصحاب الرمد لا يكرهون ممد مطر
عها الارض وهى كسر نارض الارض ويوح بالاسم وصر وأخودها ما كاب أرضه رمد
قلعه الما ومما سمى فقال يصر لونه الى الجر وهى بارد رطبه فى البالد ردمه لانه

فطسه الله هم راد منهم أكلها تورب لمواضع السكة والصلح وسرا الدول والربط بها
 أهل صربا في الناس واداد في الطل الرطب من الماء والمخ والصبر كاسا لرب
 والتوا في الحار من صبرها ومع ذلك مع ما حوهر ما في لغير مثل جسم انلدا كان ماوها
 لا يدور قال ابن السطار العبد المذنب من عطف وليس يرى اليكوس ومع الله
 الحار لانه بارد رطب وماو بمحاو الصبر واداري به الا مع حد او دفع رول الماء وقال ابن
 سائو به صبر ماو ومخط به أدونه فمكتف به وقال ابن العربي الصبر ما يجمع بين رجع العسر
 مع راد مر كاد قال غير ان مكان عن حار مع رادوا الامر كما (واحتط في دوله من
 المن) اي في المراد في ملاذ احوال (مسل من المن الذي أراه الله على في امر ايل) لان
 في رواه لسل من المن الذي ايل في في اسرائيل (وهو الطل الذي ط على الصبر) أي
 صبر اللوط قال المصنف ان كل طل دول من السما على صبر أو عروق وده لا رطب حسان
 الصبر كالصبر حب والبر يحصل والعروق من الماء ما وقع على صبر اللوط مع مثل باع السعال
 الرطب والصدور والبر (مجمع وبنو كل حوا ومنه التبريد فكما به سبه الكما معاج
 ما بها من وسو وكل منها موا بر علاج) قال الخا ط غيب هذا القول الساس ان المعنى
 انها من المن الذي امن الله تعالى به على عباده فهو الصبر علاج فانه ابو عسو وجماعه (وقال
 الخطابي ليس المراد) أي ما وقع (من المن الذي ايل الله على في اسرائيل فان الذي ايل على في
 اسرائيل كان كالتبريد الذي به على الصبر) وهذا في الارض (واعلم المعنى ان
 الكما في سب عن كافي في دوله) فهو من مثل المن الذي كان دول على في اسرائيل
 فمع في الصبر فسا ولو به مأسار في الخطابي الى انه يحصل ان يكون الذي ايل على في
 اسرائيل كان أنواعا ما ما سقط على الصبر ومنها ما صرح من الارض فتكون الكما به
 وهذا هو الول المانف وبه مرم الموقوع في الاطباء البعد الذي ومنه وهذا هو الذي ايل
 على في اسرائيل ليس هو ما سقط على الصبر فقط لكان أنواعا من الله عليهم بها من الله اب
 الذي يوجد واد في الطل الذي سقط عليهم من غير اصطفا دور الطل الذي سقط على الصبر
 والمن مصدر في المعنى اي محبوسه فاما لم يكن للعدو به ما به كسب كان اشخاصا من
 كاتب جمع نعم الله على عبده مناسبه عامم لكن جمع هذا من المن اكونه لا صبر لانه
 جعل مناسبه ونه على فوتم من في الله الكما وهي مرم مقام الحبر وادهم السوى وهي مرم
 مقام اللهم وسواهم الطل الذي ييل على الصبر فكل ذلك عسهم وسواي ذلك قوله صلى الله
 عليه وسلم من فاسار الى أمه فمر من أفرادها فالتبريد كذلك فمر من أفرادها وان على
 اسمع مال المن عليه عر فاد كره الحماط من قال قوله وماوها سقا لا من قال الخطابي (وايضا
 احبب الكما به من الصبر له لانه من الحلال النقص الذي ليس في اكتسابه سهو ويستط
 ان اسه معمال الحلال بمحاو الصبر) والعكس بالعكس كأي كلام الخطابي في هذا الما طرد
 منهم ومحاو الصبر ايضا (وقال ابن الحوري في المراد يكون اسما للعرق ولا بأس أحدهما
 انه ماوها به الان اصحاب هذا القول اسما وعلى أم الاله في صبرها في العسر لكن
 احبوا كمنه مع ما على رأس أحدهما انه لمخط في الادوية التي يكمل بها) كلاء

والنوسا (سكانه) (نوعه) قال الخياط ويصدق على هذا القول أن بعض الاطباء قالوا أن كل
 الحكيم يعملوا صر (بأنهم أن نسق ونوصع على الخرجى على ماؤهام بوحدة المثل) بكسر
 الميم المارود (فجعل في ذلك السق وهو فارغ كجعل عظام الان السار لظفه وبذهب بصلابه
 الرده وسق السافع) ولا لحد في المثل في ماؤها هي بارده ما به فلا يصح (زاد الخياط) وحكي
 ابراهيم الخري عن صالح وعندها هي أجدس - لان اسمها السكيت أعجم ما واحد ما كما
 وعصر اها را كصلا عظامها حب أعجم - ما اوردها قال ابن الخوري وحكي بصلابه أو كثر
 عند الباقي ان بعض الناس عصر ما كما فما كحل لم يذهب عنه (وقال آخر يجعل الكا
 في مدرج دهنه ويصب الماء عليهم ولا يطلع فيها لم يتم بوحدة عطا حديدني) ونهاه (ن
 الهندس) (فجعل على الاله الخري) أي سال (على العطا من عمار الكا) وهذا الماء الذي
 يكحل به وقال ابن واحد ان ما الكا اذا عصر ودنى به الاعد كان من اصلح الاسماء للعرا اذا
 اكحل به وحده مؤنث اسمهم اورده الروح الباصر هو وحده (وبدفع عمار قول النوازل)
 ووصف الروح بالناسر ما على أن القوى التي في البدن هي ارواحها قال الروح الباصر
 والروح السامع والروح السام كما قاله ابن القيم (وقال) ابن واحد (أصا اذا اكحل عا الكا
 عمل من ذهب من الماء على ذلك دونه وحده في البصر كسر) ولم يذكر الماء من الدول الذي
 وهو أن المراد ما هذا الذي يصب به ماء أول مطر سقى الارض فترى به الاكمال سكا ابن
 الخوري عن أبي بكر بن عبد الباقي فيكون الاصا صا صا الكا لا اصا صا كانه مولد ابن
 القيم هذا أصعب الوجوه قال الخياط وفيما ادعا ابن الخوري ان الاضافي على اسم الاضافي
 صر وانظره في حكي عياض عن بعض أهل الطب في البدن عا الكا وهو ان كان
 آثره ما للعن الحرارة وماؤها شديدة والاضا يعمل مركبه ومن هذا حرم ابن العربي فقال
 ليصح انه مع صورته في حال في اصا في أخرى وبذلك حرم ذلك وحده صا صا حرم الخطا
 عا قال ابن الخوري فقال بن النوسا وغيرهما من الاكمال ولا يستعمل صر فالانه يودي اليه
 وقال النووي الصحيح ان الصواب أن ما هاسا للعن مطلقا فيصير ماؤها وتعمل في العن منه
 قال ودرابت أنا وعسرى في رماشا (سكان أعجمي فذهب بصر جمعه فكله به عا
 الكا عجمي وادعى وعاد الله بصره وهو الصحيح الذي لا يملك الكا لاسم في البدن صاحب
 صلاح ورواه في الحديث وكان اسمها الماء الكا اعطاء في الحديث ومن كانه فقهه الله به
 فلب الكا المذكور هو كال الذي عند العرب من عند الميم من الحصر فهو من عند العرب
 اصا فقه الخياط الذي سمى من اصحاب أبي طاهر الخسوي جمع جماعه من سوح سوح
 عا من لا يارعا من سوح سوح سوح سوح سوح سوح سوح سوح سوح سوح سوح سوح
 من ذلك من عرف من سوح سوح ادى جمعه الخدم والاعمال له كانه سوح سوح سوح سوح
 وهو ساقى قوله أولا ما ما هو قد أخرج الترمذي في جامعه به في صحيحه الى ما قد قاله ابن
 ماهر قال أحد ثلثه أن كوا وجها او سمعاه عصرته في لسانها من في فارور في كتاب
 من احاربه في حرب امين (وقال ابن القيم اعرف بصلابه الا أن ما الكا يعملوا العن مهم
 المسعى) مع الميم وكسر الميم لا يكون التحص كما هذا كلام المصنف (وان سقا

وعبرهما قال والله يرمي الاسكالاب عن هذا الاحلاف ان الكما و مرها حيا في الاصل
 سلم من المصارم ومن لها الاقارب بأمور أخرى و يحاوره أو اميراج او غير ذلك من الاسباب
 التي اراد الله تعالى فالكما في الاصل فادى لما حاد صبه من وجهها فأنهم امن الله واعا عرص
 لها المصارم والمهاور راسه حال كل ما يورثه الله فصدق بفتح من يستعمله ويدفع الله عنه
 الصرور لله والعكس بالعكس والله أعلم) فالكما وهذا الحدس من جمع صباه أو بعد
 الخدري وسار بعد أجد والباي واس ما حه واس عباس وعابسه عند اني نعم في الطب
 السوي وررا ان السبي عن صبه روجه عليكم عاء الكما الرطبه فأنهم امن الله وماوها
 من الله قال عند الملك بن محمد بن عبد الله الحدس من حوسب له في بعد وقال الحدس
 الذي حدثني به اذ احدثاني من هذا الحدس من حوسب له في بعد وقال الحدس
 فاحسب الكما في طريق في عهده فطر وطر و رب ان الله عز وجل ويرحب الوريحي اذا
 كان الحدس فطر فيه بلا مثالا ناسي اذا كان الحدس فطر فيه حواسا حيا في طب احد عشر
 ركب كان ليس به فيه بكمه وقال المسعصري قال علي بن المهيم دعاني الموكل أ برا او من
 وقال دعاء كثير من الادوية لعبي ولا يرداد الارب ذاعيل العلماء هل يعرفون حدسنا في ذلك
 قال فكتب اني احدث من حوسب له في حوسب عن عند الرجب من عهده عن
 اني حرر ان الذي صلى الله عليه وسلم قال الكما من الله وماوها في الله قال فرحب اني
 الموكل فاحسبه فقال ادع لنا وحياس ماسوره فدعوه فقال له الموكل كيف تشرح ما
 الكما قال اما تشرح ذلك احدث الكما في مرها من لها فأنهم امن الله في الصحيح ثم صهها
 وأخرج ما هانها في كميل بن عيسى الموكل فدعاه في الدعاء فكتب وحياس وقال أسعدان
 صاحبكم كان حكما يعني النبي صلى الله عليه وسلم

• (ذكر طه صلى الله عليه وسلم من العبد) •

وهي تصم) العبي (المهملة وسكون الدال المهملة وجمع في الخلق يعني المصنوع غالبا) قل
 حمت بذلك لانها تحسب عالما عند طلوع العدر وهي حوسب كوا كتب تحت السعري البيور
 و قال لها انصا العذارى وطلوعها يقع في وسط الخمر (وقيل هي فرجة يخرج من الادن والخلق
 أو) يخرج (في الحرم الذي يزل من الانثى والخلق) عناه عسرا وفي الحرم الذي من الام
 والخلق (وهو الذي يسمى وطا لها وقد ل هو آلهة) مسمها (والمراود جمعها مسمي باجمعها)
 تسميه لجمال باسم الخلق (وقيل هو وضع من من الآلهة والآلهة تسمى الآلام الآلهة التي في
 أنصى الخلق) ويجمع على لهن ولهيات مثل حسا وحسي وحسان وعلى لهوات انصاعلي
 الاصل كافي المصباح (وفي الصاري) وسلم وانى راود واس ما حه (من حوسب ام من) يقال
 اسمها آسمه (بفتح الحاء) كسر الميم وسكون الحاء وفتح الصاد المهملة بين يوين (الاسنة
 أسد حه) من مدركه من الياس بن صرا حرا راعا أسد رعه وغير ولهذه في الصاري
 وكانت من الماهرات الاولى الثلاث التي صلى الله عليه وسلم (وهي أحب عكاشه)
 بالقصد ان محض أحسن مدخل الحية تعويها (انها أم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ناسها) قال الحافظ لم أعرف اسمها (فدا علف) وفي رواه علف بفتح اللام بدون الف

وصوب الحافظ وعمر الاول وهما في النجاشي امامهم وعامة اهل البيت بالانساب وهما معي
لكن النجاشي انما مولود اعلم باهاده عناص (عليه) وفي روايه للنجاشي عنه وصوب اس
الاعرابي عنه وهو ما في سلم وقال الخطابي المحدثون يقولون عنه والصواب في أي ذهب
ومعني أعظم عنه أو رتب عنه المأثور أي ما عدسه به (من العدد) وقال النجاشي أي
عالم برفع اليها به باسمها وقال عناص في ربيع الحنفية بالاصح وأبو عبد الله رافع اليها
وكل من سار (وقال النجاشي صلى الله عليه وسلم علام) بذوق ألب بعد المم وفي روايه بالانساب اي
لا يفي (بذوق أولاد كس هذا العلق) فكسر النجاشي وصحها وفي روايه الاعرابي وهما معي
ولكن أهل اللغة اعتمد كرون الاعرابي رباحي ونسبهم مما ذكر قاله عناص أي لانه مصدر
أعظم وقال النجاشي هو الاسير لعه حتى رعم بعضهم انه لا يجوز العلق وقال اس الا يمحور
على أن العلق اسم المصدر الذي هو الاعلاق كما قالوا في العطا انه اسم المصدر الذي هو العطا
قال النجاشي والرواية في العلق بكسر العين هي وسطه النجاشي معصاهه ما رواه اس
وفي الكلام معي الاسكاري على أي في بعض هذا المذهب الا انه والمداوي السبعة
ولانه على ذلك وان كان (عليه السلام) بالمم وروا الكسبي عن النجاشي وهما باعتبار
الاصحاب والاصحاب فله المصنف (هذا العود الهندي) في اسمه على ما نأى سانه
(فان منه سبعة) جمع منها أي أدوية (بها ذاب الحطب) أي الالم العارض منه من
رباح عا طه موديه ونسب السوميه وقال الرمذي هي السبل قال النجاشي وفيه بعد المم المعروف
الاول وفي روايه للنجاشي فان منه سبعة اسفله من سبعة ادوا منها ذاب الحطب اسفله من
العدد ومثله من ذاب الحطب أي بان نصب الدواء في أحد سبب الهم وسقط اسدا كلام سان
اسفله التداوي (وبد) صلى الله عليه وسلم (الكسب) نصم الكاف وسكون السين المهملة
والما المسافر آخر وفي النجاشي الاتي بالعالم اسم السين الطاء وهما العمان (وهو اود
الهندي) قال اس العري القسط نوعان هندي وهو اود وصري وهو أبيض والهندي
اسفله ما سار وقال النجاشي العري الاسفله احد نوعي العود الهندي قال الخطابي كذا وقع
الاقتصار في الحديث من السبعة على اسم فاما أن يكون ذكر السبعة فاحصر الراوي
او احصر عنه السلام على الاسفله لوجوده ما حشد دون غيره ما ودد كرا لاطنا من منافع
الطه انه بذرا الطم والدول و في هذا الامعاء وينفع السم حتى الربع والورد ونسب
السبعة ويحرق بهو الجماع وينفع الحطب طلاء قد كروا أكثر من سبعة واحاط بعض
السراج بان السبعة علم بالوحى وما زاد عليها بالتصريح فاحصر على ما هو بالوحى لتعقبه ومن
ذكر ما يصحح الله دون غيره لانه لم يصب ما يصل ذلك قلت ويحتمل ان يكون السبعة أصول
صحة التداوي به لانه الما طلاء أو شرب أو كمد أو غطل أو مصراً وسعوط أو لود والطلا
يدخل في المراهم ويحل بالرم ويطبخ وكذلك السكند والسرب حتى ويحتمل في عمل أو ما
او غيره مما وكذا السطل والسعوط وسه ما في رطب ويطبخ في الماء وكذا الذهب والفضة
واصنع ويحب كل واحد من السبعة ما في لادوا مختلفة ولا يسميها بذلك عن أولي حواج
الانكسار (وله يدعون حطاف التبو وهو بالعين المهملة) الله وجهه ما رعد عن كرمع (والدال

الله له) قال الصراطي لا يجوز عمر (والعمر عمر الحلق) قال الصراطي والمراد به هاروع الحد
 وأصله المذموم ومن ذلك النجاسة من عذبة الصبي والبردي وحده (و) أخرج أحمد
 وصحاح السنن (و) حارسه ذلك دل دل دل دل الله له (و) لم على عاتقه
 (وعدها صبي) صعب (ل) مضرا دما قال ما هذا (الذي سمى هذا الصبي) قالوا العبد
 أو سمع في رأسه (والو) (ل) كلفه قال البردي في ذلك ولا يرحم عليه خلاف روح
 (لا لمن أولادك) أي (ل) من ما يكون سدا الصلحهم (أعما أمرا) ربما مالا فاد اتعمم
 (أصاب ولدها عذبه أو روح في رأسه فلتأخذ بها) تصم الفأ وباطنا قال البخاري وهو
 المكسب في النكاح والسورة قال يمل الكافور والماء ورميل كسب وفه فاد وهو
 سدا الله من عذبه ط قال الصراطي ومما من الصافي عن الطهر (هكذا) (هنا) من
 الهيد وهو نوعان أو وأيضا قال البخاري وهو المراد الحد بريدن أروم يداووا
 داب الحبابا سبط الصري والزب هدا ما ذكلام الصراطي وفي مرجع المصنف الصري
 ما حبل من المن ومنه ما حبل من الحزن وما يصمهم بالاسمى بالمسط المرو وكثير يلاذ
 السام خصوصا الواحد قال في ربه الأفكار وأودها الصري وحمار الأيسر الح
 الطاب الراضعونه الله ذي وهو أسود حده من عذبه الثالث وهو مل ولونه كالمط
 العنق وراحته ط وأحد ذلك كله ما كان حدها عذبه حدها كل بلذع الآسان وكل
 دوا من أول نافع (فكلا عا) أي تنكحه على حجر نالما كذا في المرفا وقال الصراطي أي يندو
 ناعما (م سعة) صم التا والعنق وضم العنق من سعة كتع ونصر وضم الناء وكسر الهاء
 من اسط (أنا) أي يصبه في الله قال الصراطي وهل سعة ردا أو مع غير سدا عن ذلك
 أهل المعرفة والتجربة ولا بد من ليعبه ادلا يقول صلى الله عليه وسلم (أما) (وأمر عاتقه
 فمسمع ذلك لاصي فدا الحد) قال في المرفا وقد سدا المرفا تولدى وألغى به أرا دوا
 أن يصمروا حلقه على طريقه السام من ذلك سكا الحد واسعه من المصنف
 صبر داولم يعاود بعد ذلك يوم الجماعة ويرأيه صداق قوله صلى الله عليه وسلم (وق
 الصلح مع سدا لها ويرها إلى مكالم أو كانوا الحنون أولادهم عمر الله بها (والا)
 كبر العنق وضمها (وهو مسمى لموه على الصدان) كما هو وهذا إن أراد هاروا الأقاليد
 له ما لقيه السام سرحا عا ولقي مرجع الصاري ليعبه العنق أي وقع
 حنكه باسمها يصمروا الدم في الصم والماء وعنه الله كاس عا إذا أصاب الصبي
 العنق به المرأة إلى حرقه طها فدا سدا أولادها في الله وط ذلك الموضع فمسمع
 دم أسود ورعا أرحبه وذلك الطعن سمي دعرا في يذرن أولادك إن يصمروا على الولد
 بأصمها فرفع ذلك الموضع ويكفه سدا الفلاو وادى الله ما كانوا سدا ذلك ولوعده
 لا ما كان ود (فهاهم صلى الله عليه) لم من ذلك واردهم إلى ما هو أضع للاطال وال
 عليهم) فانه يصل إلى العنق ويضم الإبهام من (والوط) صم السام وضم العنق
 الله لمن (ما صب في الإبهام) ما ضم السام قال في الذي هو صم الدوا في الإبهام (و)
 (مسكيل ما حلق) أي (ل) (بالسطح كونه سارا) (بأسا) (والعنق أعما) (وصري رمز

الحر بالصفاء وأمرهم بسم حار لاسما وطرا (الخارج) (من مد الخاء في عاء) و
 (واحد من ماد القدرة) أصلها الذي يوجب (دم يغلب عليه العلم وفي العسل يغلب
 الرطوبة) بالعمية (وقد يكون دمه في هذا الداء) أي المرض (بالخاصة) وإن كان حاراً
 (وأصافاً لادونه الحار قد جمع في الأمراض الحار بالعرض كثيراً) وبالذات أصافاً قد
 ذكر أن سداً في معالجته وسطاً (بالوسط) لما رآه ولم يجمع في العسل (مع السبب المعاني
 على أن لا يولم عدساً من الوجوه) لكان أمر المحر حاراً عن العواطف (منه) أي لكان
 السها مع وجود سبب معه أمر حاراً (بأنه) وقال أبو الوفاء عرض في قلبه مرض وقال
 أصبح الأطباء على أن مداوا داء الحب بالوسط طر حاراً العرض حراره حال المار يرى وقد
 كذا نوعاً من بلواً عليه وذكر كماله من أن الوسط مع وجع الصدر وذكر من
 دما الأطباء أنه سبب في جذب الخلط من باطن البدن إلى ظاهر وهذا سبب ما رآه العرض
 المحدث في المار يرى أطال النص في ذكر ما في الوسط إلى بيان علم الأطباء في كنههم
 قال فابصر في هذه المسامع التي ذكرها الأطباء لم يأت مدوح سرعاً وطناً
 (دكر قطبته صلى الله عليه وسلم) لهذا اسطواناً إلى العلم

في الصفة) والبرمدي والنسائي كلهم في الطب (من حديث) سعد بن أبي عرويه
 عن (أبي أوكيل) عن علي بن داود وقال ابن داود أصم الذي دفعه لها وأودعه - مره الناسي
 سون وسم المصري معه في رحال الجمع وأوسط البانعي ما بينه وبين عمان ووسط
 قملها (من أبي سعيد) عن مائل (الحذري) العناني ابن العناني (ابن حلال) إلى
 صلى الله عليه وسلم وقال ابن أبي (قال الحافظ لم أجد على اسم واحد منهم ما (يسمى قطبته)
 أي وجع قطبته من أسهال حصل له في (في رواية) للشخص أصم حديث فساد
 من أبي الموكيل عن أبي (في حال ابن أبي (اسمطلق) مع الهوديه واللام (قطبته)
 بالرفع ووسطه في العسل من أسهال معول أي نوار أسهال قطبته فانه المصنف وكذا حال الرطبي
 في المنههم هو أصم الأما من الله معول وهو الرواية العنيفة فيكون أصم أسهال قطبته
 بالسبب رآه لا لطلب حال الحافظ اسطواناً مع المعاني ويكون الطاء منه وكسر اللام
 بعد هاء أي كسر ووح ما من أسهال وسلم طريق من أبي عرويه وقد عرّب
 قطبته معوله في مكسور ووجد أي فسده مع لاء لأن الهمزة وسبب ذلك معوله بدل
 العين ورواه (في حال أسهال) صراً ومجراً والاسماء في أسهال العسل واللام
 عهده والمراد عسل النحل لكونه المدهود وعندهم فانه الحافظ أي في أسماء الذي هو الأسار
 إلى هو وفي النسخ لاء ذلك اسم أسهال الأسار إلى حبيبه عنده لانه حديد لانه سداً
 النحل إلا أن يراد العسل ويراد بالقطبته مائة أن القدرة (في حال) العسل ولم يجمع في أبي إلى
 صلى الله عليه وسلم (في حال أبي سببه) العسل (في قوله إلا أنه ملاحظاً) هذا السبب في النسخ
 حذو مسهات (في حال) (في حال صدق الله) في قوله فمعه ما لا بأس (وكذب) (خطأ) (نسخ)
 (أحد) حيث لم يصلح لقبول السها لكثر المواد النافذة التي فيه ولذا أمره معاد سرب
 أسهال لانه مراعاة ما كرر ذلك في كافي الرواية الأخرى أنه سهاً (أما) (والماله) (فان

ما ساه المصنف له برواه من انه ان المتوكل الى ذكرها معروفي برواه اسطوان عليه
 فيها احصاء هذا الصنف امارواه مع عدد ان عرويه عن ابي المتوكل الى حدس ادهي
 مامه ولطفاها فقال ان ابي سكي يطه فقال اسمه عسلام الى الرجل النامه فقال انه
 عسلام انا النامه فقال اسمه عسلام ما فقال فعلى لم يعرف فقال صدق الله وكذب بن
 احدل فمما مر اعيان ان قوله صدق الله اعما كان بعد ان سا ملاك مراب (ويرواه مسلم
 فقال له ملاك مراب) ان اسمه فلم يرد الا اسطلا (مما الرافعه فقال اسمه عسلام فقال
 س س فلم يرد الا اسسطلا) فلهذا الماده وكونه اقل ن ك (فقال صدق الله) وكذب
 بن اسك (ويرواه احمد بن) سجه (بريد بن هرون) السبي مولا لهم الواسطي باسمه
 (فقال في الرا) ماسه عسلام قال اطه قال مسمما فمما (سج الرا) زانها مرويور مرأوهي
 له اهل الخمار وعبرهم بملها فكسر الرا نور بن كافي العم (فقال رسول الله صلى الله عليه
 ولم صدق الله وكذب بن اسك) في ماس الرا واسم انه قال فلهذا بعد الرابعه قال الخمار
 والاربع انه قاله هذا السته ورواه ماسا فعما الله سبحانه (قال الخطابي وغيره اهل
 الخمار نظفون الكذب) فاذي هو الاحصاء بحلاف الواقع عدا اوسهوا او حلال لكن لا ام
 ومما اعما حوى لعبد (في موضع الخطا) الذي هو حلاف الصواب فولا او فلهذا (فقال كذب
 بعد اي رل لم يدره حقه ما قبل له) بل أدرك الحكيم على خلاف ما الى اليه وليس هو
 الكذب ادلا اساره حلاف الواقع فهو دليل على اطلاق الكذب في موضع الحما
 رادعاس وكذا ولون كذب نصره اذا لم يدر ما رأى قاله الساعر

كذلك عمل ام رأ ب واسط * على الظلام في الزمان والا

(وهي كذب بن اسك اي لم يصلح لصول السماء في ذلك) قال يعصوم فلهذا الكذب قد
 طلق على علم الطاعه في غير الخمر في المصانع هو على بدل الاسعار السعه وفعه اساره
 الى معنى مع هذا الدوا (وقال الامام حرالدين الرازي لعنه الله صلى الله عليه وسلم علم سور
 الوحي) كما لم مل بالوحي لانه يسأعه او اسرى في صدور بل في جميع مذهب يظهر بها ن
 الى الطيعه والامر او الحماه ما مصر العمار عن يمانه (أن ذلك اهل من مظهره ١٤
 ذلك لما لم يظهره في الحال مع كونه عليه الصلاه والسلام كان عالما بأنه مظهر معه بعد
 ذلك كان حار ما عرى الكذب) حسب طاهر الحال والا فادا كان العرض عليه بالوحي انه
 لا يصلح الا ان وادا كروصل يكون المرصو فعلى مكر والسبي وهو موقوف (وليد اطلق
 عليه هذا القبط) اي كذب (وقد اعرض بعض المحدث) هذا المحدث (العمل مسهل)
 نصم مكر من اسهل اي طلق للطن (فكذب بوصف من وقع به الا هال) مع انه ربه
 وقد يودي الى هلاكه (وأحب بأن ذلك حول ن فلهذا) لانه اطلق في عمل ا عسك (بل هو
 كونه تعالى ل كذبوا بما لم يحيطوا به) وجه المسه ان هو لا يدر والى ان كان مع العمل
 في الاسهال كما ان المسركن يادر والى انكار كونه ا وآر من لامن عبد الله لعدم وصوايم
 اني هم انه وما راده (فذا) والاطا على ان المرض الواحد يحتلف علاجه باختلاف
 السن ان مامه ليس علاج السح كعلاج الصبي (والعاد) اي ما عساه فعله من مسي

ما مباركا (احسنه اس الى سام في المعسر سند حسن) ن على موهوما عليه (وروي
 عنه) اي عن علي (رضي الله تعالى عنه) انه قال اذا اراد احدكم السما فليكتب آية من كتاب
 الله (اي آية كتاب في صحفه ولعلها تعالها السما وليأخذ من امرأته درهم) من هذاها
 كما في الرواية لها في المطالب على المفسد (عن طيب من سما) فان حلاص ذلك لم يمد
 (فاسره عسلا للمسر به فانه شفا فان الحافظ اس كبره في ذكر) اي امر على (اي) انه
 سما (من ورو) اذعه الاول (قال الله تعالى ويرى ان القرآن ما هو سوا وقال وروينا
 من الاما ما مباركا) كبر المركب وهذا الوجه الثاني (وقال فان طيب ليكم عن في منه سما)
 غير محمول عن الاما اي ان طابا مسهر عن في الصدق ووجهه ليكم (فكلوا سما)
 طسا (مرا) محمود العاصه لاسرود وهذا الوجه الثالث (وقال في الاما) لاسرود
 وهذا اذاع الوجه ومعه في العمل وقول محاذلا رآن صحف في منه لكن ليس هو الطاهر
 من اي الآيه لاسما اعلم ان كراا سل ولم يافع محاذ على قوله هدام قبل المراد بالآيه
 المخصوص أي سما ن بعض الادوا ولعن الناس قال القرطبي لاشعا بكر في سما
 النبوت فلا يتم وحفظها بعض أهل الصدق على العموم فكانوا يستعملون في كل الامر اص
 الصدق القرآن وكان اس عر لاسمكي فرجه ولا سم الا جعل عليه الفسل عمل في ذلك ال
 الدس الله تعالى بقوله سما الناس ومن عوف من مالك الاسمعي الصافي فقال اتتوى
 سما فان الله تعالى ول وروا من السما ما مباركا م قال اموي وسئل ووالا آيه سم قال
 اسوي رب و الامم صر ما يكمل خط ذلك سم بعض وسره و في وعن أي و صر صم
 وراي انه كان يكمل العمل وسداوى به وهذا عمل عظم القرآن وأصله صدق الله والله أعلم
 قال اس نطال يؤخذ ن قوله صدق الله وكذب نطن احد لسان الالفاظ لا يحتمل على طاهرها ادلو
 كان كذلك لرا العال ن اول سر به فليالم بوا الانعداا سكر اوردل على ان الالفاظ سمه وراي
 ماها قال الحافظ ولا يفي بكتاب هذا الامراع هم يؤخذ منه ان الذي يحتمل الله فيه السما
 هذا تصاب لم المده الى قدر الله تعالى في الدا اي المرص

• (ذكر طه صلى الله عليه وسلم من منس الطسعه) •

وهي المراح المركب من الاحلاط والاصافه لاصه (بما سمه) اي المنس اي تسهيله
 (وتسليه) لتبادون الاسهال فاعطى معارلا مسهر وعذل عن وصف الطسعه بالمسه
 لان الذي سمه سم اعلاه وتسليه الا مسهها الذي هو المراح سم الطم الدوا الدافع قد ذكر
 المنس من السرم مع الادرا على السبي او اذنا لطلب ما سعل دفع المضر • (روي الترمذي
 واس ما حه في منه) واحد والحاكم (من حدسهما سم عس) هو ملقم مصر (قال
 قال) ل (رسول الله صلى الله عليه وسلم عمادا) اي باي وا (كاتب سمس) اي فطلس
 سم فطلس اي اسراج مامه (قال السرم) قسم الس الممه والراي ما واحد ما كيه
 وآسره سم وود سم اوله (قال سارحار) اي سدر وطراره فالباني ما كيه اعطى ويحتمل
 ان الباني سم وسدالرا اساع طارحه ملتن كما في البهانه قال سارحار و قال سارحار عساه
 سمه على الا اعاصها (سم قال اسسمب بالسمي) سمع الس والون واله صر وودد

بشجاري اقصاه لما في وهو دوا سرهما وبالعالمه) اي العسا داي له سره (فرب
 ن الاله ذال حاراس في الدرجه الاولى سهل الصغرا والودا) وادالنا وس والنام
 ورا دسره والهم فهو موافق للاسلام الاربعه بعضها بالفتح وبعضها بالضم على رسم
 الاطام (و هو حرم القلب وهذا فصله سره و خاصه الفع و الوسا و
 السوداوي) اي الما في من عا حلط السودا (قال الرازي والبيروني والسا هرج)
 السبي منه و حرم بالعاصيه الى القول و : اهل حمر ساراح (بشلال الاحلام
 الحمره و معاد من الحرف) معني حلط عظم حذب حذب الخلد و بحاطه العالم الخ
 للدم كونه سور و دما حصل معه هال الكبره (والحكه) تكسر الحاء كونه
 بالسدوق كس الطب هي حلط رعي حذب حذب الخلد ولا حذب منه بدهل سي كاحاله
 وهو ربع الزوال (والسره من كل واحد منهما و ارفع دواهم الى سبعة دواهم)
 بالمداف الامرجه ولا يراد على سبعة (واما بال و بدهل هو الفصل الحول و ل حور و بدهل
 السبي صرح حطوط اسودا على السبي) فلك الحطوط هي الس و (وبدهل حذب سبعة
 الكمبون ولس به) اي و اس هو الكمبون (وبدهل هو الكمبون الكرماني) تكسر الكاف
 عند الاكبر و جمع اس السبا على فدها و كونه الرا فدها (وبدهل به الرا فدها و بدهل
 به السب) هو منه المعروف (وبدهل به الهـ ل الذي يكون في رفا السبي) تكسر الراي
 السبا الذي يحمله (قال بعض الاطام و هذا) اول الاحمر (احمر بالهـ و ارب
 الى الصواب) في تفسير قوله عليهم بالسبي والسوب (اي حلط السبي) حال كونه
 (مدقوف بالهـ ل) معان حطاط (الحطاطهـ لـ م ي و كونه اصلح من اسمه عماله) اي
 السبي (معرد الما في الفصل والهي في اصلاح السبي واعامه على الاسهل) لان رطوبتهما
 يعاوم السبي الذي في السبي فله

(ذكر طه صلى الله عليه وسلم لله و دوه و الذي اصابه دواده)

اي داه (عمره و هو يسكنه كالطوب روي ابو داود) من طريق شجاهد (من سبعة)
 اس ابي و خاص احدها مر (قال مرص مرصا فاني و بدهل الله صلى الله عليه وسلم
 دعوى) روي (فوضع يده على ربي) بسه يدي (حي و حذب بردها على فوادي)
 فلي (قال المدركل موقوف) اي يسكني فوا دله (قال الحوبس كاذ) بهج الا كاذ
 واللام اس حروا في طب العرب د كره في الاصابه في الهـ م الاول و قال روي اس ا ص
 لما سلم اهل الطام بكلامهم و منهم في العسا داي برلوا الى النبي صلى الله عليه وسلم طاعه هم
 و قال اولئك معا الله و كان من بكلامهم هم الحوبس كاذ قال عمر و كان معهم الارز
 موني الحوث م د ك حذب اي داود هذا م قال و قال اس اي سام لا يصح اسلامه وهذا
 الحذب مبدل على جوار الاسـ ماهه باهل الذمه في الطب و حذب و رواه في امانى
 الحما لي و في ا صـ فـ العسكري و طريق سر لـ عن عسـد الما لـ عن عمر عن الحوبس كاذ
 و كان اطب العرب و كان يعلـ في مـ اهـ فـ لـ في ذلك و قال السبي سهل الروح و لي
 السوب و يشرح اذا الذي قال العسكري المضا بالضاف و ا و الموضع الذي لا يسه

المن روية بعد ما مكور اي سير وروى الخبر في عروب الحديث وروى
 الملك حبيب في كتاب الطب السوي ان عمر قال الحرب من كاد ما الدوا قال الاردم نصي
 الجسه وروى ايها الحضر اجمع الناس اليه فقالوا او صفاه بال لا تقروا الا سانه
 ولا تأكلوا الداء كفه الا نصحه ولا تعالجوا احدكم ما جعل الله الداء عليكم بالنوره
 في كل يوم فامدحهم بالعلم ومن يعلى فلم يعد ومن يعلى فلم يعد ومن يعلى فلم يعد
 يعمن احصا (من يعلى فلم يعد ومن يعلى فلم يعد ومن يعلى فلم يعد) (من يعلى فلم يعد)
 اي البر المسمى بذلك (فلا صا) هج القاموس كون اللام وقع التثنيه والحم والهم وروى
 الهم وروى المور اي ذلك من وروى في وجهه وهو عروى من لم يدق حتى قسم كما
 في الباء روى في وجهه فلهي اي منعه في الماء (سواه) لصرح منه ولكي يات من
 مخالف للبناء (م لئلا من العواد) وفي روايه ان منعه من منعه بعد عاد التي هي
 اقله وسلم فقال اني لا رجوان في الله سم قال العرب من كاد عالج من عدا له وقد كر
 الحديث فكان من عدا له اي الخرف حاه الى التي حتى الله عاه وسلم اوله من عروى
 فقال عالج الى آخره لا حلف من حمله الله على الله عليه وسلم وصف الدوا واعا امر الحرب
 نصحه وروى كنهه (وهذا الحديث من الخطا) ام الذي اراد به الخاص كاهل المدينه
 ومن حاورهم والبرلاء في المدينه (لكونه عدا له) (كأنه ليعرفهم) كان الخلفاء
 العام موجود من دوا فانه رجل مطب سم وصفه الدوا في عدا له حتى كاهه قبل هذا
 دوا لكل من دوا مع ان المراد من دوا خاص كالذي والا فلهي في الحديث - طب عام اليه لاه
 اعماوصه لخص من دوا في مرضه (والدود) مع الدوا وروى (ما) اي الدوا الذي
 (سما الانسان من احدا في العلم) اي نص من احدا في علم المرص وروى اللام اليه
 كافي الفع وعبر راد في المهم او انحل من الماصح (وفي الترحاصه عيه لاه الدوا
 سماع المدينه ولا سما العرو) نوع من احوال المدينه قال العرا رايه مع عروه التي هي
 عليه وسلم في الكرويه (وي كرويه اسمها خاصه اخرى بدوله بالوحي) لا يعبر ادلا من
 له في ذلك (وي اخصيص) المصاري في الاطعمه والطب ومسلم في الاطعمه واودا ودي
 الطب والساق في الوليه كلهم من حديث عام من بعد عن اي من عدا في قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من يصح) هو من يصح ورواه محمد بن محمد بن محمد
 اي كل من احصل ان ما كل ساو اصل الصوح والاصطلاح ساو اصل السران صحام
 اسعمل في الاكل لان حرف التي عدا روي غيره الاكل وادي رواه في نص كل يوم
 (سج) عروسه بالوحيد وروا اودر (عرا عرو) وروا حور وروا في عدا
 ياب اوصه وروا الا كثر صبح دونا وعرا في السور وهو بالنصب عطف سان اوصه
 وروى عرا عرو ما عرا عرا في المدينه اماده العام الخاص (من عرا عاله) اي الذي الي
 في المدينه العاليه المدينه وهي عدا (لم يصح) نصم الصاد المجهه وسد الرا في الصبر
 وروا نصم مكسر الصاد ويكون الرا من صار نصم عدا انا نصم (ذلك اليوم من)
 سلب السر (ولا نصم) وفي روايه مقدم مصر على سم وفي اخرى لم يصم سم ولا نصم دونا

الروح الى النسل قال المصنف ومعه روحه ان السر الذي في كل الصور من دفع سر الراسم
والنصر رفع اداء حل النسل قال الحافظ ولم يبق في من الطرق على حكمه ن ساول ذلك
ول الدليل هل يكون كمن ساولة اول الم ارجى مدفع عنه سر الراسم والنصر الى المصاح قال
والذي يظهر - هو صفة ذلك الساول اول الم ارجى لانه حينئذ يكون العاقل ان ساولة على الركن
فيصعد الى ان يلقى به من ساولة اول النسل على الركن كالصام قال لم يدره شخص الحافظ
النصاري وقع في حديث الباب رواه فليح عن عامر بن سعد قال واظنه قال وان اكلها
من عسى لم ينصر في حتى تصح رواه احمد بن مسعود بن وقع عند الطبراني في الاوسط من
حديث ابى طوالة عن ابي عن عاصه مر دوعاس اكل سبع عراب من مهر المدسه في يوم
الحدوب وهو ن اكلها لئلا ينصر اسم في يومه ن عرابا من مد في بعض طرق حديث
سعد بن مسعود ن اكلها وفي حديث من عاصه مر دوعاس في عرو العاليه بها وام ارباب اول
النكر ورواه احمد بن حنبل في عرو العاليه اول النكر على ركن النصارى بها من كل مصر اسم
وفي ابى داود عن ساروان بن سبه والنسائي عن سارمر دوعاس النصارى بها من
السم اى وذلك بترك دعويه صلى الله عليه وسلم لئلا المدسه لا تحاصره في اليوم هل ذلك خاص
بسمه صلى الله عليه وسلم او عام قولان رجع بعضهم الاول وقال الحافظي وصف عاصه ذلك بعد
صلى الله عليه وسلم رد قول من قال ان ذلك خاص بسمه من حربه وصح به عرفه اصرار والا
هو مخصوص بزمانه واما التخصيص بالسبع وال النوى لانه ل هذا كاعداد الالهات
وصات الركا وقال الصراطى السقا بالنحو من باب الخواص التي لا يدركها علم طس قال
ون اعمنا من كتاب لذلك ان السهم اعانت لافراط ردها فاد اوم على التصح بالنحو
فحكمت به الخمراد واعانها الخمراد اا ربه يعاوم ذلك برود السم مالم يستصكم النكر هذا
يلزم منه رفع خصوصه هو الذي به خصوصه النحر طلع ل خصوصه المعروف في
الادويه الخارقه ما هو اول من المرقه من السم لانها لا تلهو ن اطلع الله عليه اسمى
وانما فان سلم لك في السم لم يبق في النحر قال الصراطى وقد سا ذلك في مواطن كثير كونه
صلى الله عليه وسلم في حربه صورا على من يسبح قرب ودوله عمل الا ما من ولوع الكلب سعا
وما هذا القدر في غير الطلب كونه تعالى مع مراتب من وسبح عباد وسبح
وحدس سبع كسى يوم وكذا السبعون والسبعين بها من هذا العدد حتى التداوى
وذلك لخاصه لانها الا الله ومن اطلعه عليها وما في غيره فانعرف بصح هذا العدد للنكر
لا لاراد عدد دونه ولا حصر قال المصنف وقول اس الم ادا ادم اكل النحره على الركن
تصحب ماد الدود ونصحه او بصله ما سار الى ان المراد نوع خاص من السم اكن سماه
الحدوب بعض النعمه لانه ذكر في ساق النوى ويبي القول في النحر ما نصرت الى ان ذلك من
سر دعاه صلى الله عليه وسلم لئلا المدسه وليكونه عرسه يده السر به او

(ذكر طه على الله صلى الله عليه وسلم لئلا داب الحب)

في النصارى) وسلم (مر دوعاس) عن ام قيس بن محسن قال بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول (عليكم هذا العوداه دى) اى اسمعوا (فان فيه سعة اسمه) اى

ادويه جمع ما يكدوا وادويه جمع الجمع اساق (م اذان الحب) وادويه من
 القدر فاحترس به ود كرتي اما الامم المرحودان حمدون عرهما او هو احتراس
 الراوي كاي (وفي الترمذي) والمحاكم وجمعه (من حديث ردي رقم قال قال الله
 عليه وسلم من اورد من داب الحب العسل) نعم العلف وفي لبعه بالصبغة او يدل العلف
 (البحري) قال الجاردي الصبغة صان بحري وهندي والبحري هو الصبغة الايض وهو
 من بلاد المغرب وهو اصل في الهندى والى حرازه وقل هما حازان اثنان في الهندية
 الثالثة والهندى اسدير او صمغ الفوطى فان البحري الايض احسن من العود الهندي
 كسب وى به من بلاد العرب والعرب من هذه الهندى الان في المغرب العرب من بلاد الهند
 ايسى وبه يعلم انه لا تسمى بهذا المذهب وبين دولة في المذهب السابق ريد الكسب وهو
 العود الهندي ودولة في حديث حار المارادما هذا المذهب الهندي لان المراد به احدثوني
 الهندي وهو الايض البحري كاي في هذا المذهب لكن في شرح المصنف في البحري على من
 ان اسمه ما علف من المغرب (والرب) المصنف ان يدق باعما ويخلط به ويذيق به
 ارطس به باع في محال لما به وقال علفا الماطع مع السدود عر ذلك قال به من اعلاه
 على المريض والطيب ان يعسل على ان انه تزلزله والذوا وان المرض ليس بالجلطة وان
 كان معه وان الصفا ليس بالذوا وما كان عمله وانما الارض سادس الله والبر رحمة حتى
 لا يكون كرا اياه ومسا بالوا كالجم اذا قال مطرا كذا ومن سدد المصنف في
 الاسيا ولم يمد بحرهما صاعا لم بها بل ن ساعها (واعلم ان داب الطيب ودم سار
 يعرض في القيا المسطى) اى الداحلى (لا يصح) اى في ما يصح جعل كالطاب والمراود
 الاعضا الزينة كالطاب والكيد وكوجها (وقد يطلق على ما تعرض في وراحي الطيب من
 راح تقلطه من الوما فان) مكسر الصاد ويصحف الناح جمع صناع والى العاموس
 كتاب الخلد الاسفل بح المخذ الذى على العرا ومان الحاذير النيران اوساه المطر
 كاه (والعسل) جمع محله هم الماشية والجمه كل صمغ معها لم علف (التي في الهند
 والاصراع فحده وعا فالاول) الذى هو ودم حار الى آخر (هو داب الحب المسقى
 الذى يكلمه الاطبا ويحدث منه حمة امر من الحى والسعال والبخير وصمغ القيس
 والسمن الناري) اى عرولة العروق بحر كسدة الاعلى واما لحر كسبة بحر كذا
 (وهذا داب الحب اصارح الحاضر) مصمى المبادى ان يقول وقد تطلق داب الطيب
 على رجع الحاضر (وهو من الامراض الخوفه لانه يحدث من القلب والكبد) يعقل بيني
 على التفسير الاول الذى هو المعنى لهاب الطيب (وهو من الامراض) ولذا قال في
 انه علف ولم يمد له في مرضه طابهم ثم انه داب الحب ما كان الله له لاطها على اى ما كان
 انه مر بها لان ساعها على رجه في وراعه على (والمراد داب الحب حما الباني) المذكون
 بقوله وقد يطلق على ما عرض الخ (لان الصبغة وهو الالهى دابى الى راج
 العلفه وقد حكى الامام ابن القيم عن المصنف) من صلاه الاطباء (انه بال العود وراى
 فايض محسن) نعم مسكون وكسر اى باع (المنش) من الاسم الى وهو محسن بان له اضر

وسوله والنص في
 بعض النسخ ونحو
 ولعبره

(ورد في الاصل الناطق وورد الریح وسمع السيد و هـ فعل الریح و هـ) أي رماها
(بائع من داء الحب جند لئلا يسمع قال ويجوز أن يسمع من داء الحب الحسنة انصافا
كان باسمه من ثمار اعمه ولا يسمي في وقت انحطاط الله) أي مصابها قال لا يرى
اعبر من بعض المله على هذا الحديث وقال لا يسمع من داء الحب لئلا يراه
والله لا يرى به خطر وهذا اطلعت كقصة فيها الاطباء ان داء الحب الحاد من النام
علاها باليسر طود كرا من سائر غير أن سره يسمع في وجع الصدر وقال حاله من يسمع
من وجع الكبد والحمى وقال من السدما انه قد لا يمان عصو وحلب حلقا من
ماطق الحسد الى طاهره وسم داومته اسر سوا وهذا كله في كذب هؤلاء المله ودرهاني
الاطباء على انه يدر البول والعامات وسمع من السعوم وحقوله و الجماع وسمع من اللود
ووصف الا ربع في الامعاء اسر يسمع من الكبد اذا طلى به وسمع من صعب الكبد
والله لا يراه وسمه ما في رشي الورد والربع و ان اخص لطوحا العرب ومن اللود الكامل
والفانج والاسرعا فان يرى هذه المنافع التي ذكرها الاطباء فصار يمدحها وسمها في
طبعه او يمدحها

(متلوهم) يوم الاربع رابع كسما واما قال الحافظ لم يحتجبوا ولا بالبحارى لسان
 المتكلم رابعه صلى الله عليه وسلم وقد كرمه بالمراد وكذا المسلم لكن عندى رواه هم مثواه على
 الرعاه متلوهم يصعد الجمع فصول اربال الصدوقه فتلى معهم مع راي المصاح المتشبه
 واقتصر بعض الروا انه يركعونهم هذه مروجهل ان بعض الروا انه يركعونهم فقيروا
 في الاما يصعد الجمع وهذا ارجح لان اصحاب المعاري لم يركعوا معهم امهم قتلوا عبره سار
 رابعه صلى الله عليه وسلم وقد جمع اى رواه فصولا احد الراعبه رواه الا حرقه شرح معال
 قد قتلوا صاسى ودهوا بالابل ولم اوس على اسم الا حرامسى (واسادوا الابل) ساعوها
 في السوق وهو السر العصف (وساروا الله ورسوله) اى فعلوا اهل الخارب (هذه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يا اباهم) بالذى رواه هم عيسى بن فارس اميرهم كرس سار على النصيب
 وهم الكتاب وسكون الرا وراى سقوطه ومنه العصف من رطله في المعاري (لما جسدوا)
 ولقهارى هذا المعاري اول المارص على آتاهم فلما رجع التمارى هم (نطع) شقته
 الطا (ايدهم وارسلهم) رادنا ترمذى والاصفا على و خلافه ورواه الحافظ قول الفادى
 نطع يدى كل واحد ورجله (وبل اعصم) جمع المهملة والميم ولم يجمعوا اى ما اختلفوا
 بجاء قال الحافظ لم يصلب روايات البخارى في ايه مرارا وحده الم وقى رواه بل ولم يالام
 قال الحافظى السبل في المعنى باى سى كان وبالرا له فيه وعجز بهما معارف وقد تكون من
 الممار يريدهم يكلوا بالاصل هذا حسب تلويح التصريح بالمراد عند البخارى في الملهاد وروى
 الحار روايته ثم امرهم بما وجب ثم كلهم ما اقبلوا مع ما تقدم ورواه المعاصروا باللام
 لانه في المعنى باى سى كان اسمى (والعاهم في العشر حتى ماتوا) وكانوا قطعوا يدى الرافى
 ورجله وعزروا السيول في لسانه وعنده حتى مات كما عند ابن عسكروا فاعل بهم قصاصها
 كما اشار اليه ابن عسكروا اما هل صلى الله عليه وسلم اعصم لاسم معاول اعنى الرعا قدوا قبل
 وقال الله سبحانه واسادوا اهل في جميع ذلك الى السى صلى الله عليه وسلم فماروا المراد امرهم
 صرح به في روايات اخر (روا السجنان) والمطالع في روادى رواه قال سلام فليكن ذلك
 الطاح قال ابن حدى بأسد فعبه عافه الى صلى الله عليه وسلم فليكن هذا الملهاد يبيع
 الحسن البصرى فقال ورواه لم يعبه هذا ولا عافى في رواه ما سعى الطاح حتى ظاه على
 المعرفه قال هذا ليس قد كرا طيب وقال طلع الى صلى الله عليه وسلم الايدى بالارسل لم يعب
 الاعنى في معصيه ايه املاهل لم يعبه في معصاهه (واما ان الاسما مرعى يادى)
 اى معصيه ما تسمى بالحد كما قال (منه ما عذريه يادى يعلل الاعصا يبرو) اى يربط بها
 اما الاعصا الظاهر كاهها) مار معصيه مملات بسبب الماد (وكما الموضح ايجال يعبه)
 النواصى الى يعبه العدا والاحلاط واقسامه بلاه لى وهو اضعها) من جهة مده
 في اللدن (وهو الذى روى) وقد مضى علم جميع اللدن عافه طعمه هسلى) اى يفسر (جمع
 الدم في الاعصا) الذى (بى) راي وراف (وهو الذى يجمع معه في المعان الاربع مرقه
 ما يربده يجمع اياها عند الحركة صحيحه) اى يعبه وامطرات (كلما يربى) والمراد
 امر الحصى وهو الموب الذرم ليعبره البالى عن التبريد لا تعصم الا بها ليعبره بالمله

والسوء في كمال العاروس (وهو ارتداء الزاوية عند احتضار الأطباء) من حسنة سردوا به
وعلاسه (وطبق في وهو الذي يسمع معه الطل بماء دق فيه اذ اصر من عليه سمع له صوتا
كصوت الطل) وهو اسمها (وأيضا اسمهم عليه السلام واليهم سرى ذلك) التي
والاؤل (لا يلبس الا ما حمله ولا يلبسوا وادوا واطمأ وسموا للشداد) ولي سمع اذ
(كانوا كثيرا عليها السمع) بالكسر مع معروف (والمعصوم) يقول من ساء السادة خالي
بالعاموس وهو صمان اي ود كرا افع منه اطرافه وهو مر حذا وبذلك المذهب الساجن
ولا يصح الا بمراد حله بطرد الهوا ومسررت معصمه ما باع له من العسر والبول واللمث
واخرى النساء ويط السمر وحمل الذوق (والنافوخ) وهو مروه كبر السمع
(والاشقان) بالمعنى الاول (والنافوخ) كمال اما ومن فاعطى امر ادف (والادس) بكسر الهمزة
والطاء ساء معروف دكي الرخ واداسنا من (وهو ذلك من الادوية النافعة للاسما
حسرتا اذا اسهل صوابه الى صرح بها من الصبر مع قول الفصل وهو سار كما تخرج
من الجوانب) اي وقت سر وجهه من ان يرد (فان ذلك) اي سم قول الفصل الى التي (عما
يريد في ماله التي وسما مع الهول والاطلاقه الطل) فصرح ان الذي في (وهو ما عطا
المعدة) مسما باللس قسما للتي وباسناد كره عيب الاسما لانه قد يكون سفاها فيهما
اذا ترى ادمه السادة المعده المعده (فد كرا من الخياص الى المدخل ان بعض الناس من
معده يرى السج الخالي او علة عبد الله من في العري (المرحلي) الامام المعده الواعظ
المصر احد الاعلام في الهمة والتوفيق قدم عرو وعطاها واسم في البلاد وامين وادى
العلماء يسكنهم في يوم واما في علمه اطلبه فصل سوس من سبع وسعفي وسقته كافي
القولح (التي على الله عليه وسلم) في المنام (وهو سر من الدواء وهو ان كل يوم على
الرق في وريد درهم من الورد المرقى فيكون ملبوا بالهط كافي) الصبح والصم وعمل السبع
فيها علة روي ايض من باع للمعدة والمعدة فانه العاموس في المصالح تصم المم وتصف
الكاف والعصر اكثر من المدوق ان ماله اسدد عسر وعصف فموسكي اس الاساري
فمع المم والقده من والمم وسكي اس الطوالي ذلك لكه فالد العصر وكذا حال الساراي
ليكنه قال يصتكي بالماء والمم ايضا وهي رؤس معمره (معدها وبمحل فها مع ح - ان
من السوء من مع السج السج السجدا على الامم (عمل ذلك سبعه ايام فمعه يري) يركه
المعطي (ومن من بعض الناس يورد المعده في السج المرحلي ايضا الى صلى الله عليه وسلم
وهو سر من الدواء وقته ووصف عمل لمحل ودرهمان سويرو ماها آتسوف ووصف
اوقته من السبع) ربه سويرو وهدد او كعروهم العوهرى من معروف اتعج دوا القواء
معده لورقه في معده على لسه الكلب والسبعه المعرب واسمها في الخياص مع الحسل
وسال دماغ ايضا كالي العاموس (الاحمر من المرسل درهم من الدواصف درهم
ومن من قسم الامم مع قليل من الحل وفضل ذلك على المار فاسمعه يري - ومن من آثر
اسلخ الرخ يرى السج المرحلي التي صلى الله عليه وسلم وهو سر من الدوا سويرو) الممر
فد في الدوا (ماله درهم من سويرو درهم ونصف) صر أيضا عطف على سويرو

(الشيخ) المرحوم (الشيخ) صلى الله عليه وسلم في اليوم ما سارني هذا الدوا حر مل وزججل وحرما
رجون طيب وسدل من كل واحد درهم وصف وسويد درهمين من الخسج وتطبخ ويعد
بمسح الخجل واحدان اوقية او عشرين علة فلفل ابيض ويكون عمل الخجل عالما عليه فعله
مري ابي (كلام المدخل) (وهذا) كله (وان كان ما مضى من سنة التبرع مع ارشاد الشيخ
المرحوم لذلك) ولا بأس بالعمل به صدق الله

• (ذكر طبه صلى الله عليه وسلم من داء عرق النسا وهو عرق النسا والمهمل) •

والعسر (المرض الخليل العرق) اي عرق الصعد (والاصناف منه راب اصنافه التي الى
عمله) المباشرة منه ان يورث من اصنافه الخليل الى الخليل وهو في العاموس ان الساسم
العرق منه لا لمرض اذ قال الساعري من الورق الى الكعب وسمى سوان وتسان قال
الراح لا تقبل عرق النسا لان الساسم الى اصنافه في شوق اذا اصابه من
اصنافه المسمى الى الائمة (عمل وسمى بذلك لان الله يسمي ما سوا) وهو من الساسم وقيل من
النيس بالاحمر لانه يطول وباسم ررو (وهذا العرق يمد من معصل الورق وينتهي الى آخر
اليوم ويرا الكعب • بن اس) من مال (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دوا عرق
النسالة سات) صغ الهمز وامكان اللام محققا قال ابن السكيت وجماعه ولا يكسر الهمز
ولا يزال اليه بالمد يد والجمع الخليل صدد وحداث والنسالة اذ ان يمدف النسا على غير
فليس وباسم اي اتي على الله اس • (اعرابية) التا في ما لا يوجد مصدق بالذكر والاشي
انكن في رواه بالنسبة كمن ليس بالطم ولا بالصعروف اسرى كسر استوفى في رواه سا
على اليه كرايود الذي ليس بكثرة ولا صفة لان المطاوع فعل على الله • (ذات ثم ثلثه
أمر) • (تبادر) • (تم يترك على الرق في كل يوم حرا رواه ابن ماسه وهذا الدوا مضى
بالعرب رائل الطر رومن حاورهم) من عرقهم لا للجماد زاندا (وهو انه لهم لان هذا
المرض يمد من منس وقد يمد من مائة علة لرحم) أي مائة (فعلها بالانها بال
والآلة فيها الخاص ان الاصباح) وهو منس لعله الى نس لرحم بهما من النصب
الهم اذ اسوسه بالطح (والليبر وهذا المرض يصاح علاجه الى هذين الامرين في تعيين
السيار الاخرية في مدها وصر منسها واطف حورها واساسه من عاها لاسم تارعي
اعشاب البر الحارة كالسج والصبروم وهو ما وجد في الاعصاب (اذ اعد في ما الخيوان
سائر في مدها من مائة) أي يطبخ في الماء الاغصان كلها (لعله) بالربع ام سار
(وذكرهم اهي اما اطافهم ولا سيما الالة

• (ذكر طبه صلى الله عليه وسلم في الورم) •

اي العلق من المرض وجمعه او يام والعقل ورم يرم بكسر الراء مهملة (والخراجات) بها
معه وسمى جمعا لجمع جراح كعراق (بالط) أي السج (والنزل) عوده وراى عطف
من اذ في حال بل السج اذا منه واترح ما منه (ذكر كرس على رضى الله عنه قال دحا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم في رجل يعودم تظهره ورم بها الوار ول الله ثم قد ده) بكسر
الميم وجم عطف (وهذا المطوا) أي بهوا (عنه) أي عما يستحسن فيه (قال علي بن ابي رباح) أي

اوسره على اوله سار وما احب ان اكتبى (اما العكس فمهم كذا وروى انه يحسم) اى
 يقطع (الما بضمه فمكره فلفظ) لانه اعطى ما طل فالساق اعطاه وانه لى وهو الذى
 يحسمه (وقد كذا وروى انه يحسمه) ولذا لفظهم انه يحسم (الما بضمه) فلفظ الذى
 يكوى التعبد بالاولى من الملوك) وهو مكره (ارسل اولى) (قال فى فتح الباري ولم ار
 ر ارجع ان الذى صلى الله عليه وسلم لا يكوى الا بالعرطى بسا الى كانه آداب المقوم
 لشعري) محمد بن حمر (ان الذى صلى الله عليه وسلم لا يكوى وذكر السليمانى بلفظ روى انه
 ا كوى المرح الذى اصابه بأحد طال الحائط اسهر) (عصا عليهم) (والسا بقى) (العصم)
 الصاري (فى عرو اسد) وفى غيرهما وفى الطب وروى عنه ما سرقه الحصار اسد به الدم
 (ارطاطه اسر به حمر اسر به سرحه واس هذا النكى اما هو داسى) (بقي طان كان
 دق مراد من قال ا كوى لم يصح الا سار فى انه اطلق النكى على الحمر ورماد الحمر شجارا
 وقد سمر اس التبر اما ا كوى واس المم ا لم يكره واما العصم من سهل من سهلنا
 كسر على رأسه وروى انه صلى الله عليه وسلم السبه وادى وسبه وكسره وراعيه كان
 على بكتفنا فى الخن وصاب فاطمه بفسل من وسبه الدم طاراب الدم رطد على المنا
 كره عمد الى حمر فاسرها او الصها على سرحه فطال دم
 (د كوطه صلى الله عليه وسلم من الطاعون) *

نور فاعول من الطان سدره عن اسد وروى الا على الموت العام كالوبا وبها طعن
 وهو من روطه ادا اساه الطاعون واد اساه الطان (قال فى هذا كلام الطوهرى) (قال
 الخليل بن احمد) (الاردى المراهدى ابو عبد الرحمن البصرى الذى روى صاحب العروص
 والقصور صدوق عالم عابد مات به دالك من وباه ومن سبه من اورددها) (الطاعون الوفا
 وقال ابن الاثير) (فى الماهى طى الطاعون) (المرض العام والوبا لى يفسده الهواء
 قفسه الامرسه) (مفهوم هذا انما عارها طال فى واما الوفا بالعصر والمند والهمره الطاعون
 والمرض العام فلهما مرسى من سرب الوفا لى ووه ساوح ا) (وقال القامى ابو بكر)
 محمد (بن الهري) (المصه الحائط) (الطاعون المرض العام الذى يطفى الروح) (أى من لى
 موه وهو شجار ن قسده) (مضى بذلك العموم حانه وسرعه فله وقال ابو الوفا سده) (سلمان
 (الناجى) الحائط المصه) (هو مرض يم الكسر من الناس فى حبه من السهات بخلاف
 الا ساد من امراض الناس) (فلا تم ولا تحصن بعوه) (وقال القامى عباس اصل الطاعون
 الروح) (جمع روح) (الخارجة الى الحسد والوبا عموم الامراض سده) (عوام الامراض
 طاعون السه هام) (أى الروح) (فى الهلال) (فى حلب) (وقال النوى فى ديه) (أى
 كان سده الامسا والاعاب) (هو سده) (موسد فله فرا أى سراح سده) (وورم ولم
 حد اسرح مع لهب وسد وما سوله او محصر او محصر سديد مخصصه) (سسمه الى
 المصحح كسر سدل والمكرهه الامان وورده فعل كالى الصلاح) (سكدر) (سعه
 (وتصل معه صفهان) (امطاراب ملك) (وفى وشرح عالمنا فى مراه الدين) (أى ما لى
 مسه) (والا تاط وقد تنوح فى الاذى والاسابع وسار الحسد) (أى اقمه موه عالمنا

(وقال ابن سينا الطاعون ما ذنبه بعد مرصا لما لا يحدث في المواضع الرحو والاعراض
 فيه وموجده ووروهي الارباع والاطماط (من البدن) الواحد مع كنهه (واعلم
 ما يكون من الابطال او حطب الا اذا اوعد الاربعه) يصم الله رواسيها وكسر
 الموحده ونحوه عدد قال الخواري اصل العدو اصله اربعة فاسمها التبريد على الواو
 أي فاسمها (وسمى ورم ردى في حواري سمى العدو ورمه برمانه) الى
 سواد او حمر او جره كدره (ويؤدى الى الطل كنهه رده فيحصل الى والعدا واليه في
 والعدا وهو ردا به لانه من الاعضاء الاماكن ان اصعب بالطح وارد وماه في
 الاعضاء الرئيسة والاسود منه حل في سلم منه) من الموب (واسمها الاجرم الاصفر
 والطواعين ينكسر عدوا في اللاد الويه) بالواو والهمز وبعث الله ربا في سم اطلق
 على الطاعون وبها وبالعكس واما الزبا فهو اذ حوهر الله الذي هو مادة الروح ودهه
 أي ربا ديه وقوه (واسمها) أي حاصل المقام لاحاصل كلام ابن سينا (ان حمره ورم
 ينسحق ههنا الدم واصحاب الدم الى عصوره) ولا سبعة منه وحر الحن طواران ذلك
 يحدث عن الطاعون بالماه فحدث به المباد الله ووجه الدم ينسحق او به وقال
 الكلابي في هذا ان الطاعون ههنا سم يحصل في عليه بعض الاحتلاط من دم او صفرا
 حمره او به من ذلك من عسر ينسحق من الحن وقه ثم يكون في حواري كما في الخواص
 من العروق التي يخرج في السدب من غا به بعض الاحتلاط وان لم يكن ههنا طعن وضع
 الخواص انما من طعن الانس (وان عر ذلك من الامراض العا به الساسه عن عداد
 اللهوا يسمى طاعونا فاعرف الخواص لا سيرا كنهه في عرم المرض به او كثر الموب) كما اشار
 السدب عاين وان كانا معايرين (والدليل على ان الطاعون يعاير الوبا ان الطاعون لم يدخل
 المدنه الا به) كما (وقد قال عاينه دخلنا) وفي روايه تقدمنا (المدنه وهي اوما ارض
 الله وقال الالاحوينا) أي كما قرئ في (المدائن الوبا) ومما اشد في الهجر
 (والطاعون من طعن الحن وعاين به رص الا ما يكونه من طعن الحن لانه امر لا يدر
 بالعدل وعاين به في السارخ مسكوه في ذلك على ما اقصه فواعدهم) لكن ما موصه كما
 اشار اليه بقوله (ومما يؤيد ان الطاعون اعني يكون في طعن الحن) وقد عرفت في شرحه للضاري
 بالاسد رده في حال لكن (وقد عاينا في اعدل المصول) من العام وهو وصل الربع (وقد
 اصح السيلاد هو والطبيب امام) وذلك سطل قول الاطبا انه من فساد اللهوا او وبا السيلاد
 (و) انما (لانه لو كان فساد اللهوا لدام في الارض لان اللهوا به سدا ماره واضح
 اخرى) في ساعه واحد (والطاعون يذهب اما موصى احسانا على عر مناس ولا عربه
 ذرعا حاسه على به ويرعى انما سمي) فعمل كونه من فساد اللهوا (وبانه لو كان كذلك
 لم يلبس والموان والموجود بالمساهد انه وصف الكبر ولا نصف من هم يحاربهم من هو
 مثاهم في مرضهم) انما (لو كان كذلك لم يجمع المدن وهذا يختص عومع في الحد
 لا يضره) الى ما سواه (ولان فساد اللهوا يصبى بعد الاحتلاط وكبر الاستقام وهذا في
 العالم به في الامراض فدل على انه طعن الحن كما ثبت في الاطمان الوارده في ذلك منها

دبت أحد الطوائف (وهي الخاتم) (عن أبي بكر) اسمه عمرو بن عامر (عن أبي موسى
 لا شعري) معه من رجال الخبيث ما سمعته وما به وكان من أصحابه أي رد (عن أبيه)
 مد الله من قس الادري (قال سألت عنه) أي الطاعون (رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال هو ورجل) مع الواد وسكون المجهول دهراي (أي ما سمع من الخبيث) أي كبراهم قال
 أهل اللغة الخبيث الطعن إذا كان غير مبدوء وصف من الخبيث بأنه وسر لانه مع من الناطق إلى
 الظاهر مبرور في الناطق أو لام دور في الظاهر وعد لا يمدود هذا اختلاف من الانس ما به مع
 من الظاهر إلى الناطق مبرور في الظاهر أو لام دور في الناطق ود لا يمدود كما في المصح (وهو
 لكم سماد) أي لكل مسلم وقع به أو وقع في ماله ودمه أي المصاري من ياديه اسم سألت الذي
 صلى الله عليه وسلم عن الطاعون فأخبرها أنه كان عذابا يصيبه الله على من ساء له الله وجهه
 للمؤمنين وليس بعد مع الظا ون فكيف في بلد صار يمدود ما لم له لانه من الأما كتب
 الله له إلا كان له مثل أسرا لم (قال سمعنا من الخبيث أن رجلا خرج) هذا الحديث (في
 الانس وهو في القاموس المعربي الهروي) أي كانه المولود في عربى الوان والحدث
 (لفظ) وجرأوا بكم ولم أر بلفظ ادوا بكم بعد التسع الطول النافع العابه (في سبي
 طرق الحديث المسند) المرويه بالامانة (لا في الكتب المسنونة) كالسنة والامانة المسند
 والمعاصم (ولا في الأخرى المسنونة) وقد عرفت أنهم (هو صاحب كتاب أكام المصنفين في
 أحكام الناطق كما في شرح المصنف) المسند وهو الظاهر في أو كتاب الطوائف لاس في المدا
 ولا وجود لذلك في واحد منها والله أعلم (منه) قال المصنف ما كان قلبا فادا كان الطعن من
 الخبيث فكيف يقع في رمضان والسماط في نفسه وصف لاحتساب احتمال أهم بظعنون من
 دخول رمضان ولم يظهر التأخر إلا بعد حوله وقتل عودك (في المصنف) المصاري قد كرر
 في أسرا بل والطب وركب الحمل وسلم في الطب وكذا القدي (من حديث امام سري)
 الخبيث (قال) وقد سألته عن أبي وفاض ما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في الطاعون فقال أسامة (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ول الطاعون رس) بالراي
 على المعروف أي عذاب ووقع لبعض الروا حسن نسبه موله بل الراي قال الخائف المصنف
 بالراي والمهوران الذي بالسبح الحبيب والتحي أو العندرو وجهه خاص بأن الرحمن يظن
 على المعصية أيضا وقد قال المصنف في الجوهرى والرابع الرحمن العذاب ومعه قوله حانى
 وجعل الرحمن على الذنوب لا يعلون (أرسل على طائفة من بني أسرا بل) لما كبر طاعناهم
 (وعلى من كان يملكهم) كذا في نسخ المصنف بالواو والذي في المصنف هو بأول الخائف
 بالسند من الراوي وفي رواه أسرا بل بالحرم بلفظ وجرم على طائفة من بني أسرا بل
 والتخصص عليهم أحسن فإن كان ذلك المراد فكأنه أسرا بل إلى ما في وجهه بلعام بأمر
 الظهري من طريق سلمان التميمي أحد معارف الناطق عن ساران رجلا كان يقال له بلعام كان
 يحارب العدو وإن وبى أهل في بني أسرا بل يريد الأرض التي فيها بلعام فأما قوله فقالوا
 ادع الله عليهم فقال حتى أوامر في جمع ماؤه من هذه فصلها أوامر بلعام حتى أوامر في
 فلم يرجع إليه حتى فقالوا الوصية ولم أله مدعا عليهم صار يجرى على لسانه ما يدعوه على بني

اسرائيل فبعث على قومه فلامو على ذلك فقال سادسكم على ما فيه هلاكم ارسلاوا الدنيا
 في عسكرهم ومروهم لاعمى من احد دعى ان ربوا منكم وان كان من حرج فبالمالك
 ما ارادها بعض الاساط وأخبرها مكانه فكسب من صم افوق في اسرائيل الطاعون فاب
 هم سمعوا الما في يوم واحد من ي هرون واهل بيته طعموا وابتله الله فاستلمها
 جمعوا وهذه اسرائيل حديد وسار سبي مؤمنين وذكرا الطيرى أضاء هذه الهمة عن محمد بن ابي
 عن سالم بن ابي نصر صوره وهي المراكسة مع الكاف وسكون الميم وهو صم والرحل
 رمى بكسر الزاي وسكون الميم وكسر الراء من سبط سمعون والذى طعمها فاصاب بكسر
 الفاء وسكون النون م هله فاب هله ان هرون وقال في آخر فبسم هله من
 الطاعون سمعون ألهوا المثل يقول عسرون أما وهذا الطيرى بقصد الاولى وذكرا من
 في المدا ان بنى اسرائيل لما كثرت عصاهم اوحى الله الى داود خذهم من بلاد اما ان اسلمهم
 بالخطيئة من اوالعدو وسمن اوالطاعون بلبه انام فاحسهم فقالوا احسنا فاحسنا
 الطاعون فاب منهم الى ان راب الهمن سمعون الفاء وذل ماله الف فصرع داود الى الله
 فوه وورد في الطاعون في عمر بن اسرائيل فيجعل انه المراد قوله او من كان فبكم من
 ذلك ما احس الطيرى وان اى حاتم عن سعد بن حمزة قال امر موسى بن اسرائيل ان يذبح كل
 رجل منهم كسبا فيحصب كفه في ذمه نصرى به على يابه فقالوا هاهم الله ط عن ذلك فقالوا
 ان الله يبعث عليكم عدونا وانما تحصونه لهذا العلامة فاصحوا ودماب من قوم ررون
 سمعون ألهما فقال هرون عسى ذلك موسى ادع لبارك بجمع هذه ذل الا لله دعاك ه
 عم وهذا امر سل حديد الاسادوا ح حديد الزاي في نصر وان حري عن الحسن في قوله
 تعالى الذين سرحوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت قال ربوا من الطاعون وهما لهم الله
 ربوا من احصاهم ليكملوا منه آتاهم فاقدم من وصاعده في المذبول عن وقع الطاعون ه
 من بنى اسرائيل في قصه بلعام من عهرهم في قصه هرون وذكرا ذلك لعهرهم الهى
 (فادا نهم به ارض فلا تداوا عله) لانهم وزوا قدم على حطروا والى الهى كى
 اراذد حول دارى في احر ما نعتد طهوه فبذل عن دحوها الملائكة واسكون ذلك
 اسكن للنفس والطيب النفس ولما نفعوا في الاوم الممى في عه باوم اوسهم فبلا لوم ه لان
 الماى والهاص لانصاو واحد منهم اكل (واذا وقع ارض واسمها اولا عر سواهم ارا
 منه) لانه نرا من العذر فالاول باذب وبعلم والماى هو نفس وسلم قال اس ه الماى
 عن الذبول لرفع ملامه الله من وعن الخروح الاعاب بالعدرا الهى والا كثر على ان الهى
 عن العرا منه للكرم وقيل لغيره ومعه يوم الحدب حوازه لعل عرس عن العرا روى كى
 عليه الاتفاق قال الحافظ ولاسل ان الصور الاب من حرج لقصه العرا روى كى
 بساولة الهى لاعماله من حرج لحاحه من قصه لاصد العرا روى كى
 من بالرحيل من بلد الى بلد كان بها اقامه ملا ولم يكن الطاعون وقع فابن وقعه في اس
 بخره وهذا لم يصد العرا روى كى فلا تداوى الهى الثالث من عرسه صاحبه اراد
 الخروح اليها وانهم الى ذلك انه قصد الراحة من الاقامه بالبلد الى وقع من الطاعون هدا

(وعمل الى المدبر المصنف) لثبوته الزائد (من كل وجه والجروح) سدا (ن ارض
الوبا والدموم) عظم عليه والخمر (لا يكون الا بركه مذبذبه وهي صرحا هذا
كلام أصل المتأخر من الاطبا يظهر المعنى الطبي من الحديث السوي وما فيه من علاج
القلب والبدن وصلاجه) (الهي) كلام ابن القيم وبه يظهر طائفة الحديث لدول الترجمة
طيه من الطا ون والاعطاف الحديث بالنسب منه طيه من اعانه به عن الجروح والدخول
وحاصل الخبر انهم يسيرون على طيه في كمال

• (ذكر طيه صلى الله عليه وسلم من السلفه •

أخرج البخاري في تاريخه والطبراني والبيهقي (عن سعد بن السكس) (عن سعد بن السكس) (عن
ابن سعد وابن محبوب) (عن عبد الرحمن) وقال العسكري سعد بن سعد (عن سعد بن السكس) (عن
عنه) (قال ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبكى طيه) (بكر السكس وبصها وسكون
الدم وبصصين وبكر السكس وفتح اللام كفه) (كان العاموس أي في كاله في كفه بصرك
بالتصديق قال الاطبا في ورم عا ط غير ملتزم بالجم بصرك عند بصرك ولها عا ط وبصل
الرماد لام حارجه في اللحم فيكون من ذرمة الى قدر نطصه (عن ابن رسول الله هذه
السلفه فداد في بحول) (عن سعد بن سعد) (كاه في لام بحول) (يبي من فام
السكس ابن سعد) (أي ادم) (عليه) (اصابعي) (وع ان الله) (بكر السكس) (أي أي بصرك
به وبن أن من علمه أنصا واسطه) (أي الحديث) (قال صلى الله عليه وسلم ادن يدوب
(عن سعد بن سعد) (أي أي بصرك) (أي أي بصرك) (أي أي بصرك) (أي أي بصرك)
نظمه بكفه) (أي أي بصرك) (أي أي بصرك) (أي أي بصرك) (أي أي بصرك)
الى أن راجع كفه) (أي أي بصرك) (أي أي بصرك) (أي أي بصرك) (أي أي بصرك)
و بر قال ابن السكس في ورم من لا يوسيه ان السكس كرو ولا يعرف في كرهها من يوثق بعلمه
لكن في سرح السكس ان في كرهها فله (ومسح صلى الله عليه وسلم وجهه أي من حال)
بالمه له وسدالم المأري يكون الهمر وكرهه را بعد ما موحده قال البخاري وابن
السكس له صحبه وأحد بعد في أهل العين (وكانه الموما) (بصم العا ط وفتح الواو ودد
بصم بالسكون والمدا عروف براد في رواه طيه) (أي أي بصرك) (أي أي بصرك)
أر) (رواها بركه المد المومنه) (روا البيهقي وعمر) (كان داود واقرمدي والتساق
الكري وابن ماحه وابن حبان في صحبه) (أي أي بصرك)

• (ذكر طيه صلى الله عليه وسلم من الخلفه •

روى البخاري (و سلم كلاهما) (عن حديث مالك) (عن تابع عن ابن عمر) (عن النبي صلى الله
عليه وسلم) (أي قال) (الحي) (فيهم) (مع) (أي وسكون الصفة) (أي أي بصرك)
راجع من حديث في الصحف من مودع الرا (أي أي بصرك) (أي أي بصرك) (أي أي بصرك)
بذل التحفة وكاه المعنى والمراد من سرحها وجهه) (أي أي بصرك) (أي أي بصرك)
د لها هم صومعه) (أي أي بصرك) (أي أي بصرك) (أي أي بصرك) (أي أي بصرك)
بالزمان والمراح والمكان (أي أي بصرك) (أي أي بصرك) (أي أي بصرك) (أي أي بصرك)

طريقاً منتهى في من له أدنى عكره فاحسب (و قد رواه تابع عن أبي هريرة
 السدي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الحى أوسع أحد من معهم) الذى
 فى روى الطب اعلموا بانه الساس من رواه ما فى من معهم له من معهم
 من أطلق رواه عنه من تابع عن أبي هريرة من معهم روى عنه
 ما فى من رواه عنه من تابع له فى الأولى ما رواه كذا رواه مسلم بن طريف بن
 سعد بن سعد بن ابي لهظ طار و حار و رواه من طريف ما فى تابع ما فى الأولى و
 ما رواه كذا رواه بن طريف بن سعد بن ابي هريرة و روى عنه من معهم روى عنه من
 تابع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن من الحى من معهم ما فى من معهم
 أحد من واحد من الصحابة من هذا ما فى الذى سألته المسبب (فأوردوا ما فى من معهم
 روى عنه من معهم على المهور) فى الروايات من روى الحى أوردوا ما فى من معهم
 أى أكتب حراماً فإن سائر الحامه

أذا وجد له من الحى كذا فى أكتب فهو من العموم أورد

من روى عنه من معهم ما فى من معهم ما فى من معهم

(و من كسرهما) أى الرا مع وصل الله روى عنى ما فى من معهم ما فى من معهم
 الرا من أوردوا ما فى من معهم ما فى من معهم ما فى من معهم
 وقال الموهبى ما فى من معهم ما فى من معهم ما فى من معهم
 وأما ما فى من معهم ما فى من معهم ما فى من معهم
 أم الله وان كسب روى عنى ما فى من معهم ما فى من معهم
 لا من معهم ما فى من معهم ما فى من معهم ما فى من معهم
 له و ما فى من معهم ما فى من معهم ما فى من معهم
 أم (من أى من) معهم و ما فى من معهم ما فى من معهم
 المحدث ما فى من معهم ما فى من معهم ما فى من معهم
 ما فى من معهم ما فى من معهم ما فى من معهم
 و قد رواه أحمد كذا فى من معهم ما فى من معهم
 الحى له (فما ما فى من معهم ما فى من معهم ما فى من معهم
 الله صلى الله عليه وسلم قال الحى من معهم ما فى من معهم
 و قد الم من معهم ما فى من معهم ما فى من معهم
 أحدهما أن كل ما وهو الصحيح والى ما فى من معهم
 و ما فى من معهم ما فى من معهم ما فى من معهم
 (فما فى من معهم ما فى من معهم ما فى من معهم
 له لكل أمر الإكل كذا فى من معهم ما فى من معهم
 و قد ما فى من معهم ما فى من معهم ما فى من معهم
 على ما فى من معهم ما فى من معهم ما فى من معهم

ما فى
 الله
 من

(فأوردوا ما رويهم ولم يردوا كذا أخرجه البخاري وابن حبان والحاكم) ثم من انه حطاب
 لأهل مكة سامة أما غيرهم فطابق المأ (قال ابن القيم وأصحاب من قال انه على عومه)
 في جميع الماء (هل المراد به الصدقة بالماء أو أسبغ الله على قلوبهم والأبصار) انه أسبغ الله على قلوبهم
 الذي جعل من قال (وهو أن لا يروي كجاءه عنه الخطابي) أن المراد به الصدقة انه أسبغ
 عليه أسبغ الله الماء (أورد في الجني ولم يروهم وجهه) أي وجهه أسبغ الله بها (مع ابن لمولة)
 المراد الصدقة (وجها حسيا في جوان المراء من من الحلة كما أجابته داهيت العنيس)
 سراره (من الظاهر أن الماء البارد أجده الله لهم الجني عنه سرا وقاها بهي) وهو وان كان
 حسا لكن رد الخطا فان صرح الاساد برد (وقال الخطابي وغيره) كالمأ روي عنه
 (أعبر من بعض هذا الاطباء) ليس وحا محتمل أي روي الله لم يرد به (على هذا الحديث)
 بأن قال اعسال المحكوم بالماء حطابه ربه في الهلال لانه يجمع الماسم) أي يجمع من أحوالها
 الى بعض فوسدتها (ويحتمل العار وتذكر من الطرار التي في داخل الحميم فيكون ذلك سببا
 للثقب) الموت وروى إجماع الاطباء على ذلك كما في كلام المأ روي (وهو علق بعض من نسب
 الى العمل) بالاساد كذا في جميع ما رأينا في نسخ الجني والذي في النسخ الى العلم بعدم
 اللام (فانه من في الماء لما أسبغ الله الجني فاحسب الطرار في باطن يده فأسبغ له صدقة
 كادبها) كما في المأ روي من علقه بالولاسيا) قصا (لا يحسن ذكر واعماله في ذلك
 حوله بمعنى الحديث والمأ روي أن هذا الاسكال صدر عن صدر مرثبان) أي الله (في صدره
 الطرد قال له اولاه من أسبغ الله الأمر على الاعسال و) الخطابي أنه (ليس في الحديث الصحيح
 بيان الله منه) الصفة (فصل من احصاه بالعدل) حملة عليه بصره ومنه ما لم يرد الله
 (واعمال في الحديث بالارشاد الى يرد الجني بالماء) اسار الى أن الامرار اذى (فان أظهر
 الوحد أو اقتصرت منه الفات ان اقتصرت من كل محوم في الماء او صفة انا على جميع يده
 نصرة فليس هو المراد) لا سيما أنه أمر عا فاسد صرر وفي قوله كل محوم به كتب على
 المراتب ادعنا الله الفات لا في ذلك لكل محوم بل بعض المحومين ببعضهم فيصل
 الحديث غلبه ولا يخلو عما انكبه فصدرا الله ان مع الحميم (واعماله صدقة عليه الصلاة
 والسلام) حال الماء على وجهه مع فليكن عن ذلك الوجه كصلى الاماعه) ولا يرد
 الحديث الصحيح بالعدل البصير (وهذا كما وقع في أمر العاين بالاعسال واطلى وقد ظهر
 من الحديث بالاسرار انه لم يرد مطلق الاعسال واعمال اراد الاء حال على كنهه) أي صفة
 (مخصوصة) بدمع (وأولى ما يمتثل عليه كنهه يرد الجني بالماء فاصفة انا بما يند
 الصدق رضي الله عنهما) المروي في الموطأ والتميز عن انا كما كان اذا أفت بالمأ راء
 فدمع يردوها احبب الماء فصدقه ما و من حسا فافان وكان صلى الله عليه وسلم أمر بأن
 يردوها بالماء نصرة له وله (فانها كما يرد من على يده المحوم فمأ من الماء من يديه
 وبنوه) لان الخلب ملاصق بصدور (فيكون ذلك من باب السر المأ دونها) و دمع
 (والضمان) صدق أخر صدر أي أعلم وأما أعلم المدكور في قوله (ولا يمتثل انا الى
 كتاب من الاربعين صلى الله عليه وسلم أعلم بالمأ راء) خبر مقل لمولة (من عثرها)

لأنه هكذا قرر مصفاً وهو أحسن من قوله في الجملة أنه علم خبره وله الصفاى و
 في قوله غير الكون أنه مع أمهاتكم المراد من الصفاى وكان الأولى أن
 غير (وقد ذكر) أي روى (أبوهم وهو) كأنما روى والحقكم بسعدوى (من عذب
 أمس دفعه إذا هم أحدكم) فالصم والتسديد أصابها حتى (فليس عليه إنما المارد يلا
 لئال من الصبر) أي جعل الصبح بهذا المذهب المرفوع ويؤيد ذلك ما فيكون المراد
 بالاراد الرمن لا الاعتبال كما بهم المعترض (وقال الماردي) في الرد عليه (لا سئل أن علم
 الطب ن أكثر اليوم احتساباً إلى أصل) أي التمس (حيث أن المريض يكون السبي
 دواً في ساعة فمجرد هذا في الساعة الأسرى التي لم العارض تعرض له في عصبته في
 من أراحه بلا مسعر علاجه) ولذا قيل الطب دوى وإن ن ساعاً الخ قوله بسعدوى الدوا
 إلا في اليوم الآتي (وذلك كبر ما داف عن وجود السفاى لخص من في حاله ما
 لم يلزم به وجود السفاى به أوله في سائر الأحوال والأطراف محمول على أن المريض الواحد
 يحصل علاجه بأحلاف السن) للمريض (والزمان) الواقع فيه المريض (والعاد) وأما
 المتدم والناتر المألوف وهو الطماع) وفي كلام الماردي وأما فالأطباء يسألون أن الجني
 المصراو به يدر صاحبه بأن سبي الماء السدد العدم وهو به الطم ونسبوا أطرافه بالماء
 المارد ولا يعتد به صلى الله عليه وسلم أراد هذا النوع من الجني والعسل على ما قاله أقر
 منه) ونسبوا أن يكون هذا في وقت مخصوص فيكون الخواص التي أطلع عليها التي صلى
 الله عليه وسلم بالوحى وتصلح بعد ذلك مع كلام أهل الطب) لأنه مخرج خارج عن قواعدهم
 (وحمل من المصطفى صلى الله عليه وسلم في هذا المذهب) قوله فاردوها بالما
 داء وها بالما (خاصة أهل النجار وما والا هم إذا كان أكثر الجماعات التي تعرض لهم من نوع
 الجني النوع المخصوص المضاف من سد حرار السن فالوهذا يقعها الماء المارد سراً
 واعتدالاً لأن الجني حرار عرسه في محل الماء وحرارة موسط الروح والدم في
 العروق إلى جميع البدن) وحاصله أنه مع كل من الجماعات دون بعضها يحصل له المذهب
 وهو وجه (وهي) أي الجني (وهي) حرار عرسه وهي الخادعة من وزم أو سركه أو أصابه حرار
 السمن أو العظم) الحر (السدد) وإن كان في طل (وهو ذلك وهو مرسى وهي الأثمانواع
 ويسكون عن ماد من مامان حتى جميع السدد فإذا كان مدأعها بالروح فهي حتى يوم
 لا طلع عالاً في يوم) سواء كان في الصبح لأم اطلع وسبب للمصطفى في السرح وهو واضح لأنه في
 ماها كان اللذان يسبها حتى تروى (وبها سها إلى الاب وان كان لها بالاعضا الأصله
 وهي حتى دى وهي أحضرها) أسد في الخطر عهده أي الهلاك (وإن كان يعلمها
 بالاحلاط عت منه وهي بعد الاحلاط الأربعه اعنى صغروا سوداوه بلعنه دمويه
 ويحب هذه الأنواع المذكور أصناف كبر نسب الأفراد والتركيب اه وإذا هرد
 هذا فصور أن يكون المراد النوع الأول) أي الصغروا (فأم أن عكس بالانعماس في الماء
 المارد وسرف الماء المرد بالبح) عما هو حرم (وتعبر ولا يحج إلى علاج آخر وهو قال
 حاله من) في كتابه - له الر حكم منه ووعاس سعا وعاش منه من سببه ما من سببه داوماً

في
المس

«فهذا الخبر من إسناده (وصدق عليكم بما بين يدي من الخبر) قاله أبو عبد الله
 (عنه) وهذا الخبر رواه من السني وأبو يعقوب في التلخيص والعلامة في مناقب
 أبي زرارة العسكري ورواها في التلخيص وأبو عبد الله عليه السلام في التلخيص
 وكتبه خصم من العواكفة وقع الناس مع أحاديثهم التي منكر ذلك الخبر من أهل
 إسناده وسلم فقال أبو الحسن النجاشي راجعاً ما ذكر (وذكر أخرج الترمذي في حديث
 أبيان) الأمامي في الذي صلى الله عليه وسلم في حقه ولم يورد بعد السام ما ينقص
 منه أربع وجوه (مروغا إذا أصاب أحدكم الخي وهو قطع في النار) سمعه أو شاعراً
 (فقط سمعاً به المنة) لأن المنة في النار ما يفتن الناس في جواب سؤال من يدعي
 الألفاظ فيقال (فمنع من غير ما ورد في حقه) وأما قوله (الله أعلم بما في
 قلبه) انتهى لأن المسامحة ما كانت طاعة ولا وصف أصدي من وصف العبودية
 (ومعنى روي) مما أحرز به من الخي (وهذا الصنيع في طلوع الشمس) طريق
 أمولة فتعق (ولم يرد من غيره بل من ثمانية أيام كان في الشمس) من غير الخي
 من محمد (والسبع والسبع) من الأمام (ما لا يكاد يتجاوز له ما أدب الله)
 وهذا العمل أن يكون من الجماعة ذلك بعض ويحصل ما خرج عن واعد الطلوع
 في قسم المخرجات الحارثي للمعاد الأبري كيف قال فيه صدق رسول الله وادب الله وهو حديث
 وحديث فوجد كما نطق به الصادق عليه السلام في قوله صلى الله عليه وسلم قاله الطلعي وقال الزين العزالي
 في كتابه هذا الحديث ما نسب في صحاحه لم يرد من غيره قال في حديثه بعد ما ولا في خبر من
 وبه (قال الترمذي) - حديث (عن سفيان بن عيينة) - كسر العن (أبو زرعة) الجهمي
 الخوارزمي ومجلس الخوارزمي في حقه ورواها في أوائل التلخيص (مختلفة) أي في
 إسناده ورواه في الريب أنه مسطور

«(ذكر طه صلى الله عليه وسلم من الحكمة وما أوله العمل)»

الحكمة تكسر الحاء نوع من الحرف ولم يذكرها من الحكمة العمل فلهذا أراد أن يثبت الخبر
 في الخبر أنه صحيح ما أوله العمل (لما كانت الحكمة لا تكون إلا عن حراز ومن وجوه
 رخص صلى الله عليه وسلم) أي أباح (للمرير من القوام وعمل المرير من عوف في أسرار
 الحكمة كما سمعنا بكافي الصادق في القوام والناس ومسلم في الناس من طريق أبي عبد
 (عن دنا) من دنا (أن أسأله) هم أن أي صلى الله عليه وسلم رخصه بعد الرخص
 عوف (الذي الرعي) (والرعي من القوام في) ليس (فخص من حوزن) - الحكمة
 كاستمها) ومن «ما سمعنا صلى الله عليه وسلم أن أن يخصص من سائما والحديث
 ما روي في حقه ما روي في رواه مسلم في القوام في الخبر في الخبر من الحكمة كاستمها
 أو جمع كاستمها (وفي رواه) للصادق من طريقه عن قتادة عن أس (أن عبد الرحمن
 أس عوف والبرسكيا) ناذا في رواه سكو والواو وصوف أس أس لأن لا العمل في رواه
 كونه تعالى دعوا الله من سائما وأما في القوام في حال سكوت وسكوت (أي إلى الخي)
 صلى الله عليه وسلم في الحل لم يرد من الحائط ولا الله ما سائما فاعل يعني (فأرخص)

الحاهم واسكان الرا (لهما من الحر قال) انس (فراسه عام من عراه) طاهره
 ان اسهاله اعماها ولا حتى انه لو صادف بها عليه السلام الى وجود العرا اكن من حم على
 الصاري في الجهاد باب الحر في الحرب و قال روى عن حم عليه السلام ما في نس الحر
 في الحرب احدا من قوله في عرا وجعل الطاهري حوار في العروم بظامن حوار لهلكه
 فقال لب الرخصة في ليله من الحكمة ان من قصده ليله ما هو اعظم من اذى الحكمة
 كدفع سلاح العدو ونحو ذلك انه يجوز (وفي رواه) للصاري ان يمس من يده
 الا طان احمره من عن قتاد عن انس (رحم الله صلى الله عليه وسلم) لم له من الرخص من
 عرف وال برن العوام في) انس (الحر) ولم يذكر في هذا الرواية العله والسب وهو
 محمول على الصانع وظاهر الروايات انه لا فرق بين من وعبر ووقع عند ان نعم في الطه من
 من الرخص انه سكا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم العمل من حم في نس من من
 اي من (وفي رواه) للصاري ان يمس من يده من عن قتاد عن انس (رحم
 الله الرا والطاهر من الماعل (أورحم) ادم الرا وكسر الحاء مثلا معول والسب
 في الراوي وقد اخرج من عند من عند من رسول الله صلى الله عليه وسلم وللصاري
 في اللباس من طرقي وكسح عن مع من حم الذي صلى الله عليه وسلم لا يروى من الرخص في
 انس الحر (لحكه كاسم ا) وقد رجع ان من الروايات الى فيها الحكمة على الرواية التي
 من انهي العمل وقال اهل احاد الرا بأوله خطأ (و) جمع الداودي فقال (يحمل أن يكون
 احدي العلى بأحد الرا) من اذا الحافظ (أو ان الحكمة صلب في العمل فثبت العله
 ناز الى السب وبار الى السب) واما ما اخطاه ومار الى سب السب قال الداودي هذا
 الحديث صرح في الدلالة المذهب السامي و واقعه (في اني يوسف) انه يجوز ان
 الحر (لرحل الضرور كما) اذا كانت به حكمه لما فيه من العرود وكذا القائل وما في
 ذلك) كدفع الحر والبردم المشهور وعبد الله اهل الحوار انه لا يمس من باله و قال بعض
 السادة من تحت من لورود الرخصة فيه والتمس بحكه السداوي وحكي ان حديث من ان
 الماحسون انه يمس في الحرب قال المهلب لا يهاب العدو وسئل الرخصة في الاحمال فنه
 (وقال مالك) وان حقه (لا يجوز) انه لا يرحل مطلقا (وهذا الحديث يجمع عليه السبي)
 ولا يخفى انه لا يمس من لاهوم لها العمل التخصيص وهو المأذون في قول انس رحم
 للبر وهذا الرخص اي لا يمس من باله قال جماعة لان له ان يمس من ساعدا كبر حقه
 في الساحة لام عليه ولا يرد في النسخه من ان من وقال القرطبي الحديث يمس على
 من مع الا ان يمس من باله بالبر وعبد الرحمن ولا يصح ذلك الدعوى وتنه في الحافظ
 بان عمر رجع الى ذلك فروي ان عساكر عن انس من ان عرواى على خالد بن الوليد قد قص
 سرده قال ما هذا انه كره له ان يمس من الرخص فقال واثب لي عبد الرحمن او اثب من ما له
 الرخص من امر من حصره بقره ويسأله ما بال الان فنه ما عا (ويستفاد من قوله ان
 المروءه بان الحر رجا) بالمساهد (والصواب أن الحكمة فيه اعماها في حياضه من يدفع
 الحكمة والله ل) ويمكن الحواشي منه بأنه لم يدع انه يارو اعماها في الماده من المروءه وذلك

لا يجمع انه مسلم لي كل منهما الا ان الحرافة اعلم لكن هذا في والحرار والبرود
 لا يجمع اني لاس ولا ما كولي انما عال ساروط او سار ماس وكذا قال في بارد اما سار بارد
 ولا يجمع اني واحد (وقال اس الصم واد ان يجمع) اي الحرير (ملبوس كان عند
 الحرار) لانه ساروط (في مراء) اي طبع (مبصلا للدين ورعا لمدن سببه
 اما) اي احبب منه البرد سبب التبعين فلذا وضعه للعكس (وقال الزاوي الارمني) مع
 السروعه والحرار و رن كافي الساموس وفي المصباح معروف و له عاب كسراه ر
 والرا والسروان السكب عهها و ول ليس في الكلام اه الى تكسر اللام بالفتح مثل
 اهللح واطر ل والنامه مع اللامه والنامه كسراه مروج الزا والس (المن من
 الكنان وأردن العطن ورن) يوجد : دالرا أي رند (العم) أي سمه (وكل لاس
 حسن فاه مبرل) نعم الناك و كسراه الزا (وصلت) نعم الناك و كسراه اللام المسند
 وموجد أي نيس (السرو) وبعدها (فلاس الاوار) عوجد جمع ورن للعين كاصوف
 لاسم أي المصداق (والاصواف) المخذ من صوف العم (نصن وديني) المدن طرا من
 وسمها (وملاش الكنان والحرر والعطن يدي ولا نيس) لانه لا ييس بها (فساب
 الكنان بارد ناسه و ساب الصوف حان ناسه و ساب العطن مع دله الحرار و ساب الحرر
 ألب من ساب العطن وأدلى حرار منه ولما كانت ساب الحرر اس فيها مني من النيس
 والحبوبه كغيرها صارت ناسه من الحكه لان الحكه كما قد صه لا تكون الا عن حرار
 و ليس وحده فلذلك رخص عليه الصلا والسلام له في لاس الحرر اذا وا الحكه
 لكونها من هذه الحرار وعلوها في النيس والخسوه

«اد كوطه صلى الله عليه وسلم من السم الذي اصابه بصره»

السم معروف و سلب والجمع معروف و نام فاه الساموس والا كثر فح سبه (بدم في مرقها)
 اي سمه (فصا اليهوديه) و ر ساسه الحرف كما فاه اس احص و و في س عسبه
 (الي اهدب السه السا السموه) مسوطه وأما اساب كما قال الزهري وسلمان النبي
 (ودروري عمه الراي) من همام من نافع الجبر من مولا هم ابو بكر الصديق فاني سمه حاطة
 و ساب مات سبه احدى عشر وما من و لجمي و سابون سبه (عن معمر) من راصد
 الاردي و لاهم المصري برل النيس و ساب فاصل مات سبه او بدم و سمه و ساب
 ساب و سمه (عن الزهري) محمد بن مسلم من سهاب احد الاعلام (عن عبد الرحمن بن
 كعب بن مالك) الانصاري المديني سمه و ساب ارا النافعي و ساب و لقي عهد الذي صلى الله
 عليه وسلم و ساب في حله سلمان (ان امرأته وده) هي ريت وفي الى داود أم الحب
 من حب اليهودي وده حرم الله لي وعبد النبي ام ابى اسحق من حب (اهدب الذي صلى الله
 عليه وسلم) اي عبرا كافي رواه (مصله) هم المم وسكون الصاد أي سويه (بمحم)
 و ساب ان تتهوا في نيسه (فقال ما هذ فقال حذره و حذره) هم الحنا وكسراه الدال
 المنجه اي سواب و محو رصم الحنا و شد الدال أي حووف (أن ول ن الصده ولا ياكل)
 وهو خلاف ما اراده (ما كل النيس صلى الله عليه وسلم) اي مصع بها مصعه على ماء سدا

ارا حتى لمعها او انما هاء على ما عندك وجمع بين ما ناله اندلج ماء صل من امر مه دور
 اللحم (واكل اللحم) الدس كانوا به - عندوا كانوا الا على ما روي في ميم يسري
 البرا (م قال امسكوا) اي كنوا على الاكل فاما - وهو في رواه اده وانذكم (م قال
 لأمرا هل سمع هذا الساق قال ن احرك قال هذا العظم لساقها) ما بين الزكوه والدم
 وشه (وهو) اي العظم (في يده) وهذا عظم لرواه ابي داود عن حار واليه عن ابي
 هرير قال احرك يده في يدي للدراع والحوار ان المراد بالساق هنا الدراع لان الساق
 كانت على اربع اظفار على دراعها اسم الساق وهذا عظام اصغر وعبره اسم
 الساق اي عظم الساق احب اليه من الدراع ما كثر فيها من اللحم سميت بالساق اسم
 ساقه او ساقه صلى الله عليه وسلم الدراع فانه من صفا فلما اردت لحيته قال اده وانذكم فان
 هذا الدراع يصير في ساقه وهو (قال في الم) وفي رواه ما جعل على ذلك (قال اردت
 ان كبت كذا بان يسري مع مصل) من (والناس وان كبت من الم يصير) وفي رواه ما جعل
 على ابي وروى عن ابي واسم من وفي رواه ان كان من اصغر الدراع وان كان مصلكا
 اسير ما فيه ودم عن مصل الحماري انه جمع الدم وده ال - لم في هذا الساق مما قالوا
 نعم قال ما جعلكم في ذلك قالوا اردنا ان كبت كذا بان يسري مع مصل وان كبت من الم يصير
 ويسمى الحماري اسم لانه لم يعلو له حتى ساقه سموا - والهاء على سم مع كاسم - لم وذا
 والواو وكانه جمعهم والهم بعد ما ناله افاضوا عمل ما اسما به (قال ما جمع الدم على الله
 عليه وسلم بلاه على كاهله) اي بين كفه في رواه عنه انه هده او انطوسه بالمر والسفر
 وجمع اسم - ما جمعها حتى قد روي انه احصى من كفه في لانه مواضع (وودد كروا في
 علاج السم ان يكون بالاسفراعاب والادوية التي تارص فعل السم وسطاله) برطه - سر
 لانه ما رصه (اما كصاها واما صواها على عدم الدوا) الذي من الاط - على انطاله فعل
 السم فان لم يجد اصدا ودم اعاده بعد استعماله (فلما دار الى الدوا الكلى) اي الذي يتم
 السم وعبره كاسح الدم فله دخل في علاج جميع الامراض (واسمها الخشامة والاستحمام
 كان الطلطار) كظفار (والرمان حارا) كالصفت (قال ابو السهمه يسري في الدم
 مسه) اي يدهله (في الدرون والحاري) المواضع التي يسري فيها الدم الى العروق (سقي
 بصل) القوه السهم (الى العلق والاعضاء فادان الدم مسوم واسرح الدم حرطه ملك
 الكيمية السهمه الى ساطفه فان كل اسفراعانما) فان سرح مع الدم السم وأر - سامه
 (لم يصير السم لي اما ان يده) رأسا (واما ان يده) في يده وي عليه الطمعه فسطله له او
 يده به ولما احصى صلى الله عليه وسلم احصى على الكاهل لانه اعرف الى العلق) فله اعاد انه
 احصى - دم على الظفر والذي في العنق فيكون هو المراد برواه من كفه (مخرج
 الماد السهمه مع الدم لاسر وساطه) لاني ارجع مع صفة) اي الار (لما رده الله من
 سكم من مراتب اصل كاهله بالسهمه زاد الله فصلا وسرفا) وذلك لاساق انه اعرف
 اليهود وان كبت من الم يصير لانه المراد الصبر على الوحشه المعاد في السم ويدل لنا الار
 قول عاتيه كان صلى الله عليه وسلم يقول في مرض الذي مات منه ما عاتيه ما اراد احد ان

الطعام الذي أكل صرع فهذا أو أن يعطى من ذلك السم رواه البخاري بعلينا
 ورواه البراء والمجاهد والاسماعيلي
 (الدوخ المات في طبعه عليه الصلاة والسلام بالادوية المركبة من الالاهة والطبقة
 دكر طبعه عليه الصلاة والسلام في العرجة والخرج وكل مسكوي)
 اي مرض (عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول للمريض) ماى مرض
 كان (سم الله) هذا (ربه أرمضا) المذهب خاصة لم يكن اكل ارض (وربه) بالواو
 رواه أنى در الأماوى وأمر ربه بالنا مع طبعه معذوف حرم ان (بعضا في سميها) واد
 في رواه غير أنى در بادن ربا (وفي رواه انه صلى الله عليه وسلم كان يقول في الرسة) للمريض
 (سم الله ربه أرمضا وره بعضا) قال المحدثون بالكسر الرضا وما العم والرسة
 أحسنه أرمضا (بني سميها بادن رمازوا) أي المذ كور من الرواسد (البحاري) في
 الطب الاولى من سميها المذقي عن ابن جعفر عن عذرة بن سميها عن عمر عن عائشة
 والحاشية من سميها مذهب من المذقي عن ابن جعفر عن عذرة بن سميها (وفي رواه مسلم) عن
 سميها من أي جرح من سميها من عذرة بن عمر عن عائشة (كان اذا سكي الانسان) ذكرنا
 أو أثنى (أو كاتبه فرجه) واحد الفروخ (أدسرح قال بأصحه) في وضع الخال من فاعل
 قال (هكذا وضع سميها) من عذرة بن سميها روى المذهب المعنى الامار وله هكذا (عائشة
 بالارض المذهب) سميها ربه وها قال سم الله فذكر الالاه ما كان ينبغي للمذهب حتى
 قوله مذهب والالاه من سميها من سميها معناه في الاسرار ما تولد الي الحفاظ له (وقوله ربه
 أرمضا مذهب المذهب في أي هذا ربه ارمضا او قوله سميها سميها) اي روى (نوحه
 تصم اوله على النما للمذهب وسميها المذهب) باسم الماعل وعذرة بن سميها سميها
 (وبمع اوله) وكسر النما (على أن الماعل معذرة) اي سميها سميها سميها على ما ذكرنا
 الترمذي والريشه (وسميها بالمذهب على الله وله) وراها المذهب رواه أي درين الكلمتين
 وسميها بالاولى روى رواه الاكثر (قال النووي معني المذهب باله احد روى سميها على
 اصحه السانية مذهب في على التراب فعلى) بكسر اللام لصو (سما في سميها) اي التراب (م
 مسخ به الموضع المذ والخرج) حاله كونه (فابلا الكلام المذ كور في حاله المسخ) فجمع من
 القلب الالهي والطبي وفي الصح فوله ربه بعضا مثل على أنه كان على عذرة ربه (وقال
 الموطئي) ان العاصم في سرح سلم (رسم ا من علمنا) يعني المادري (أن المبرمه أكراب
 الارض لم يرد به ويجه يرى الموضع الذي فيه الام ويجمع انصاب المراتب له ليس مع
 في بعض الخراج واد مالها) عباية الموطئي واد مالها واحصا من بعض الارضين اصل
 الارباع والاورام هكذا في كلام المادري (وقال في الرمن انه يخص بالتحليل والانصاح وارا
 الخرج والورم ولا سيما الصام والخانع) وان لم يكن فاعا المعذرة بالاكل والسرف في ذلك
 ما راد في الاحكام الرخصة واما في الموضع فمعناه تصاف اليها في علاج الاورام المظلمة
 المصروعة وأسماها من التحليل المصنوع وخص ذلك بعضهم بأرض المادريه بين كابر سميها
 اصلها والصواب ما ذكرناه هذا كله كلام المادري (وبعضه الموطئي بان ذلك اعانم ادا)

وهذه المسألة على حواش من مراعاة مدار التراب والرقى وملازم ذلك في أوقافه واللا
 فانه بوضع الله له في الارض اعطاءه) هي الامام أي يلقى (بها ما من له مال ولا أثر
 والتمسك بها باب التمسك باسم الله تعالى وآثاره صلى الله عليه وسلم وما وضع الاصح
 بالارض والتمسك في ذلك او لم يكن احدا) اصاحه باسمه أي هي احدا (آثاره المندرجة
 بمسائر الاسباب المله اده وقال السهوي) في شرح المسألة (قد ثبت للمالك الطهارة على
 أن الرقى بوضع الله في الارض بوضع ل المراح وزياد الرقى له ما يرقى بوضع المراح) الطبع الذي
 يتألف منه الجسد (ودفع الضرر) عنه (قد ذكرناه في معنى المسافر ان يمسح بتراب
 ارضه ان يمسح بترابها) بعد المسألة (حيث اذا ورد الماء المختلط به من سببه
 في ثيابه) انما الذي جعل فيه الماء (لأنه من صفة ذلك) الماء المصنف (ثم ان الرقى
 والفرام لها آثاره بتمسكه) أي بغير (المعول عن الوصول الى كمها) أي - (بها
 (وقال النووي) ما راجع المسألة بغير الضرر وما كان كسوره من موجد
 كسوره من جهة مساهك من موجد بغير الضرر من موجد من موجد في
 الطهارة فله في الماء بوضع في السيل الزا بالفتح والفتح من علم (كان المراد ما أثره الاسار)
 الى طهر آدم والرقى بالاسان (الى الطهارة) التي سألها الانسان هذا في النووي
 كما في الصحيح وشرح المصنف البخاري في ذلك وقلم المصنف (كانه يصرح بالاسان الحال)
 ويحرص بغيره في المال فقال (المراد بالاصل الاول) آدم (من التراب من اذنه)
 له طهره من اذنه (وما هي) معصية (وهي على أن يمسح بترابها) من
 الامراض (وقال النووي) من المراد بترابها ارض المدة لم يركبها او قد صار من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لغيره معه يكون ذلك هو صابونه (وربه المذبة) (وهو بغيره)
 لا دليل على التمسك وانما الله الطيب فقال في شرح المشكاة اصاحه بترابها ارضه
 بغيره بل على الاحتياط بأن لله التربة والارض بغيره بغيره بل على
 من بغيره بغيره ظاهر ركه من اوصاف الذنوب وأوصاف الآثام فلما ثبت له بغيره
 الثاني ونظن بما صم اليه تلك التربة والارض وسئل الى المطلوب وقد صلى الله عليه وسلم
 رقى من على رقبته من الرقى بغيره فاملا ما (وفي حديث عائشة عند أبي داود
 والثاني انه صلى الله عليه وسلم دخل على ناس من قيس بن عمار) صح السبع المجهول والم
 الفصل وسماه الله الانصارى المحرم حتى خطيب الانصار من كان الانصار من النبي صلى الله
 عليه وسلم بالحق واسمهم بالانصار في وصية عثمان وآخرون الولد قد قدمه قبل هذا
 الموضع (وهو من رضى فقال اكسب الناس) بغيره والمواصلة له (وإن الناس من احمد
 واما من يطعمان) بغيره الموضع وحكي فيها وسكونها الماهلة فيها ومن يعي أوله وكسر
 الطاء وبسبب عاين الاول للمعصية والى العاين وادنا منه (شعلة في مدح من صب)
 هل فليلا (عليه) أي الماء (تمسكه عليه) أي على ناس (قال الحافظ) من يخرج هذا الحديث
 بغيره (المعصية المرقى) أي انه احسن بغيره عليه على هذا المعنى وليس المراد بغيره واسمه
 لا يعلم بغيره اجماره وعائنه كجاري

وفي تفسير الصبري عن بعض النفاة أن الجنة والارض أساسا واما الجنة والارض أساسا واما الجنة والارض أساسا
 لا تكسب الصبر واما الجنة والارض أساسا واما الجنة والارض أساسا
 (ذكر الطلب من الله) •

وهي سبع الدون واسكان المم مروح يخرج في الحب وقد يكون على غير حال اس حصة
 وعبر رجب القوم أن ولد الرجل من أحبه اذا احتل على الرمل في صاحبها وفيه حال الساعر
 ولا حب صبا عرف الصبر • كرام وأما الخصال على الرل

والله أدنا الله وفيه وحكي الهروي في طه الدم والدم بالكسر المسبب ما اذبه فانه عاص
 (وي) هذا المرض (عنه لأن صا) خمس) نعم النما وكسر الحاء من أحسن التي علمه
 وخرج النما وصف الحاء من حسن كسرا (في مكانه كان على يد) بكسر الدال سمر (عليه
 ونعنه) نعم العبي في الاكثر وحكي ان المطاع سمها (وفي حديث سلم عن أنس انه صلى الله
 عا به وسلم رخص في الرقة من الحب) نعم المودة وحبه المم اي دواب اليوم (والعص
 والاله) اي أدن فيه اذ المسمى بها كما أسع به دولة رخص لانه صلى الله عليه وسلم كان مسمى
 عن الرق لما عسى أن يكون فيها نأله اطا المصا لته ثم رخص لهم فيها اذا عر عن ذلك
 (وروى الخلال) بالما المصه وسد الام (ان السما) كسر الميم وفا حصة والمدة عدا
 الا ترى المصاح والمصره داس طه ورجع (ببعد الله) من عدا سمى العروسه العدويه
 لانه ما لي المصاح والمصره وناقص وهي من المصاحرات الاول و لا السما وصلاح
 وكان صلى الله عليه وسلم يروها ويؤتيه لدهاني ما راحته فله راسا واراها منامه ولم يرل
 ذلك ادوله حاسي أحده هم مروا وهي أم - اسمان من اي حصة وله الأحداث (كأن برق
 في المصاحته ن الله فلما حارب الى النبي صلى الله عليه وسلم) بعد حربه بل (وكا به
 بانه عكة) على الاسلام (فالب يارسول الله اني كسب أرق في المصاحته من الله أريد أن
 أعرضها عا ل) رادى رواه اس منه قال فاعرضها (رخصا عليه) يسكون النما لانهها
 لدوله (فالب) أروها سمها واولها عا ل الثما ونوبه رواه اس منه فالب رخصها
 عليه فقال ارقى سم ارقى احصه وهذه سم النما قطعنا (بسم الله صل) الله تصادمه أي
 فاهب عن طريق قصدها (على عود) يرجع (من أدواها ولا نصر احدا اللهم اكسب
 الناس ربنا اس قال رقي ما) لعل هذا ارض الراوى عن صفة ما وحذف النون
 ر ن هذا لانه ارض من قول الموشه العا سمه (على عود) رادى رواه أن نعم كرم والى
 معناه طاهر بطلب (سبع راب) وسلمه ككنا طعنا وبذلك على حجر محل حجر رادى
 وبطله) سبع النما وكسر الام (على الله) وهذا الحد سأل حجه أو نعم من حبيب
 السما سمها ومن حله اس منه الى دولة قال رقي وروا أنصاعها فالب دخل على النبي صلى
 الله عليه وسلم وأما عا لته دحه فقال ما عا ل أن على حد رعه الله كما علم الكا

• (ذكر طه عليه الصلاة والسلام من الصبر) •

عوضه ومله اي الخراج الصبر (روى النسائي) من طريق عبد الله بن ريد الخرمي (عن
 بعض أرواح النبي صلى الله عليه وسلم) هي عا لته ككنا العريب (انه قال لها عا لته) سندر

المصير (عنه الصلوات للمرضى والافه) بالنون والعاف اي الذي يرى في المرض لكشفه في
 عنه والمراد انه المخلص للعصم عن كل شيء ولو وافق مرضه فلا ينافي قوله اولاً في الاصحاح
 (واضع ما يكون اليه) للسجدة من المرض لان التخلط يوجب الاسكاس (اي معارضة
 المرض) والاسكاس أصعب من اسداء المرض) لانه ينافي على قو والاسكاس ينافي على
 صعب (والنا كونه يصر) قسم الموتى وصعب الصاد (بالداف من المرض لسرعه
 اصحابها) وصعب الطمعه عن ديه اليكم انه وفي من اس ما حقه من صعب) من سدان
 الروي (قال عبد م على النبي صلى الله عليه وسلم) ومن ديه خبر وعمره مال اذن وكل ما حقه
 عراها كلب دماي أما كل عرا وكذا (اسمهم) ويومع وأمر بالا كل صادق بالخبر أو علم
 انه لا يصره كل العروا ثم صعد المناصبه بالاسمهم (فعلت يا رسول الله) صعب من المناصبه
 الاسرى) اي ما حقه العرا التي لا رمد فيها لانه كان ما حقه منه (فقسم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم) لهما لانه لا يصره من ذلك المناصبه في دفع ضرره ان كان يصره وهذا
 المذهب يعرفه قدمه المصنف في النوع الدماي اسمعلا لاهل طمعه للمرض وأعادها وله
 (و) الاسرار الى الجبهه وعدم التخلط وان الرمد يصره البحر) لحراره ديه وي الرمد (وعن
 أم المذنب بن ثعلب) من عرو (الانصارية) من في الصاد قالوا هي اسلي وصعب في الاصابه
 (قال عبد م على رسول الله صلى الله عليه وسلم) (اي حقه) (وهو ينافي من مرض)
 كانه (ولما دواي) الخارص (معلمه) فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بأكل من اوقام
 على ما كل من اوقام (اي مرع) (اي صلى الله عليه وسلم) مولد على اكل ما حقه من كعب) عن
 الاكل (قال أم المذنب) (وصعب سعادوا) بكسر السين واسكان اللام لي معروف
 (لحمه) فقال صلى الله عليه وسلم في ن عدا ما صعب فانه أنصع لك) وفي روايه أخرى داود فانه
 اروي لك (رواه ابن ماجة) وأبو داود والترمذي وقال حسن عرسا وما حقه صلى الله عليه
 ولم من أكل من الدواي لأن في المناصبه نوع من على العده فلا يصره له عدا المناصبه (ولم يصره
 من السان والسمه لانه من أصره لاعدته لانه في ما السعد العده والمناصبه واللبس
 وثقوبه الطمعه) والسلي يحلو ويحل ويمنع مع السعد ونسب السعد (فالجبهه) أو كعب
 الا وانه اه قيل (رواه) (الناه) عنه (لكي يمنع من اضره واتقار) فيه (وقال ابن القيم
 وما ينبغي أن تعلم أن كبر ما حقه من العادل والمناصبه والصعب اذا استمدت الشمو واليه
 وما بال الله انا مع ساول مع انه في السعد الذي لا يصره له عدا من صعبه) (اي دونه) (لم
 يصر ساوله) لانه اسع فأن الطمعه والمناصبه لانه بالصول) فح القاف وصره العده
 (والله فصره ما حقه من ضرره) وقد يكون أنصع من ساول ما كرهه الطمعه وودعه
 من الدرا) وهذا معلوم بالمساعده (ولهذا أورد النبي صلى الله عليه وسلم صعبا وهو ارمده على
 ساول) اي أكل (المراب اله) وعلم أم الانصر) لاسداسه وصره اليها (في هذا الحديث
 في حديثهم صعب طي اطيف فان المرض اذا ساول ما حقه من جوع صادق وكان
 منه ضررا) أي لعل (كان أنصع وأقل ضررا مما لا اسم) وان كان باعاق بهسه فان صدق
 فيه وشعبه الطمعه يصره وكذا بالالعكس) وهذا الوجه هو الوجه وعلم انه لما حقه

الى قول من قال هذا مني على التوكل وانه الى هو الساق وقد روى ابن ماجة عن ابن عباس
قال عاد النبي صلى الله عليه وسلم - لا فقال ما سمعتي قال خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولم يعب الى أحدهم قال اذا أسمعني من بعض أحدكم سباً فليطعمه
• (ذكر جهنم الموضع من الماء •

من قتاده بن النعمان) من روى عنهما الامامان القنبري وغيرهما وصحبه في موطأ
وما من سنة ثلاث وعشرين على الصحيح (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا احبب الله
العبد) وفي رواية (انما التكرار جاء وفي رواية (ما) بدون انقضى معه (اللسان) اي
حالته ومن رواها ورواها أن سألوا برهم من الامام عن قوله تعالى (وما من امة الا
ومكر الاخر) (كما نقل) اي (ما) (احدكم يحكي) (مع) (سنة المائة) اي (سنة) اذا كان
نصر فهو مكره وروى الامام عن احمد بن محمد بن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي
وهي التكرار مودة والحواس داعية وتعارف ساعة والبريد حادثة ولما هو مكره فاما
والله لا والله فاصروا لهم مما احاطوا وان ارادوها (قال القنبري) بعد ان روا (حدث
حسن) عرب ورواها كما وصحبه وأمر القنبري (وروى القنبري من روى عن الامام
عن الامام) (أما من روى الامام) (ما من امة الا) (ما من امة الا) (ما من امة الا) (ما من امة الا)
في الجاهلية عند الامام القنبري وهو مكره في الصحيح انما الاصل يمكن ان يكون في الجاهلية
انما من قنبره على الله عليه (والقنبري في الاوسط عن أبي سعيد) (القدرى) (عن الحسن بن مالك بن
سنان) (من روى عن سنان بن عبد الله بن عبد الله) (عن أبي سعيد) (قوله) اي ذهب بها
في (قوله محمد بن عبد الرحمن) (نصرا) (عن محمد بن عبد الرحمن) (عن أبي سعيد) (قوله) اي ذهب بها
المن (وهو مكره) لكن ليس هذا من احاديث الاحكام

• (ذكر طه) وفي نسخة أخرى (صلى الله عليه وسلم بالجحيم) والما المسمى حوق الأرض) و
أي ما يحسه السمين (روى الدار طي) ما مذهب (عن عرس الخطاب رضى الله عنه قال
لا تعبوا بالما المسمى فانه يوجب الرض) لأن السمين يخدم ما يصل به وهو يعطوا له
كأهلهما فإذا ألبسوا من ثوبها صب على مسام السمين وصب في الرض والتظاهر أن
عمره له نفعه إذا لم يرأى فيه فانه في الانعاب (وروى الدار طي هذا المعنى مرورا
حديث عامر) م
في سند (ضعيف) ولا يحسنه لكن بأند صرح المرفوع بما هو وسط الحديث هذا الدار طي
والى نعم عن عائشة اسم المصطفى صلى الله عليه وسلم ما في السمين فقال لا لي ما سمره فانه
يوجب الرض (وكذا صرح الفقه في نحو عن أسير من مالك)

(وروا الساعى عن عمر) من الخطاب وروا له كروا له الداروقى المدامها (وعلى هذا فكر) بها (اسم مال الما المسمى سرعا) لاطا (مدوى الرص لئكم) أى الما لئى الكراهه (اسم طواسروا أن يكون) اسم مال دال (فى السلاط والافاق الحار) كالحارق المسمى (دون البارد) كالسام والحارق السما (و) ان يكون السمس (فى الاوى المظلمه) أى الى من الطبع ان أمر ومحمد بن المظفر

الملك كنه كاهن أبي سدكراهه بالسرطان وأما برعه والله أعلم
 (ذكر الخبز من طعام الصلوة) •

جمع محل وجولعه مع السال مما يصلح له ويرتفع الواجب (عن ع داود عن عمر بن
 الخطاب (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ط أم الصل) أم من المعوى والسرعى
 (دا) لا يظن الصلح مع رجل يعصرو دمه بفس ولا فسل له يظلم الناس (وطعام
 الا حيا) جمع حى وهو الخواص الكرم (معاً) وقد اهدوا وربوا الصل اسار
 الى - از الصل واهله وامهم وان كروا بهم فى الطار وعدم النظر اليهم كعدم روى العاقى
 بالجمع اسار الى اسمهم فى عامه العر والسرى ولوا دهم ومم ام الكسرى بنم فى رواء
 الطلح ط ام الصلحى روا اوفال - اوطا ام الصلحى روا طام عام الكرم على آخر
 طعام الخواص (روا) دهم من صوف (الدهنى) كبر الخرمه واليون الممدد بها
 تحبهم - له - الى من يذوق دماط ما هاهنا من طام من روح ابو محمد الكلاعى
 اصله من دنى من ناس السامى فى الموضع اولنا اعور الحارثى يروا عنه ما من
 على عيسى وما من (عن مالك) نافع عن عمر (في عمه اوطا كجاد كرسد الخلق)
 كتاب (الاسكاف) ولم يردده السوى بل ياتيه روح من عداد عن مالك عن نافع عن ابن عمر
 اخرجته الداريمى فى عراب مالك والخطب فى الموطع روى كتاب الصل والصلح
 راجعاً كم وروى على الصدق فى عواها وان دى فى كاهل كنه قال له باطل عن مالك عنه
 بخاله لوم اوا ب وقال الذى انه كذب لكن قال الخطب الرى العراقى رجاه ما
 اعه قال اس الخطب راجعاً لهم لاهربها الا عدا من داود قال اهل مصر بكاه واهه وحاصل
 هـ ذاك الحديث - موهبه تصريح قول حمام الطام العسقلانى حديث بكرامى
 والمكر ناسام الصلح

• (ذكر الخبز من طعام الصلوة) •

روى أبو داود فى المراسل عن نوس) من هذا الى ح اله - ومكون اتحد ولم يه
 روى له الخبز الى فى رواء عن الزهرى وهو ما لا روى عن الزهرى خطأ ما به من
 روى من رومانه الى الصلح وقل منه من (عن نوس) من روى عن نوس (الذى) ولا هم الذى
 المعروف - الرأى وامه - روى - (ان) أى - (را) أى نوس
 (مطه الى السمس قال نوس) قال نوس وقال لعلى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها
 أى السمس (نوس الكسل) خصص عدم الصلح (وسر) يحول (الذا الذى) أى
 المدبوق فى اللد وطاهره ولوى السبا فالكون هم له من ع ارساد الصلح وبه صرح جمع
 ن الاطما وقال الخرب من كاد انما كم والمعروف فى السمس فان كم لا يذاعلن فسكبوها بعد
 طلوع الصلح ارا من نوسا ما موهى سارال - وعن اس من موهى عانا كم والصلح من
 السمس فاما فى النوب من الرخ ونظر الذا الذى اخرجته الخا كم فى المله درل من طريق
 محمد بن رواد الطيخان عن معوى بن هرا عن اس من لكن قال الاهى هو وضع الطيخان
 • (ذكر الخبز من طعام الصلوة) •

قوله وهو - الخ
 أى الصلح الموهوم
 من يجهل بال
 موهوم

أي صلى الله عليه وسلم كان لا مع على حسد ذات أصلا وهو في الخصائص

• (ذكر امره صلى الله عليه وسلم بالجملة من الزمان البار في الأمان بالليل، طبعه) •

أي أنه (من حار) من دأبه الأمازي (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطوا الدنيا) أي أسرو والأمر لا (وأوكوا) مع الله وكون الوار وسم الكتاب لا هم أي سدوا وأعطوا (السما) تكسر السين والمدال ربه أي سدوا ما بالوكا وهو الحقا مع ذكره صلى الله عليه في الخصائص كما شرحه في رواه أخرى فأم الله هو السور الطول لا رخص واختصاص العائد مع كل سوء حال المرطبي هذا الباب من الإرشاد إلى المصلحة الله وبه يوصيهم إذا ساءت ولا يترك الأمر الذي يفسده الاعتقاد وما أن يكون من باب الأديب له مع أهل الأصول فسماه مرداء الوحد والبدن (فإن في السبب له نزل) أي (هم أوما) بالمد والسر وهو أمر من عظم عام الله أعلم به وفي رواه لم أنصا أوما كان له ولا مضاف مما دلل في أحدهما في الآخر فها ما باله البوي (لا عريانا من عليه عطا) بالكسر والمد أي سر وهو ما على به جعده عطا (أوسا من عا موكا) كسر الواو وعدو أي طهر بوطيه وفي رواه ما لم يعط ولا سعا لم يولد (الابرل) منه من ذلك النوبا) وحسن ذلك أن وجدنا الصافي بالارو ومامع طاهر وله له البرل قال الأديب في الخصائص ما يدل عليه واختاره ذكرا الأصول وهو ذهب السافي وغير أن سر الصافي إذا كان خلاف طاهر الأصل ليس بجمعه ولا لم يسم من المحدثين وأد على تفسيره ما إذا لم يكن في طاهر الأصل ما يحال به أن كان شحلا يرسع إلى ما وله وسبب الحمل عا له لا به لا يتحمل الحمل على في الأوصاف وأما من واعا من الرذيلة رواه يوما ما له مع رواه له الله عليه تعالى للأول والأصل طاهر له لا يحال له ولعله لم يسمع يوما (روا مسلم) في الأسر (فيلد في آخره هو السبب الروم) وفي سلم قال الله فالأعاجم عدا ما هو من ذلك في كآوب الأول قال الأديب أي يحذره ويحذره وكان غير صروف لانه لم يسمي وهو السبب المروي أسب قال عسره والظاهر أنه في أواسر أماني السابغ والعسرين أو الأسع والله من وأوله طامس كمل السهو والاعط

• (ذكر كرمه الولد من الرصاع الحني) •

موت أجري أي فاسد القلب فله الأهرى (روى أبو داود في المراء لسانه صحاح عن رباب السور) جهول أرسل حذباو مال هو مولى عروس العادي ن الله فله في العرب (قال من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرسع الحني فاد الله به) أي يورث بها من الرصع والمرصعة (وعند من يدني) دل ناسه إذا العباد حاربه أن الرصع فعل عليه إحداه الرصعة في حروم (وبه دأله صافي) وكذا ابن لال والله أي (سبب حسن) كما قال بعض سراج الصافي وتعب ما من صانع من دأله حار قال في المراء أني صهر سكر حذباو أن هذا الحديث م قاله ما عطا وعنه أنصاء المال من مساه دني صعب (ن حديث ابن عباس مرفوعا الرصاع سبب الطباع) أي تغير الصبي عن طوئه بطبع والده إلى طبع مريض به لغيره ولطاف مراحه والمراد حب الوالد على نوحى مريضه طاهره الله صبر

ركة المصل دابة في ودي وجاي ل والظباغ ما ركب في الانسان من جميع الاحلاف
 التي لا تكاد راياها من حذر وبرك في الهامة وفي المصداح الطمع بالكون الخلة الى حلو
 الانسان عليها وللهند بطريق من مان عدائي السبح من حدس اس غير مل احد من اس
 فاعصده ومن لم يمدخل السبح او يمدخل الحوى منه ووجد انه الامام اما المعالي رصع بندي
 عبره احط بهام مكنس رأه وسبح طه وأدخل امة في فقهه فلم ير ليعلى ذلك في
 طرح ذلك الا ان فبالاسم لى وبه ولا ممدط اعه نسرف لى عبره بهما كبر الامام كان
 اذا حصل له كوى المناظر يقول هد من يعا ملك الرصه (وعدا من حدس انصام روع
 اعمى من اسر صاع الصاخر) اى العاصه (و من غير من الخطا ان الامم برع) أى عمل
 بالسبحه (لم يصر صعه له) اى اصر صعه في الطبر وصد (واما الخلة من الرد) بالمدنى (فاسم
 على الاسماء موا الرد فانه مل انا الدردا) وعمر الصلاى (لكن قال سرح الطمط اس هجر
 لا رقه فان كان واردا فصاح الى باو لى) كان بال كاد له (فان انا له ردا عاص
 دى الى على الله عله وسلم دهر اى) حتى مات في حلاله عبادوه لى من مد ذلك
 (واما ما اسهر رأصا اصل كل دا الرد) اى فاعده الى لو توحيب من مدعه لار مع بار فاعها
 سار فاه الراعب (فمال مسجنا) الصاوى في المعاصد (روا الوهم) اجلسه سداقه
 الخطا (والسبحه رى) الخطا او العاصه من محمد بن المعمر من محمد بن المسبح رصه
 الى حد هذا من الصبح اتى صاحب الصايف ولده لدهه من ولى اياه وراى من حدس به
 ابنه وبلان رأوه من مائه (معاني الطب السوى والدارو بنى) كتاب (العمال كلهم من
 طريق عام من صبح) الاسدى الدمشقى لى سلب (عن الحسن الاصرى من افس رصه)
 (وعاصم صه الداروطى وعمر) كان حبان والعام مسكر الخدس روى اسما وصو عاى
 عن اباب كان مدها وقال اس عدى والفعلى حدسه سكر وعامه ما روى لاسانج علب
 (ورعه اس من وعمر) واعمد فى ارب الاوله بال صعب (ولانى نعم انصام
 حدس) بذاته (من الماركة عن الساب من عدا الله عن على من رح) مع الراى وكون
 الخطا انه له (عن اس عاصم له) أى مل اطة حدس اس (و من حدس عرو من الطور
 عن دراج) صبح الدال المله له والرا اله له فالب نعم اس معان السمى ولا هم المصبرى
 الا اس فى حدسه عن اى اله هم صعب عل اعه ذالرحن ودرج اى وكنيت انا الدرد
 عه لقبى الاولى وجهه والمم ساكه باب سبه عسرس ومائه (عن اى اله سم) المصبرى ولى
 منه من عامه مول روى له اناوداود والناسى (عن اى سبه لدرعه اصل كل دا الرد)
 وروا اناودهم انصاواس السى كلاهما فى الطب من حدس على رانى سبه مد فال انا صاوى
 ومعد انا صه (و) ود (قال الداروطى ع) روايه (حدس اس من عاله) ويدررو
 (عماد صه مور) سبه من هم المصعب لفظ ويدررو وهو با سبه مدسحه (من الحسن
 الاصرى من قوله) لم يندكر اس اولا الى على الله اسه وسلم (وهو اسبه الصوان)
 من ردهه (وجعله الرشمى فى الهامى من كلام اس سعود) لاسم كلام المصطفى (قال
 الداروطى فى كتاب التخصيف قال اهل الاعه روا الحدوث الرد فى ما كان الرا والصواب

أي به ما زعمنا) ان يخلق له ما هو مظهره على اوجها هي الخيال او كذا قد سمعنا من
 ديب (واما نحن) ان يخلق لنا سمعنا ما رواه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اعيى ابي
 لهرن وتكره حال العبد الخواطر فاحمد ما على نبي و قد بانى سره من سمعنا
 (ودعنا ما على او ~~مصر~~) محمد (من الطب) الذي (الى اسم الاعضاء) أي ربط
 قلب على معنى ضروري هو ذلك الربط عمنه واعتماد وارتباط له القلب في المعاني
 من عمنه ورواها من موده من الاعتماد والامان المعنوي كذا (واسمع بان الرائي
 يدري نفسه من مظاهره ملاولس هذا ادراكا وحيث بان يكون اعتماد المرء الاعتماد قد
 يكون على خلاف المبدأ (بمعنى الادوار) (قال ابن العربي والاول اولي) لمن سمع
 الروايات التي خصوص المرى بذاته او بعلامه بدل الاعتماد على ما رواه
 اما اذا تصور به ضرورة فاعلم ان المال انتم في ذهنه ليس به المرى (واي يكون) ي
 ويعد (من قبل ما ذكر ابن الطائ) من قبل العمل بالادوار اعلم بان لا يحصل الا بال
 ولذا قالوا التصورات لا مع فيها الخيال في رأي سمعنا من بعد موده ورواها من موده
 كاس الصور الخيالية في موده صور اناس بلاسلد والخطا في السمع على بل
 الصور باسم الانسان مع أهم حجر أو صرا وصورهما (وقال المارزي كذا كلام المارزي سمعنا
 الروايات في مباحث الاسلام في اقول كبر مكر لانهم حاولوا الوفاء على سمعنا لا بد
 بان لا يصوم عليها (دليل على) (وهم لا يصومون بالسمع فاصطبر باطوا واهم)
 (من سمع) (من سمع) (الى الطائ) من غير الاسلام (من سمع مع لروايات
 الاصلاح) الامر به الارادة من قبل المارزي على الخطا (و من علم عليه السلام رأى ان
 سمعنا) (في الماء وهو ذلك المناس) الما طه به السلام) اذ كل من مانه رطب (ور
 على سمعنا انهم رأى البراء والصعود في الخوا) و به من سمعنا طه به المارزي ان
 كلامهم ما حاد بان ولا سمعنا اذها جعل الله الطرائ في الخوا والصعود في العا
 (وهكذا الى آخر) أي وهكذا يصور في بعد الاصلاح كما هو ط المارزي (وهذا وان
 حور ان سمعنا ان سمعنا الله اذ سمعنا من سمعنا دليل) في سمعنا ان سمعنا
 (ولا طرد به عاد) لا تزي كسر من علم الله الملم أو غير يرى مالا باط
 (والطريق وضع الصور وعاط) و به الله فان واذلك الى الاصلاح بعد آخرها الله
 خاتروا انهم الى بعد الاصلاح قطع عظمهم (من سمعنا الى الفلسفة و لروايات
 ما سمعنا) أي سمعنا في الارض هو في العالم الا لوى كذا سمعنا) وتا به موده وروايات الا
 (ما حادى بعض الموهوم) ما وسمعه حاد سمعنا (مها) اي الله وسمعنا انهم
 (ان سمعنا) المارزي (وهذا اعتمادا على الاول) أي حول من سمعنا الى الطب
 (لكونه محكما لروايات) والاعتماد من سمعنا الاحكام وأ كثر ما سمعنا في العالم الا لوى
 الاعراض والاعراض لا اعراض فيها) فمطل قوله سمعنا (قال المارزي) (والسمع
 ما علمه أهل السمعة ان الله تعالى يخاف في اسم اعتماد) هذا على قول ابن الطائ اما على
 من اراد المرى بالمعنى أن يقول ادراكا (كما سمعنا في ذلك طان واذناها)

وكما به علمه اعلم على آ وراسرى حله بها) سل لب (اوتمنا هاقى بالى حاله و هذا وقع منها
على خلاف الله مدعو كما يقع لا طان ونظير أن الله تعالى على العلم علاه على المادود
صلى) فادأ وقع في قلب السام ماد الطوران واس نظاره اسماءه مدأ فى على خلاف
ما هو عليه وكفى الله ن ذلك على خلاف ما هو عليه وقد ذلك الاء ادعاء على
غيره هكذا في كلام المادوى (ولب الاء اذاب مع بار محضر الله مع مد فاما مر)
أى الزاى (وبار محضر السطان) اما من اوعى (د مع مد فاما مدصره والعلم عدده
واشرح الحكام والله فى من رواه محمد بن هلال) المذى صدوق الاله احطط على لب
أحاطت الى مره (عن سالم بن عذاه بن عمر) بن الخطاب احذاه ها (عن أسه قال لى
عمر عليا فقال يا أبا الحسن الرجل يرى الرواها ما يصدق وما ما يكدى) ها اا فى ذلك
(قال نعم) احصل (محمد رسول الله صلى الله عليه ولم يقول ما من عدولا امه سامه الى
نوما) أى هل يومه (الا يخرج روحه الى اا رس فاذى لافه طدون اا رس) فان رس
ناحاه فى اصل روحه الى اا رس (ه فى الزمان الى صدق) أى مع مطا به للرفع لاكتشاف
صور الاسما لها على ح منها (والذى بعد طدون العرس) أى دلرو ول روحه اا
(فلب الزمان الى سكد) أى بخر خلاف الواقع (قال الذهبى فى له صه) لكان
المسند له الحكام لم يحد بحد صاحبه ا ح به ب علمه (ه هذا حدب مكر) أى ص ب
(ولم يحدب المواب) لى لصرح الحكام هوله صم وان روا فى المسند لى اذى و صوه
الصحح الزائد على ما فى الصحف (ودكر اس الصم حدبهم فواته روه) لاحد أن قال
قال صلى الله عليه وسلم (ان روماناً من كلام بكلمه ربه فى الامام) به (ووجد الحدب
للردى) محمد بن على الحكيم (فى) كانه (نوادرا اصول من حدب عباد من الصام
أخوته فى الاصل المسمى واقعه وهو رواه ه عن صبه عمر بن أى عمر) بصر العين
الكلامى بصر الكاف (وهو روا) أى لى الحدب (وفى حدب أنصاه د) بصر المسم
صهر (ان مهور عن عمر بن لربيع عن) بن الصام الأصلى ووجد أصاى كبر
الطهران واسرحه الصمى فى الماد عن عباد قال اا والاهمى ه لم اعرفه (قال
الحكم) التردى (قال بعض اهل المسمى قوله ماى وما كان له بران كلمه الله الاو ا
أوس ورا تحت قال) ه (ى ورا تحت أى فى الام) فالحظ هو المام على هذا
التفسير ويؤيد طاهر الحدب المذ كور ووعى ان معنا بكلمه ربه على لسان ملك خلاف
المشاور (وروا الا ما وسى خلاف غيرهم) ولر فلما ان الله بكلم المولى على هذا الحدب
البصيف (فالوسى لاند حاله محروس) أى واط (بجلاف رونا عبرا لا ما فانه قد
بصير هذا طان) ه هذا لخل كاهر الاصل وما حصر ل اا ب علمه الكنى صها
ادأ انص على يد سلطان والله الهادى المصل (وقال الحكم انصا كل الله بالروا ملكا طلع
على احوال آدم من الاواح المحفوظ بصرعها وانصرت لكل لى هه) اا اسه فى
الواح (ملا فادام ملكه ملك الاسما على طيرى الحكمة الالهيه لسكور له سرى او
بذار او معاه) فادأ كان فى الواح أن فلا يحصل له كذا عمل مال على صور مافه فادام

قوله والسبعى
من سبع المسمى
والسبعى اذ

قوله فساد ا حله
الاولى مداحله الى
الزمان اذ متعبيه

ألى ذلك المألى به (والأدنى سلطان الـ مطاوع للعدو - ما هو كذبه)
 أى حذره وعكره (كل وجه) درع (ويريد أستاذ أمور كل طريق فليس) تكسر
 الما يحل (عليه روا) أما علمه مع (أورد مقعها) رأسا (وقى الصاري) ن طرفى ما
 ن احصى من عدائه من أى طلبة (ن أنسار) ول الله على الله عليه وسلم حال الروا
 الحسنة (أى الصادقة) والسير احتقالا لى (من الرجل الصالح من من سبه واربع
 من السوء) قال ابن عبد البر: ومنه اسم من عبد الصالح لا يطع أمها كذله ويحمل له
 حرج لى - واثبات فلا يهوى له ويؤيد رواه راها الرجل الصالح أو يرى له ثم قوله
 أو يرى له الصالح وعسر (والمراد غالب روا الصالح) والقال الصالح قد رى الامعاء (أى
 الاسلام الناطقة جمع صعب ماله فى رصف المظالم بالطلال أول جسمه أسا محبته (ولكنه
 يادرمه عكس السطام من محلات حكيم) أى شاعته هم وهم المصحة (فان الصديق
 ما رلفه سلطان عليهم) رادى شرح الصاري وحسنه فقال لى فى تلافى اسما
 الاسا ورواهم كاهامسدى وقد مع فيها تصحيح الى تصديق الصالحون والعال لى رويهم
 اصدى وقد مع فيها التصحيح الى تصديقهم مع فى رويهم الصديق ولاصحاب وهم
 لانه مذكرون فالعال اسوا المألى فى تهم وجهه والعال لى رويهم الاصحاب وتقول
 فيها اصدى وكثروا وذوق الصديق حذافه الموهل كفى الصبح (وهذا من كل كور
 الروا حراسا) و مع ان السوء قد اطع عونه صلى الله عليه وسلم واحسن بان الروا ان
 وجهه منه صلى الله عليه وسلم فهي من احسن السوء حقيقه وان وجهه من غير الذى ليس
 حرم من احسن السوء (فى سبيل المألى) لانه ما حراسا ولا يكون سو كجاسر
 الصلا لا يكون صا (وول المعنى اسم حرم من علم السوء لان السوء وان استطعت فعلها ما
 مع العبد والدم اى عذماها كالمحراب الذلة على سوبه عليه الصلا والسلام كذا صط
 صبا ولا صغى فصيح أن يكون تكسر فيكون معرد علوم ادلا من ان علومها نامة (وهذه
 يقول مالك كما حكى ابن عبد البر فى سبيل) عسر (الروا كل احده الى السوء لى
 م قال مالك) (الروا من السوء) فظاهر ان المراد حرم حقيقه الله (وأحب أنه
 لم يرد ما هو نامة) حقيقه (واعلم ان راداهم المألى السوء من جهة الاطلاع على عسر
 العيب لا من جهة) لا يصح (ان سكام من العسر علم) لانه انما بالجهل عن امره عيب وهو حرام
 (فليس المراد ان الروا الصالحه من جهة الاطلاع على العيوب) لان المراد نسيه الرأى
 بالسوء من السوء لا من سوبه (له) (كن قال اسم دأى لاله الا الله وانما صوبه) ثم
 (لا من جهة) وروا صرا ولا عرفا ولا فعال انه أدن وان كان حراسا الا دان وكذا الوقرا ساسر
 القرآن وهو فام لا من جهة مصلوا وان كات الصرا حراسا الصلا (وقى حديث أم كرز) حتم
 الكاف وكون الرا بعد ما راي (الكعبة) المكعبة صفاها لها الحادى (عند احد) وان
 ما حة (وهذه من حرمه وان حان) عن السوء صلى الله عليه وسلم (قال ذهب السوء) أى
 اصطاع الوحي عوى (وهست المصرا) تكسر السوء المصرا جمع مفسر اسم فاعل المصرا
 وهى السرى والسوء وهو ادخال المهرج والسوء على الله من الصبح ولهم جمع السرى

فما نعلمون مذاهب مال الحائط وعكس الحوائج عن اختلاف الاعداد ما به حسب التوسعة
الذي حدث فيه صلى الله عليه وسلم ذلك كما يكون لما اكمل ثلاث عشرة سنة ثم يمتدحى الرضى
الله حدث بان الروايات في سنة وعشرين من ان يفتي الخبر بذلك وذلك وقت الهجرة ولما اكمل
عشرين من حديث ثمانية ولما اكمل اربع وعشرين من حديث ثمانية واربعين من حديث ثمانية وعشرين
سنة واربعين من حديث ثمانية واربعين في آخر حياته وما عدا ذلك من الروايات ما يفتي
ورواه جندب بن عبد الله بن جندب الكوفي والسبعين لما عاينه امه في مخطوطة حقه على مسلم الا في
ابن ابي اسحق الله ما ما سبه اسهر كما افاده وله ان يفتي الخبر بذلك وقد جمع غير بعد ذلك مما
يصف ويدخل من العري - عر عله الى صلى الله عليه وسلم ما طرأ له - من الى بدل من
ولا يوجد قال والا حسي قول الطبري العالم بالآراء والسنن ان يفتي هذه الاسرار الى التوسعة
اعاها وحسب اختلاف الراي عروبا الصالح على عدد الذي دونه دون ذلك امه في حديث
فيه القوي يحمل على الروايات في صدها بالرحيل الصالح ولا حدس في سنة لا بالصلح
يختلف الى اعلى ووسط وادنى واس العري اعاها قال الذي دونه ثم هذا على ان الصالح له
مهم امه في ما قال ابو عمرو له مهم له فالج - حسن (وقال القاضي ابو بكر بن الرازي) ان
او لا يفتي - قسم الامم اوى واعاها العذر الذي اراد الذي حكي الله عليه ولم ان الروايات
من الرازي السوي في الجمل لانها اطلاع على العبد من وجهها (مصلحها التوسعة بالسوي
من ذلك الوجه) واما مصلح التوسعة فيخصص معرفة وجه السوي (ادله على ذلك غير من
حاول ذلك لم يفتي ولم يفتي له الامه في بعضها لما جملته من الاحاديث المستخرج من مسلم
له في سنة ما مع امه مع ماضيه من التكليف ثم ذكر ان صلح بالعدد الى لا من (وقال المازري
لا يفتي العالم ان يعرف كل وجهه وسيله فدخل الله للعالم حديثا في سنة فافهم المراد
به وجهه ويصلا ومه ما يفتي له لا يصلاوه من هذا الفصل) الثاني ولا يفتي بان ذلك
الاسرار قال ورشح بعض سوي هذا الوجه ودفع في الدول فان هذا الروايات السوي في سنة
ا مريانه لم يفتي (ودونكم بمضمون على الروايات المسنود) المتدايم ما هو في سنة - من
وارد من (واذا ايه اساسه) واعرض واذا أردت ما ذلك (فهو ان يطالع من أي حديث
الاساسي ان يفتي اهل العلم ذكر ان الله اوى الى منه في المام سبه اسهر م اوى الله عليه
ذلك في السنة) ح المام خلاف اليوم (معه من حياته ويسمى الى الوحي في المام من
منه واربعين حرا) والسوي (لا يفتي بعد السوي بلا ما وعشرين من سنة على الصحيح) ودل
عشرين من - ح ما وعشرين من (قال ابن ابي عمير) ما قبله من وجهي احدهما الله
احسب في ذرا المذ الذي يفتي الله عليه وسلم) لكن قد اعرف ما به ما على الصحيح فلا
في لانه ما به هذا (والا اى الله في حديث السبعين حرا في سنة) قال الحافظ وبنى
الله منه الاعداد الواور اى في تمام ما يفتي (وهذا الذي قاله من الانتكاري في التوسعة
منه الله الحافظ الى ان كان بعض اهل العلم ولون) افاذا جاع بعد ما في ذلك (في ما قبل
هذا العدد ولا يفتي حقي وذلك الله عليه الصلا والسلام اقام بعد الوحي بلا وعشرين
سنة وكان يوحى اليه في امه - م اسهر وهي نصف سنة هي حقي سنة واربعين حرا من

١١ و قال الخطابي وهذا وان كان راجعاً إليها بحمد الله سبحانه وتعالى
 قاله (سبب ما إذا جازاً) عن علي بن علقمة لا بأس من غير (ولم يروى عنه غير
 صلى الله عليه وسلم ولم يروى عنه غير (ولاد كرمه عن علي بن علقمة لا بأس من غير
 والخطابي لا ينفى من الخطابي) لا بأس من غير (ولاد كرمه عن علي بن علقمة لا بأس من غير
 وما هو وصله اليه وأما ما في بعض كلام الخطابي من أن كرمه عن علي بن علقمة لا بأس من غير
 النبوة على ما ذهب إليه فليتحقق ما في الروايات التي كان يرويها عنه من غير (ولم يروى عنه غير
 اند كما في بعض في أحاديث كرمه كذا في الروايات التي كان يرويها عنه من غير (ولم يروى عنه غير
 ذلك في أخرى يروي في الخطابي فليتحقق ما في الروايات التي كان يرويها عنه من غير (ولم يروى عنه غير
 المذكور (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 الجارح ما لا بأس من علي بن علقمة لا بأس من غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 (أما ما يروى في) و - كلام الخطابي وهو كرمه عن علي بن علقمة لا بأس من غير (ولم يروى عنه غير
 الصالح من غيره وعنه من غيره (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 وأما ما في الروايات التي كان يرويها عنه من غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 به من غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 إلى كان يرويها عن علي بن علقمة لا بأس من غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 المذكور وأما ما يروي في الخطابي فليتحقق ما في الروايات التي كان يرويها عنه من غير (ولم يروى عنه غير
 كان علي بن علقمة لا بأس من غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 الأول ويروي في الروايات التي كان يرويها عنه من غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 نظراً إلى علي بن علقمة لا بأس من غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 الذي صلى الله عليه وسلم كان يرويها عن علي بن علقمة لا بأس من غير (ولم يروى عنه غير
 فأما ما في الروايات التي كان يرويها عنه من غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 بالنسبة إلى علي بن علقمة لا بأس من غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 يروي في الروايات التي كان يرويها عنه من غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 ويقع بعينه كذا في الروايات التي كان يرويها عنه من غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 وبغير الحج والعمرة حتى مكة وهو ما يروي في الروايات التي كان يرويها عنه من غير (ولم يروى عنه غير
 ذكر) لا بأس من غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 والله والالهام والميام وصله الحرس وقد عدها الخطابي (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 الامام العراقي لا بأس من غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 في لاسطو لا بأس من غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 غير أن يعرفه في الروايات التي كان يرويها عنه من غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 وهو مختص بأنواع من الخواص كل واحد منها عكساً إلى ما في الروايات التي كان يرويها عنه من غير (ولم يروى عنه غير
 يصفى إلى سمعوا روى عن أبيه الروايات التي كان يرويها عنه من غير (ولم يروى عنه غير (ولم يروى عنه غير
 الطن والتم من لانه الذي اراده صلى الله عليه وسلم جميعه (وعنه في بعض) الخذري (عن

من يحل الجسم رأس الميراث عكس الاول لانه يعطى الاوراق وسما من الما عن الممارع
 انه سارت فيه الا لوالهم اورد في قوله على احدهما محص من الامم من مال والصح
 التبعوا الى لان الله اهي الخافه الى يحق فيها الخفافه فكل ما يورث من اهلها واحص من
 اهلها (وسمى اس فقال بان السابى هو المورث واسم ذالى ما سرحه ان يمدى من طريق
 من عمر عن ائوب) المصداق (في) رواه (هذا الحديث) من محمد بن سيرين عن ابي هرير
 (لهما في آخر الزمان لا يكذب) لا يتردى لم يكذب كذب (روى المون) والحديث
 واحد في عصر الاقتراب ما سرح الزمان قال اس فقال قال اى اذا امر بالساعة وحسن كبر
 اهل الامم ودرست الماداه بالهرج والاسه كان الناس على مثل الهرج محض الى ذكر
 وسعد فلما درس من الناس كما كانت الامم مذكرا لما امكن لما كان ما حام الانسا
 عوصوا بالروما الصادق الى هي من النبوا الا انه بالسار والسداد وقال اس الى هر
 المون في ذلك الوقت يكون عريافه لاسه ومعنه فمكرم بالروما الصادق هو الى قال
 نعمم كان ذلك هذا لان العلم به سماع عوف العلماء والمالجه والظاهر عن
 المكرم جعل الله صدق الروما راسر الهم ووجه علمهم (وقيل ان المراد الزمان المدكور زمان
 المهدي) محمد بن ابي الله الحسيني (عند سبط العدل وكثر الامم وسبط الخمر) المال
 (والزمن فان ذلك الزمان لم يصتر لا لمداد فتصارت أطرافه) واحد واحد اس قوله صلى
 الله عليه وسلم سائر الزمان حتى يكون السبعه كالمسمر واسم كالجبهه والجمه كالبوم
 والام كالباعه ومطعم هذا السابى من الزمان وطب العنق وطب ما فسد الهم نعمم
 الزمان بالهرج ونحو وجود المهدي وعيسى فهو عود قطع الا بها تصوراته اسلمقى
 القول السابى لا حاره (وقال الرطبي في الفهم) في سرح مسلم (المراد منه أعلم بما سرح
 الزمان المدكور في هذا الحديث) اذا اقرت الزمان (زمان الطامه السابى مع عيسى اس
 فمزم عليه السلام بعد ذلك في هذا السابى فاهل هذا الزمان احسن هذه الامه لان الله
 الصبر الاول) اى زمان الصلاه حواله (واصدقهم اوقافها من رواهم لا يكذب)
 وهذا الى زمان المهدي لان عيسى حين يحل على خلقه فمضمعان فيكون المراد حسن الزمان
 في الوصل (ومن قال عيسى هذا واصدقكم رواه اممكم حدسوا واما كان كذلك لان من
 كثر صدقه وروايه) اى كثر نور (واصدق) اى سبوا من العرب (فهو للمعاني على وجه
 انصافه) يحسب لارسل عن الخاطره كما سمعوه (وكذلك من كذب عابا حواله الصدق في
 سبطه فانه سمع ذلك في يومه فلا يرى الا صدقا) وانما كان صلى الله عليه وسلم اصدق
 الامم كان لا يرى زوايا الاحاسن على الصبح (وعند اختلاف الكاذب والمخلص) المصداق
 (فانه بعد ذلك وساطة فلا يرى الا مخلصا) واسم ما يورثه سدرا ام احاسن المصداق
 ما لا تصح ويرى الكاذب ما تصح واكن الاعلى الا كبر ما من في ملخصا) كلام الرطبي
 وهو المراد اذا اقرت اهل الانسان سمعته فان رواه فلما كذب اصفا باطنه وروع
 السهو ان عيسى سمعته سمعته شاهد العباد (وعن ابي سعد الخدرى) سعدس مالك
 بان الصابى اس الصابى (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رآى احدكم في منامه

قوله سور فلسه
 واسمى في بعض
 نسخ المتن سور فلسه
 وصوى اذراكه
 واسمى بالغام

من اياه الطمس الصادق بالليل والكبر فصيح الاحمارعه الاله (وحاصل ما ذكر من آداب
 الرؤيا انكروها وبعدها اسأله عود) نعم نعم (باقه من سرها ونسر السطان و - ل)
 نعم نعم وكسرها (حيث سمع) صم الها (ي نو) قال عن ابي ايوب بن عبد الله بن ابي
 حبيب أي عاده عندهم سلم فاصح على سائر حيث سمع من نو لا ب صواب (ولابد كبرها
 لاحد اصلا) ولو حسنا (وفي الصاري من حديث ابي هرير حاصه وهي الصلا وله من
 رأي سائر كره في مامه فلاحه) نعم السناد المرد (على احدوا م والمصل لكن لم يصرح
 الصاري بوجه) أي رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم فاه اخرج حديثا اقرب الزمان
 طريق عوف الامري عن ابن سيرين عن ابي هرير م قال في آخره قال ابن سيرين وكان يقال
 الروا لا ب حديث الله من يحسب ان السطان ونسري ن الله من رأي سائر الخ (وسرحه
 سلم) في رواية الحديث المذكور من طريق ابيوب عن ابن سيرين عن ابي هرير عن النبي
 صلى الله عليه وسلم فلاحه كما هو عاده وراجه قوله والمصل ولا يحد ب مالا من ولد اهل
 الطائفة عمل ابو بكر بن العري قال زاد البرمدي على النص من الامر بالصلا (وراد سلم
 ادسه وهي القول عن - به الذي كان عليه) نعم (قال) أي روى بسنده من طريق ابي
 الزبير (من حارده) وله من روى الله صلى الله عليه وسلم (ادارأي اسدكم الروا
 نكرها) نعم الروا واصلها (والصن) بالماد (عن سائر) أي سائر الانس (الانا)
 من المراتب وله بعد الله جميع همه وجه وروايت وصفا ماض وجه فلا يكتفي الاستعاده
 فمرد الانسان كما اسأله بعض الاعيان قال الحافظ ووردي منها اخرج ح - ان أي
 منه وجه من مذكور في الراوي اسأله فجمع من اراهم النكتي قال ادارأي احدكم في
 مامه ما نكر فله على اعداء عاقد به ملا كما انه ورد في سر روى هذه ان نص في مامه
 ما اكر في دني اود أي وقال عمر وزاد به ول الله - م الى اعداء من عمل السطان
 وسناد الاحلام رواه ابن السبي (وله قول عن - به الذي كان) مصطلعا (عليه) حيث
 رأي ذلك (قال النووي وسعي ان يجمع هذه الروايات كلها ورواه في مجمع مامه فان
 اقتصر في بعض الاحراء في دفع مذكورها كما صرح به الاحاديب وهذه الحافظ ان حريانه
 لم يرق في الاحاديب الا مصادره على واحد في هذه المراتب وفي صم لا ب وفي بعضها
 بنات (م قال لكن اشار المثلث الى ان الاستعاده كما في دفع مامه) قال الحافظ وكما به
 احده من قوله تعالى فادع ارباب القرآن فاسمه من السطان الرحيم انه ليس له سلطان
 على الناس آه وادع فيهم سوكون فصالح الاله اذه الى همه الموجه ولا يكتفي امرار
 الاستعاده باللسان انتهى (ولار بان الصلاة يجمع ذلك كله كما قاله المرتضى) في الله م
 (لانه اذا قام يصلي يقول عن - به) بخولار اذا (ونص في مامه) في الوصو
 راسه عاده ل الله م دعائه في ارباب الاحوال اليه يكمه الله سرها) وهذا وان كان
 رحيم المكن طاهر الاحاديب بالما لا مامه ووصي عن سائر حيث سمع من نو اذ المصادر
 منه الاسراع به حيث اليوم وان النص عن مامه الوصو الذي يأتي به لذلك الصلاة
 المظن به ادسا (ودكره م مامه وهي روا آه الكبري ولم يند ك ذلك مامه) بذلك عاه

(فان كان احد من عموم قومه في شعب الى هجر) عبد العاصي اذا اوتت الى ارميل
 فافترأته الكرى من اواها حتى صم الآلهة الا هو الحق الصوم وان ازال عسل
 من الله حائط (ولا مزل سلطان) حتى يصح (فصحة) في الجله والاهه وعدا راده الموم
 وهذا عبد الامسا منه سب واما مكره فصاح الى دلل حاص (قال) الحائط اسبح
 (وسمى ان يراه في صلاه المد كونه) وعدد كرا العلاء حكة هذه الامور اما الاسعد
 باقه ن سره وواضح وهي صبر وعنه عبد كل امر مكر واما الاسعد من السطان فلما رجع
 في من طرق الخدب انها منه وانه يحل من العسل صخر الى ادى والمو بل عليه (وسميه
 التعل كما قال العاصي عاص من امره طرد السطان الذي صخر الزوايا المكر وهه بمحمد
 واسعدا را) كما يصح على النبي المسعد (وحصه السار لام يحيى الامدار ويصوها)
 وقوله (والسار لثا كند) ليس هو من كلام العاصي لراد الحائط عقه قال الحكم
 البرمدي هذا التعل واصل الى وجه السطان وامن له فالملح يعود الى ان يراه رد الذي
 سابه من الرعه والوموسه كالنار الى وجهه فصرى وصير قروحا وردد عن السبع من جسمه
 ومن علمه روبا مكر فاما رجل وقال رأيت في المنام رجلا مول احمد الربيع ياب من الخيل
 البار دل وساره ويعود وراى ذلك الرجل في الله الناسا ربحا لا يكتب باهامه
 يديه وفي عقه حمل وفي جسمه روح وقال هذا ذلك السطان وهذا الروح بلا العاص
 الى بها في وجهه الرجح (ويزود التعل والعب والهو) قال الجوهرى التعل سبه
 فالهوى وهو اول منه اوله الذي سمى له لم المسم المصح وقال عاص هذا السب والهي
 معنى واحد ومقدم الكلام على ذلك في الصلا في الطب (وقال النووى في الكلام على
 السب في الرقه تعالى العاصي عاص احلف في العمل والعباد لهما معنى واحد ولا
 يكونان الا رين) اى ع رين (وقال ابو عبد سبط في العمل رين سبر ولا يكون
 السب رين اصلا (وهل عكسه) السبر رين واث له ذويه (وسب عاص عن السب
 الرقه) ماضيه (عاص كما يصح اكل الرقه) سار لارين (قال ولا اعصار على صخر
 معه يله) تكسر الى المود وسد الام (يعرفه قال ودعا في حده سارى شتى
 الرقه اسمه الكتاب جعل تحت رافه قال العاصي عاص وعنه التعل في الرقه (السب
 سلب الرطوبه والهو والسب المسار للرقيه المماز لا كرا الحس كما يترك لعصاه ما يكتب
 والذكر والاها (وقال النووى ايضا) راد على ماضيه عاصا (وا كرا الزوايا
 الزوايا فله صبر وهو السب المطم لا رين فيكون العمل والصبر محمول على سب عاصا
 الحائط اسبح ان المطاوب منه في الموصى) اى الرقه والزوايا (مختلف لان المطاوب في
 الرقه السب رطوبه الذكر كما قدم) فرييا (والمطاول هنا) في الزوايا (طرد السطان
 واطهارا عمار واسعدا را كما فعله هو عن عاص كما قدم) فرييا (فالذى يجمع الله
 الجل على التعل فانه يصح مع رين لطيف) اى قليل (فما اطرأني المصح دل له صبر وانظر الى
 الرين دل له صبر) فسر الروايات وقال الر كسى يدعى فعل الكل لانه رين السطان
 هو من بارى الجار (واما قوله فام الاتصر ما كما قال النووى ان الله تعالى جعل ما ذكر

العلماء انقص دوماً الخلد وسد عنه وحداً وما في انما الله تعالى (آخر هذا الفصل)
 ومن آداب العبران لا يفرط طالع الشمس ولا يدعروها ولا يعد الروا ولا في الدل
 (من آداب الراي) ان لا تها على امرأ (لمص عملها ولا على عدو ولا على حائل) (لكن
 ب) في العبادي وعبر عن صبر من حديث (ابن ابي عمير) انه صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى العدا
 اي الصبح (يقول) لا يهتبه (هل رأى احد) منكم (الله روماه من علمه) نعم النبا
 ومع العاق (ما) اي موصو (ما الله ان من) نعم ومع في رواه النسي للصادي
 ومن علمه ن ما الله مع النبا ومن فاعل اي القاص (ويعبراهم ما صوبه)
 اي سبر (ويؤلف عليه الصادي ما في الراي) (ملا الصلاه الصبح) ومن طالع الشمس اي
 حوار اوبده (فالواو منه اسار الى ص منها ارحه هذا الراي عن معبر عن حدس في
 الرحمن من بعض علمهم قال لا يهتبه دوماً على امرأ ولا يهتبه احى يطلع الشمس)
 ووجه صوبه من حديث الصبح طاهر لاه كل يضيء من (وه) انما (اسار الى الرد
 على ن قال من أهل العبران المستحب ان يكون الله من بعد طالع الشمس الى) النبا
 (الرايه) في النهار (ومن العصر الى قبل المغرب فان الخلد في ذلك على استحباب بعضه
 في طالع الشمس) ولا يهتبه دوماً يكرهه بعضه في اوقات كراهه الصلاه الخواصه على
 بعد طالع الشمس الى ارباعها وبعد الاصرار الى العروب ومن الاصرار في اول
 يكرهه الصلاه وجهه لا يهتبه الصبح وان كره لحدس من صلي الله عليه وسلم
 يخص دوماً من بعد اذ (قال المهاب) ان العلم من احد من حدس اي صبر العبي
 بالانسان من العلم الراي صبر في الله والخدم والغناد والمطر مع الاصل والعامي
 وباداد المروزي وعبرهم ومعهم من المراتب واس الخدا وعبرهم انما صبح الصادي
 بالانسان وسرجه وما يسهل في الانبياء وادعيما به (عبر الروا بعد) اي بعد (صلا
 الصبح اول من عصره من الاوقات ملحق صاحبها لها الصبر عهدهم ما قبل ما عرض له
 دسماها) في عصره على وجهها (وطور ردهي الغار وقوله شله بالسكر فيما يعلق حاشه)
 فمعها على الصواب (وله في الراي ما عرض له في سبر وما في سبر الطر ويحدث من
 السر وسأب لذلك فرعا كتابي الروا في حدس من معصه فكيف ها ورواها ب اذ ارا
 لاسر فيكون له موصو) فيكون اهور علمه من غايته (قال المهاب) (فهو بعد فوائد
 المعبر الروا اول النهار طاله في مع الماري وذكراجه العبران من آداب الراي ان يكون
 صادق الله) في مع العلم وسكون الله اي صبح الانسان اي بين كلامه يا اسماها في
 لاده على المهاب (وان ام على وصو على حبه الاين) قال اس الزردى
 ومن علم على السهل لاصح وصح ما سواه وهو صبح وروا في كروا الحسد (وان
 بهرا عبد نومه والشمس والاني وسور الاخلاص) دل هو انه احد في صبحه وروى
 الاخلاص وهما بل انما لكان روى دل هو انه احد والاولى هي المواصلة له ما سارح الله
 اس الزردى سبب للنام امورهم السعيال العله ورا ما سبر والاولى انكحه والاخلاص
 ما رواه البراد وغيره عن اس من موعدا وصح حبك على العراس ومرا ما يهجه الكان

قوله اي موصو
 هكذا في النسخ
 ولعل الاصر
 موصو لانه معبر
 لسان فاعل من
 الان يفعل
 ما سله من الخار
 والحرور وان كان
 هذا فاعل
 معصيه

وفي رواية أخرى أنه قد فعلت من كل شيء الا الموت (والعدو) تكسر الزاوي (وان تسول
 الله ابي وطلب من سي الاحكام) من اصاب الصفة الموصوف (وامتصروا من يوجب
 الشيطان في القتل) مصاب (والثام الاثم ابي اسألك روبا ما حله ماذنه فاذنه ما فيه
 اصاحبه عن ان يخلط فيهم مع غير ما اردتها (عمر ميسه) ما نذ كرها اذا استسقط
 اثم ان في ما في ما احب وان لا يعضد على عدو ولا جاهل (علم الرواية) ادعاء فلما علم
 ان جميع الراي يصرف في هذه اصناف الاحكام) يخلطها (وحي لا تمدر) يصر (سي وفي
 انواع الدول ملاك الشيطان لغيره) نعم الما وكسر الراي وقصه او صم الراي (الراي
 كان رى انه قطع رأسه وهو مسموم او يرى انه وادع في حوله) مخرج وحرف (ولا يعضد
 يصر) يعضد ويخلصه منه (وتخوذه وروى - لم) في طريقه الى الرصد (عن طريقه
 ما امراني) راد في رواه اسماحه والى صلى الله عليه وسلم (يعال ما رسول الله في
 حلق) نعم اللزم رأيت في ساهي (ان رأى قطع واذا مسموم) امسى لي امر وفي رواية ان
 ما حله فاحسنه فاحسنه (وحرر المي صلى الله عليه وسلم وقال لا يعضد سلب الشيطان
 بك في المام) وفي مسلم ايضا من طريق ابي بصير عن جابر بن عبد الله عن رسول الله
 في التام كان رأى صوبه في حرج فاستدقت على امر فقال صلى الله عليه وسلم لا يعضد
 سلب الشيطان بك في مامك وقال نعم المي صلى الله عليه وسلم لا يعضد فقال لا يعضد
 احدكم مام الشيطان في مامه وله في رواه ما في جابر بن عبد الله عن رسول الله
 رأيت في المام كان رأى قطع نعم المي صلى الله عليه وسلم وقال لا يعضد الشيطان باحدكم
 مامه ولا يعضد في الناس قال الما روى والمرطى لمر في هذا المام ما يدل على انه من
 الاصحاب او يلعاب الشيطان فحصل ان النبي صلى الله عليه وسلم علم ان مامه هذا من
 الاصحاب او يلعاب الشيطان يوحى او بدلالة في المام دلته على ذلك او على انه من الما روى
 الذي هو من يعضد الشيطان وفي ان الراي اصعب من المام ما لود كعلم انه من الاصحاب
 والافلاهل التأويل في قطع الرأس ما روى كقارعة الراي ما هو عليه من الدم او يمارى
 فومه او روى سلطانه او يعضد حاله في جميع الامور الا ان يكون عند ادل على عقده
 من يعضد على مامه او يعضد ادل على مامه او لم يعضد ادل على انه يعضد او يعضد ادل
 على روى حربه او يعضد او يعضد ادل على مامه الى غير ذلك مما وصوا به وكيفية طروقه
 اتباع الرأس مما يولون به قطع الرأس في الجملة لا باعتبار هذا المام ومعه وقد كراي فيه
 في كتاب اصول الفهار ان رجلا قال لعازل الله اني رأيت رأى قطع شغل أطير اليه
 باحدى عيني فحصل صلى الله عليه وسلم وقال بأحما كتب مطر الله فليت ما يا الله من
 صلى الله عليه وسلم وان الطراله كانه اذاع السه ايهي (الباب أن يرى بعض الملائكة
 بأمره أن يفعل المحرمات ويجوز في المحاللات عملا) لان العقل دل على عصمهم من ذلك
 يمكن وقوعه فهو من الاصحاب لا يعضد له (الباب ما يعضد به في البطة او يعضد به
 كما هو في المام) لا يعضد له مامه (وكذا روى ما حله في القتل) نعمه او يعضد
 (او يعضد على مرامه) من الاصحاب لا يول (ومع على المسفل ما وعضد احال كثيرا)

وان كان لا يصر على باطل لكنه كان يعامل بالرفق واللين كما هو معلوم من سيرهما والله اسأله
 صلى الله عليه وسلم بعبارة أخرى أو يكرر واسندهم في أمر الله عز وجل وصدقهم في وجه
 اختصاصه بذلك الطول مدح خلاصته بالله إلى أي تكرار (ووجهه) في الحديث بذلك
 أي بعد إلهي بالعلم (من جهة أسير الاله والحق في صكر المع) (وما) (وكرم) اسما
 (للمسارح واللين) (حصول محلا) (للعدا السدي) وهو اصطلاحه بما يعدي من الطعام
 والسراب وفي الحديث ما من شيء يعزى عن الطعام والسراب الا الاله (والعلم العدا الله وى)
 أي يعزى ما مدحه في الدين من غير الحق في الباطل وإطلاق العدا عليه محاربتها لما
 يحصل المصلحة في الدين عما يحصل المصلحة في الدين في الحديث ما كما قال ابن أبي جرير
 مبرور عنه من الكبر روبا على من دونه والها العالم المسائل واحسانا عما به في ماونها
 وان في الادب ان مرد الطالاب علم ذلك الى معلمه قال والى نظيره لم يرد منهم ان يردوها
 واعمالا وان سألوا عن بعض ما فيها من امر الله فبأولاه فادهم وذلك يعني ان يسلك هذا
 الادب في جميع الحالات (ومن ذلك) أي مراد به ويعبر به (رواه صلى الله عليه وسلم
 الله من ويعبر بالدين من أبي سعيد) (عند ما ليس سمان) (الحديث روى الله عنه) وعن
 أسه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال سمنا) يعبر من روي رواه في المام (أما ما راب
 الناس) في الروايات الخلية على الاظهر اوس الروايات الصريحة فطلبه ولا واحد او هو
 المام بقوله يعبر من على حال أو عام من الرأى فطلبه معقول هما الناس (درصون
 على) أي يظهر روي ويحور مع الناس كما قال الخطاط ولا يصدق راب روي فحصل ما هي
 حال هي المام وبهذا على لا يدور ان عسا كفي العبر ويطلبه منه كافي الاعيان
 وفي المناقب وفي العبر انصاع صواعلي (وعليهم من) نعم القاب والمجمع من) منها
 ما يبلغ السدي) بالجمع والاراد وسان يكون لارسل والمرا خلافا في حصصه الا ان
 يعني انه اطلق في الحديث على الرجل محارا (ومما ما يبلغ دون ذلك وعمره على) كذا عند
 الصاري في الحديث رواه في العبر وفي المام كالأعيان والمناقب وعرض على (عمر من
 الخطاب وعلمه من يحر) لطوله كذا في الايمان والعبر وفيه أسرار واه يحر قال
 المصنف فيكون المام بعد هذا وفيه معوج ولا عسا كفي العبر وفيه المام واسعا
 الموم في المناقب احسن موم وصل ويكون المام (فالوا ما اوله) أي عبره وللحكم في
 اوله ولا يحر وفي الأعيان هذا اوله (بارسول الله قال الله) بالصواب ويورع
 (رواه الصاري) في العبر وفيه في المناقب وفيه في الاعيان ورواه مسلم في
 المصادر كلاهما في طرق تدور على اس عسا كفي امامه من سهل عن أبي سعيد (وي
 رواه الحكم الترمذي) محمد بن علي (وطه الصاري وطريق أخرى) رواه
 (هذا الحديث) وقال أبو بكر الصديق (سلام) أي على أي معنى (ناو اب هذا) المام (بارسول
 الله) في سمانه السال بالجمع في قوله فالوا كما به لما يحر من مواله فكاهم فالوا
 والسدي نعم المله وكسر الدال وسند السال جمع يدي صبح هم يكون) كذا رواه أبو زر
 في العبر في الموم وفي المناقب وروا عن في الدال ما لا مراد واما في الاعيان رواه أبو زر

بالافراد وغير مانع كما افاد المصنف (والله اعلم بالصواب) مصر تحت المصنف (أو
 لا يصدق منه) مصر في المصنف (والله اعلم بالصواب) مصر تحت المصنف (أو
 السر في موقها) والله واحد على الجمع (ووجهه مما يبلغ ثور ذلك يحتمل أن يراد به
 أي بالذوق (من جهة المدخل وهو الظاهر فيكون أطول) مما يبلغ القدي (ويحتمل أن يكون
 دونه من جهة العلو كونه مصر) أي لم يبلغ القدي (ويؤيد أنه واحد في رواه الحكيم
 لترمدى الله كونه مهم من كان فيه القصره) قسم المسور (ومهم من كان فيه القصره
 ركه بالافراد ومهم من كان فيه القصره إلى انصافها -) جميع انصافه كراهه والله -
 (ويجوز انصاف في قوله القدي) في الله معمول أول (والله يدرك اول القدي ويحتمل أن يراد
 أي هو القدي ويظهر اسما وهما وليس كذلك فان الخاطئ قال بالمصنف وهو الذي
 أن الرواية بالمصنف وكذا حرمه الله في الامعان وغيره (وفي رواه الحكيم الله كونه
 عال على الامعان) أوقات هذا قوله حال القدي (وقد قيل في وجهه بعض المصنفين بانه
 الله من غير العور في القدي والقدي في القدي) ويحتمل أن يكون كل مكره (وهو من
 القصره التاسع لانه ليس العور والقدي من البار كما حال الله في (والانصاف
 تعالى وليس القدي) العمل الصالح أو الصالح الحسن أو حسنه الله أو انصافها
 عظما على انصافه والجمع مستحق (والله اعلم بالصواب) أو الخبير وحده قال في وجهه كانه ليس
 القدي المساراه ولم فعل المصنف الآله وان وقعت في الجمع لان الاسم يدل على
 عظامه اوهم اعما ولون الآله اذا كان في ما في اعما الآله لذل (وايمن اهل التعبير على
 الله من بعض القدي وأن طوله يدل على ما آتاه من الله) والله اعلم بالصواب
 فان دسه يروا ما دسه (وقال ابن العربي اعلم اول الذي صلى الله عليه وسلم القصر
 بالدين لان القدي سرور الحمل) فعمل الانسان ويحمله ويحمله من القدي بالدين
 المصنف عور القدي) فوجه البسه القدي والسمول ولا يسل على طاهر بأنه مسلم وما
 على أي كبر لان المراد بالاصل الا كقولنا بالاعمال علامه من كان عمله
 من كان به أقوى واذا كثر من كان بوايه أكثر فهو أفضل لانه ليس في القدي
 بالطلوب يحصل أن ما ذكره القدي في أوله الناس اما لانه عرض عليه في ذلك
 لا يعرض أصلا أو انه ما عرض كان عليه بعض أطول ليس عليه عرض وسكت عن ذكر اسمه
 عما عظم من دسه ولان الزيادة كذا كان فصله عرفا من علمه ما وجد كرايا كبريد
 الراوي وعلى السر بل أن الأصل عدم جميع هذه الاحتمالات فهو معارض بالاحتمال
 على أصله الصديق وحده يارب توارثه وهو المعتمد كما افاد الخاطي في قوله (قال)
 العربي (واما غير عمر فإلى كان مبلغ الذي هو الذي يستر القدي عن الكبر) لقرب
 من القدي ولو كان يتعاطى المعاصي) لانه لا يتعاطى معاصي
 ذلك أي القدي (ومر حقه هو الذي لم يسهل ربه عن القدي في المصنف)
 (والذي يسهل ربه هو الذي احصى بالقوي في جميع الوجوه) ولم يعمل منه (في
 بحر حقه راد على ذلك بالعمل الصالح الخالص) لله تعالى (واسما القدي أو ان

ان المراد بالناس في هذا الحديث الموصوفين لاوله الصمصص بالدين وان كان اهل الناس
عاما (قال والذي يظهر ان المراد خصوص هذه الامة المحمدية) اي موصوها (لنقصها
والمراد بالناس الى ان يحصاه كالحرف على امثال الاوامر واحسان المداخي وكان لعمرى
ذلك المقام العالي) الذي لا يساويه غيره (قال ويوجد من الحديث ان كل ما يرى
في العلم من حسن او غير فانه يعرف من لائقه) لان المصطفى عبر القبول بالدين في
صاحبه اذا كان حسيما فلا يسهل حس الدين وان يحسن فيصا ولا يسهل باحسن الدين (قال
والسكينة في الصمصص ان صاحبه اذا احسان) ربه (رعه) صمصص حواصدا وما قدره
بعض فسكونه ولحقه (وادا احسان) بهاء (اما فلان ليس اهل الموصوفين للناس
الاعيان وانه هو كمال الكمال في ذلك شافع الارب) اي طوله (ولان لا فلا وقد يكون
بعض الموصوفين من الاعيان) لا يرد في بعض على المذهب المصور (وقد يكون
بعض من العمل) وان كان كمال الاعيان (وفي الحديث) والواحد اهاد (ان اهل
الدين ماضون في الدين بالله والكثرة والعرف والصعب) ولذا ان علب الصمصص
اهل الاعيان في الاعمال (وهذا من اصله ما يصدق المقام ويصدق في القصة من عاها في
الصمصص لما ورد من الارب في قوله) يصور ولا يطر الله الى من يحترق راحلا وقصه
انما سر وعنه شعر الزوايا وسوال العالم بها عن شعرها ولو كان هو الزوايا وقصه اما على
العاصم بهاء لا طهارته من هذه السامعي ومحمد اذا من عليه السمع بالمدح كالاها
وقصه له عمر طاهره (ون ذلك روي به عليه الصلاة والسلام السوارس المذهب في يد
الامر به ونهيه هما الكذا من روي الصاري) في انه مروي عنه في المعاري (عن عذاته)
بضم العين (ان عذاته) قصه ان عمنه من معونه احداهما (قال سائب ذل الله من
عباس عن زوايا التي صلى الله عليه وسلم اني ذكرها) في بيان مسئلة الكذا وعبد الصاري في
المعاري ان مسئلة قدم المدييه فلما صلى الله عليه وسلم وقصه فابن عمنه صلى الله عليه
وسلم قصه فكله وقال له مسئلة ان سبب حبسها بيلك بن الاصرم هذا لما سئل فقال له
صلى الله عليه وسلم لو سألني هذا الصمصص ما اعطيتكمه واني لاراه الذي ارب به ما ارب
قال عند الله فابن عمنه عن زوايا في ذكرها (فقال ابن عباس ذكر لي) قصه لوله
بما له مولد وامام النعماني لادح والذاكرة اوهره بكافي القصص من طرفي النافع
حبر قال ابن عباس ما عرفت اوهره (اي يقول الله صلى الله عليه وسلم قال يينا) بعد من قاله
المصطفى الخلد (اما ما سببه وصنع) بضم الواو (في يد) بالنسبة (سوارس) بضم
سوارس بالكسر وبحور القسم ولا في درامسوارس بكسر الهمزة وسكون الهمزة ذل الله
له في حواره (من دهمه) من له ابن الخليل كقوله تعالى وسأولسا ومن قصه ووهب من قال
الاساور لا يكون الا من ذهب فان كان من قصه فهي العلبه (فقطعتها) وما يطا سالة
بدهاء من بهاء يسال قطع الاخر فهو قطع عذاته سوارس المعنا قال ابن الامير القطيع الاخر
السند ورجا حيا بعدوا والمعرف قطع به وخطب منه فقص على الله على المعني اي حسم ما
اومى به بضمها اشهد على امرها احوال الخافط وقولنا في رواية فذكرها على (وكرهها)

دارس الاسود مسجله والاسود مضمحل أن يكون بعدد او المصير من قوله يجب ما طه
 ادرح الى المصير والمعد ما لم يصر وعالمهم الاسود ومسجله (وقروا أي حرر عند
 الصبح) في المعبر والمعارى عن صحبه اي من رآه وفي المعارى عن صحبه اي من
 نصر ومسلم عن شيعه محمد بن رافع والاسود عن عبد الرزاق عن معمر بن امانه مع انا هرون
 بن الوليد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا عيسى) انما انا اديب قال الحافظ كذا
 وحده في صحبه معمر بن طريق أي دروس الانسان يعني النبي ويهدف اليه من (مراش
 الارض) وهي مدر ومصدع اديب مراده واوس الانا يعني الاعطاء ولا اسكال في
 هدف اليه على هذا الروايه وا صهم كالأول لكن باسباب اا وهي روايه احمدوا عن من
 اصبر عن عبد الرزاق يعني في المعارى (موضع) صم الواو المالم اسم فاعله
 (في يدي) وفي روايه في كتي (سوادان) بالنفسه ربع بالالف معول ما عن فاعله ولا يدر
 اوضع مع الوارد من الفاعل اي وضع الا في حراس الارض في يدي سواد من نصب اليه على
 المعوله كذا في شرح المصنف وكان الحافظ لم ير الروايه الا في هاتين الرواياه المعارى
 في المعارى عن صحبه اي من نصر عن دار الرزاق قال ولان كمالهما وسرح اس المسرا
 على لهط وسبع بالمص وسواد من ما ص ومكلف لغيره ذلك (ذهب) منه لسواد من
 (نكسر) لسم المرحه والافراد اي عظم على سام ما روى في روايه المعارى كسره كبرا
 بالثمه اي عظم (على رأهم ما لم) أخرنا في وأقلنا في (ما وحي الي) باله المعهول رواه
 الاكثر من رواه ما وحي الله الي قال القرطبي أي اياهما اوعلى ان ملك (ان الله هما)
 هم وصل وكسر اللين لئلا كسد والحرم على الامر وقال الطبري ويحذر ان يكون عصر
 لأن ما وحي من سي اا ولان يكون باسمه والحار محدود (محمما) راد المعارى
 في المعارى ولم يدها في روايه اس عباس التي فيها اعطاء راد معمر بن طريق
 في المعارى عن أي حرر في وقع واحد بالثمه والاخر بالين (فأولهما بالكده من اللين
 أمانهم سما) لان الله وادى في اللين معهما هو معهما هاء اس و أي نوحه في رطبي
 (صاحبها) الاسود المعنى (صاحب الغمامه) خصه بالثنيه مدسه بالين على أربع
 مراسل من كذا هي سلمه المكذبات وهذه اطار في اسمها كالأموحود من من رواه
 في المكذبات في روايه اس عباس التي فوق مدسه يحرقان تعدى والجمع معهما أن المراد
 بخروجه انه انه مطهور وسوكم اودعوا هما السوء ويحارهما لهما وروى عن العلماء قال
 الحافظ وهذه نظر لان ذلك كله مطهر لا وده ما في مدسه صلى الله عليه وسلم فادعى السوء
 راعطه بسوكة وحارب المسلمين ومكثهم وعلب على اللدوا لأمرة الى ان وصل في مدسه
 صلى الله عليه وسلم لم يكسر وأما سلمه فادعى اا وفي مدسه صلى الله عليه وسلم لم يكسر لم يعظم
 شركه ولم يشع عماره الا في مدسه في نكر فاما أن يحمل ذلك على المعلى واما ان يكون
 المراد قوله مدى أي مدس في حال المعنى في نظر نظر لان كلام اس اس مدس في حروص
 سلمه مدس الى الله عا ومسلم وأما كذا في عن الاسود عن صاحب اناسه ومن لاديه
 هو اسدله ورواه سوكة فاطلى عليه الحروص بعد مدسه في الاعصار كذا قال وهو كلام مضمحل

وله هذه الروا
بعض الشيخ قد
روى اه

منه فان قوله يصيد في حرج مسئلة بعد من يقول الحافظ يجعل في

وأما كلاً فالج فاعلم ان سب أنساء سبوا في ما كانوا عليه وآن
قال المصنف عتبه لها هي لـ (قال المصنف هذا الروا ليس على وجهها)
ظاهرها (واعلم ان صريح من المثل وانما أول الذي صلى الله عليه وسلم السوارس بالكثير
لان الكذب وضع النبي في عروضة) سيرة الأندلس والادب ولبعض الاحبار عن النبي
بجلائ ما هو عدا أو حلاً (فلما رأى في دراعه سوارس من ذهب واسم اسمه) أي مما
يلوه ولبعضه ولم يسموه لهما (لان ما من حلية النساء وما به من مظهر من عيني
ما لغيره) فهو كذب (واضاف في كونه من ذهب والذهب هي عن -) عتبه (أولاً
في) وجود (الكذب) اذ يقال ان ما من ما هي عنه (واضاف بالذهب منسوخ والذهب
فعل انه في ذهباً هو ما كذب بالادلة في بعضها فظاهر اذ يعرف انه لا ينسب اليه أمر
كلاً ما لوجه الذي ساء به رايه ان موضعهما) وفي ذلك اشار الى - ار امر
سأل الذي سمع من ذهب بالسمع أن يكون في عاتقه سائر حليته ووردته الى العرق تارة
امر ما كان في عاتقه السد لم يزل بالماء من قبله قال الحافظ وهو كذلك لكن الا
هي الخاطئة ان العروة لا تلبسها ويصعب في أول حليتها من حليته لانه لم يصر
بعضه أما الاودود في عروا لهما في عروا من ذهب صلى الله عليه وسلم في الجمع
مسئله في حلقه الصديق (وقال ابن العربي كان النبي صلى الله عليه وسلم
امر مسئله واني فاول) أي جعل (الروا عليه ما يكون ذلك اسراراً له ما عليه ما
الروا اذا من حرج) أي وبت في الوجه الذي عتبه (ويجعل أن يكون)
اما هم ما (يوشى) أوشى الله ببعضهما (والمراد ههنا الارض التي ذكرها ما دفع على
الاسامير ورجل كسرى ومصر وغيرهما ويجعل معادن الارض التي فيها
وقال غيره ليجعل على أم من ذلك (وقال الهروي) أنوال ما من في الامم (اعلم
السوارس لكون الذهب من حليته النساء وما حرم في الرجال) ولان ذلك في
(ولي طاروا ما اشار الى اصطلح امره) وعدم سبانه (ومما استدلوا به ان
ان أهل مسما وأهل العلم كانوا من في كانوا كالساعدين) منه ساعد ما
والكم في ذكر (للاسلام فظاهر في مسما الكدنا من ههنا) رور او حرجاً في
برجوا فواهمما المسئلة هو لهما (ودعا هو الساطع الخدع
البدن) السر بعض النبي وضع في السوارس (عروة البدن) كان (الروا
عروة الكدنا من وكوم ما من ذهب اشار الى ما حرجاً) أي سبانه (ان الكذب والروا
من اسما الذهب) ولذا قال الانبياء مسما (وقال أهل اللغة في رأيه ينظر
الى جهة السبانه رجحاً) أي ان اعادوا كسراً اليه لكون ط الصبح الى جهة السما
بغيره من وضعه المصطفى السرح (باله ضرر وان سب في العتبه) ولم يصر
رجحاً فان من مره) ان كان مرصاً (وان كان دماراً مرصاً) فهو بالرفع والرفع
راذق الصبح فان كان صحاح فهو مال أو سلطان يسافر في كفه وان كان من حرج

[illegible]

أرأس له من السودا^١ كثيرا سميا^٢ وعنايه الحاسط في سكا^٣ هذا وقيل في نوران
 العرم من اقصر او الحسد ومعنى الاسم ان الاستعاضة بالثمن من مائة تسوس^٤
 العرم من مائة كالمجنى ملك وكان مراد بالاستعاضة ان يروى موحية والامال اقصر
 في القام^٥ جمع العرو وسميه وكل شي يغير عن حقيقته يقال افتد ركابا عرب الارض
 بالحدب والسلب من العظم وقد قال^٦ الرواني قد ذكر كلامه اسد^٧ هذا المتروكا وهو
 (ومن ذلك رويته له الصلا والسلام انه في درج حبه) قد روي^٨ الحيدلا^٩
 الاكثر (و) رويته (را) بالسلب في نسخ وهي ظاهر في أسرى وغير المتروكا
 مع رويته (ب) رويته (را) بالسلب في نسخ وهي ظاهر في أسرى وغير المتروكا
 (ولم قال^{١٠} ما) في المنام (اني أخا^{١١} صم^{١٢} الهمر^{١٣}) من مكة إلى أرض من سبل^{١٤} بلخ
 (وهي) مع الهيا^{١٥} أب وهي واعتماد في فاه عاص^{١٦} ربيعة الروي ويروى في الحاسط في الهمر
 وقال^{١٧} لها قال اس الس ورويا^{١٨} والذي عندها هل الله يسكون الهيا قال ولعل الرواية
 نحو ولهم في الصخر ما تكبرك وهو رويته رويته (را) في وروى في الهيا يسكون الهيا
 ولعله رويته فاه^{١٩} وهذه رويته قول المصنف في علامات السو^{٢٠} مع الواو والهيا وقد يمكن
 حرم في الهيا^{٢١} (إلى اسم^{٢٢} العمامة) بلاد الخو^{٢٣} من كد والهن^{٢٤} (أوهمر^{٢٥}) مع الهيا
 صر روي فاه^{٢٦} أرض الصخر من بلاد النصارى فاه المسقف في الشام من مدكر صر
 يوب^{٢٧} بلاد النصارى واسم الجسر أرض الصخر وروا^{٢٨} ان دور والاصلي وان عساكر الهمر
 أل^{٢٩} (فاداهي) سدا وادالا^{٣٠} اسأ^{٣١} (المدسة) حبر^{٣٢} (عرب) اسمها في الجاهلية فاه
 أي إلى سدها من بلاد الروا^{٣٣} فاه في المدسة ولا ما في سدها عن ستم^{٣٤} الله^{٣٥}
 ذلك لسمه فاه^{٣٦} اص قال رويته بروح الرواية على وجهها الصخرية صلى الله عليه وسلم
 أرض من سبل^{٣٧} بلخ وهي المدسة قال^{٣٨} الروي ولم يروى باحد البلدين وليس في الرواية ما يدل على صحتها
 أحدهما واعتماد رويته إلى أحدهما الكبر ما هما في النحل وفي الصحيح من رويته فاه^{٣٩}
 حرمكم من لاس قال الزهري وهو الجربان قال اس الس رويته صلى الله عليه وسلم
 حرمه نصه جمع المدسة وعبرها سم راي السبه الخصبة فاه^{٤٠} فاه عاص^{٤١} الله^{٤٢}
 فاه رويته رويته وقد روي^{٤٣} احد^{٤٤} الناس ولم يروى ذلك أحد^{٤٥} بغير السج^{٤٦} حبر^{٤٧} أو رويته
 بان^{٤٨} هي كوي^{٤٩} اسم السبل^{٥٠} حلال^{٥١} السلفان^{٥٢} وأما عسارا^{٥٣}
 ولم يروى السج^{٥٤} وأما هو بان^{٥٥} الوهل^{٥٦} يجعل ان يكون أول حركة الدخ^{٥٧} إلى القصة
 عليه^{٥٨} الوهل^{٥٩} يجعل في اليوم ويجعل في القصة^{٦٠} اسمي^{٦١} ومراد بالسج^{٦٢} الإمام محمد بن
 (روايت^{٦٣}) أي الرواية صراحت^{٦٤} بعاصري^{٦٥} في القصة^{٦٦} والرواية
 الصاري في علامات^{٦٧} الرواية في رويته فاه^{٦٨} عاص^{٦٩} كرماني^{٧٠} وقال عاص
 رويته^{٧١} (را) عاص^{٧٢} وفاه^{٧٣} (والله حبر^{٧٤}) سدا وعبرها فاه^{٧٥} عاص^{٧٦} رويته
 ومعنا^{٧٧} لا كبر^{٧٨} أي ثواب الله لهم وأن جبرهم^{٧٩} في عاص^{٨٠} في النساء وقيل المعنى^{٨١}
 جبرهم وهو فعلهم يوم^{٨٢} أحد^{٨٣} قال^{٨٤} الرواية وعلى^{٨٥} العاصري^{٨٦} فاه^{٨٧} عاص^{٨٨} في القصة^{٨٩}
 انه على^{٩٠} عاص^{٩١} العوص^{٩٢} بالنصر كما يقال في الله عوص^{٩٣} من كل حال^{٩٤} فاه^{٩٥} عاص^{٩٦}

أورد (دوا السصار) مسلم رحمه الله في حله الخدم المسجل في بلاده ورواها في
 هذا المقام منه في الصغير بلغوا عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصح الهمز أي أطسه وم
 قول الحفاظ السلام الصاري وروا مسلم وعمر بن الخطاب (عن محمد بن العلاء سم
 الصاري منه (وهو) الروا كما قال المالك (أصل من سرب المل) الخصاصة إلى النعمة
 (و) وجهه أنه (لما كان صلى الله عليه وسلم رسول) من (بالخصاصة) على القتال (معه
 السيف) أي أوله (مهمومهم) أي عزمه (عن امرأته للحرب وعن القطع من) ١
 السيف وهو سرب السيف (بالسيف) فيهم والهمز الآخر لما عاد إلى حاله من الأسسوا عنه من
 أحبا هم والفتح عليهم) بالصورح والصورح وهو قول العرب في هرجه لئلا هم على الجهاد
 وأعماله قطع صدر عن فعل يوم أحد لأنهم كانوا معكم عسكر وصدر إذا كان فيهم
 جرح وعمر بن أسير المهاجرين والاصار وأصن صدرًا ومن صدر السيف وأول السيف
 الذي رأى فيه قطع أجمال المسئول وقال عناص هذا الروا بخلاف الأولى أي روبا
 لأن ذلك سرب في وجهها وهذا ولها أعاد كرا لا سرب الرجل أصاره الذي ٢
 رسول الله وقدمه وقد يكون منه ولد أو والده أو أخته أو غيره ووجهه وقيل على الولاء
 والودعه وعلى لسان الرجل وجهه وعلى سلطان سائر كل ذلك حسب المراسم التي
 الروا وبسبب لاد هذه الوجوه كما أول ذلك هاهنا هاهنا لغيره محارهم (وقال أهل التفسير
 السيف نصرف) في نصرة (على أوجه) حسب المراسم (مما لا) بال سهافة قال
 سلطانا ما ماله وأما وديعه وأما ووجهه) ظاهر عربا كان أو من وما وقع في كلام المفسر
 عند ما إذا كان ربا (وأما أوله فإن سلمه من عهد طالع) من فطنة انكسر (مما لا
 وأصن ولد فان انكسر العهد وسلم السيف من العكس) سلم ولده وعوب روجه (وان
 أو عطا من ذلك) أي هاتان ما أن عطف العهد والسيف وسلمان ما أن سلمان (وقال
 السيف يعلق بالآب والأصناف ونعله) الحفيد إلى في أسفل عده (سفل باللام ودوى إلى
 كالحالة) (وان سر السيف وأراد فعل محض فهو لسانه بخرده في حصره ورتبها
 سلطان سائر وقال بعض أهل المعبر أصان رأى أنه أعده ما فانه يروح أو صرب
 سيف فانه بسط لسانه فيه و رأى أنه يعامل آخر وسببه أطول من سببه فانه يعمله ومن
 رأى سماعطها به وسببه ومن فله سماعطها به ان كان قصر المذم امر) (وان رأ ٣
 مما لا فانه يضره كما في الفصح (ومن ذلك روبا عليه الصلاة والسلام أنه على قلب)
 الصاف وكسر اللام ويكون القصه وموحد من لم يلو (عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال يينا) بعد من كما قال الله تعالى واضح (أنا نام رأيت إلى على قلب) ٤
 راح أصل الطي هكذا رواه سعد بن المسبح عن أبي هريرة وفي رواية همام عنه على وجه
 أسى الناس وجمع بأن الخوص هو الذي يجعل حجاب البرتق من سببه الأبل ولا
 وكانه كان على من السيف في الخوص والناس يسألون لما ٥
 (وعلى أدومر) يكون القس (مها ماسا الله) أن أمع (مما أحد هاس أي فانه
 نصم الصاف ووجه المسملة فالف دما أو مكر الصديق عند الله من عمن وصي ٦

(برع) اسرح (مها) من البر (دوناودون) مع المصنفين مما دلوا على المسلي والاسل
 ن الراوي هكذا رواه الا كبر وفي رواية ام واى لويس مولى اى هرير عند سلم كلاًهما
 عن ابي هرير دون بر اصل قال الحافظ في المصابيح ومن سرح هذه الحديث على ان ذكر
 الدون اسمان الى هذه خلاصة وقته بطرقة ولي سمعوا عن سلم قال كان ذلك المراد لاسال
 دون من اولاده والذي يظهر ان ذلك اشار الى ما مضى في زمانه من الله وح السكر وهي بلاه
 وان لم يسمع من ذلك كبر الى حد ما رعه ن الخلا واما ما وصف رعه ناطمه اسار الى كبر
 ما وقع في خلاصة من المصنفين في الام السابق في قوله (وفي رعه ضعف) فسر مدته
 وعمله موته وسيله الحرب هل الرد عن الفصاح والاداء الذي يطلع عن طريق طويل مدته شفع
 ما يروى في كلام عمر ويورد من اسـ وودع الطعاني فمثل صلى الله عليه وسلم
 ما عر بها ما انكر قال الى الاخر من حديثه لم يرد كذا عر هذا الملك ومعه انوب من حار
 وهو ضعف (واضعه) اشار الى ان ضعفه المراد به الرق عر فادح منه والمراد بالضعف
 ما وقع في الام من امر الزه واحتملاف الكلمة الى ان اجمع ذلك في اوامر امامه ويكمل في
 زمان عر والله الاسامعوا وفي حدس حمر ان رجلا قال يا رسول الله رأيت كان دلو من
 السماء دلت على ان يترك سرب سربا ضعفاً عر سرب حتى يطلع في هذا السار الى
 بيان المراد بالبرع الضعف والبرع الاوى (مما احتج بال) اى حول الدلو (عمر) يعنى
 العبر المصنف وسكون الزاء ووجه اى دلو اعطيا (فاحدها عر من الخطاب لم أره عر) اى
 اى سجد اعطيا هو (من الناس يبرع برع اس الخطاب حتى سرب الناس يعنى) يعنى
 المهملة آخره لو كان له سرب حول السرى صار له الايل والمراد من الايل ليعنى بان
 مركب والعطن فلا يكلو من الناس لكن على مركبها حول الخوص (وعررى الدوم
 سجدهم وكبرهم وقومهم) ومعنى الاصل ان عمر ارى من سركم الحسن فصار حرمون سركم
 رأوا سجداً فانه اعرباً سجداً فله ردقاً وسجداً اعطيا في سجدته والى ام اسعفه
 يعنى به السجد والكبر والذى وهو المراد بها (وفي رواه) عبد الصارى عن همام عن ابي
 هرير واى اس الخطاب فاحدها (ولم يبرع) يبرع المما ن البر بالدلو (سوى نوى
 الناس) اعرضوا (والخوص من سجد) يدهه به المما ونسل (وفي رواه) همام
 المدكور (رأى اى انكر فاحدها الدلو من سجدى اى يعنى) ن التبع يبرع دون وفي رعه
 صدق والله تعذر على اس الخطاب فاحدها ن فلو كان المصنف وفي رواه وانما يابكر احد
 الدلو من سجدى ليرتدى الى ان قال في عر لم يبرع الخ كان أسى لان كلاً نوهم ام سجد
 ووثيان (ولرواه موى) من عر (عن سالم) من عر ايه من عمر (عن أسه) مبروعا
 (رأيت الناس) في الميام (احضروا) لي ثمر (همام انكر) في هذا الرواه احضاروا في
 رواه تابع عن اس عمر عبد الصارى قال قال صلى الله عليه وسلم مما انا على برأى عر مباحى
 او كبر وعرفا حدها انكر الدلو وفي رواه اى سكر من سالم عن ابيه من حد مبروعا
 الصارى اسار في الميام اى ابرع دلو مكر على قلب شأ انكر (برع) انكر
 (دوناودون) سدا الراوى (وفي رعه ضعف واقفه) مبرع مام اس الخطاب (وفي رواه

قوله من مراد
في بعض نسخ المتن
رماد مع بعضهما

أذا ركبوا وهو بها واقتطبت أي حدثت) مصعب (ورفعت يده من نفسه) أي
(من مراد الكرمه على الله عليه وسلم) والآية في كرمه محذرة (والله أعلم بما
على الله عليه وسلم في عاتقهم) الراوي (ولم) أي لم يلقه ولم يسل عليه (من أنوار النبوة
والله تعالى) فكيف لا يحضر وإذا أردت منه (فذلك) مقول الترتيب لمخوف واليد كبر
حرا بمرطعة من راد لا يظهر كرمه حواء الله كور الآن سالنا كما سالتنا تصدق
سعد حواء أو من رجه وهو ما يصح من قول (على الله عليه وسلم إذا أهبل)
وصل وروى ما كرهوا وهو منصوص بلام أي العيب (من صلا الصبح)
وما يذهب من الأدكار ولما لم يعل فرج لئلا وهم النساء عجم دلا راجع (أجمل على أخصه
أي جعل وجهه اليهم) (فقال من رأى منكم الله) أي للمصعب (وإذا لم يقم بأصل
أهله فليس من الناس عليه من أيهم) أي ما يرويه من ما هم جمع مرأى مع مسكون
يحمل الرواية الرواية إذا كان في حياها والمرأى ما تعاضده تلك الرواية (ولم يروى الصلوة
في الصلوة والحاشا تاراما وروى أطرافها في مواضع وسلم قطعه رأوه (والمراد
(من حمرة حديث) نعم المال وفتحها) قال كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر
يعول لأخصه هل رأى أحد منكم) راد في الحاشا لله (رواية) مصور غير مصر
بالألف ولطفا الصاري كان مما يكرهه الطيب مما يكره كتابها وصول
الراجح إلى ما قال رسول وعرفه أن مولد أهل يكثر وهل رأى أحد منكم هو المصقول
رسول الله من الذي يكثرهم هذا ولما وضع ما موضع من مصعبا وفتحها كقول
وبما إذا أو بعده كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصدقا (الرواية) ك
لأن الأكرام من هذا القول لا يكره إلا من يترقبه ما يشبه كقول كتاب
بالصوم ومعه قول صاحب النسخ لم يصف حيا من أكل أطرافها من المصعب
في عمار الرواية على ذلك الحاشا بعض علمه من أهل النسخ هذا من حيا النسخ
طريق الصوفية في أن قوله هل رأى أحد منكم من رما من أدوا
هذا القول مما يكره رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفتح إلى رجع الوحيه إلى أن رواه
الناقد وهو الذي أسى علمه كبر السارحي (في بعض علمه من ما ألبان بعض)
وصم العاصي بما كذا في رواه النبي في رواه غيره ما وهي للمصعبين في رواية
فاله كلمة المصعب (وأما طرأ عفا) ما حيا لم يصب دأب أو هو من أصابه النبي
من أصابه الحار إلى المصعب وهذا أولى لأن السؤال لم يقع في جميع الأداء وعلمه بهن
لمخوف أي ساعه ما حيا عداه (هل رأى أحد منكم رواه ما ألبان ما ألبان رأى
الحي إلى الله آسان) عند المصعب وكبر الوجه وعداه أن في كاتم من حيا
ملك كان وفي الحاشا رأب الله رجله ساني وقال في آخر الحديث أيهم ما يكره
قال الطيب وجه الاستدلال أنه كان يجب أن يروى الرواية قبلها أما ما كرهها
ما رواه لكى رأب النبي وأصاحبه إليه استدلال على ما سألهم من أنه لم يكره
سما ومدا التوهم به لبعض ما رواه هو وأعداه والله بالعبث في الخبره رواه

في الآية الخامسة والاربعون انه وقت الاذكار كان في المدايق التي (واما ما يهتدى)
 ووجدوها كنهه ووجدته خفيه فالتفت اليه كذا رواه في كرويه كشمس في اسعاف
 بون ووجدته ووجدته الا ان لم يوجده قال الخوهرى عنه وابنه ارسله رجال اس هو معنى
 انه سالى اخطاى وسمي ان كوي رأى في المنام اسم ما يسمي فرائى ما رأى في المنام ووجدته
 بعد ان افاد على ان اسمه كالمعنى لكن لما رأى سالا كسمه المعنى على انه كان ماما
 (فما لي بالحق) تكسر الهمزة (فما لي بالحق) الصارى في المعنى واما ما لاني اطلق واني
 انقلب معهما وفي الخبر رأيت الله ربنا سالى فاحسب - دى فاحسب الى الارض
 المقدسة ووجدته في ارض مصر وارض مصر - دى في دى على - دى في دى حاتم
 ما اطلق الى الدنيا (فاما في رجل مصطفي) وفي الخبر سالى على دى (وادا اصراف
 عليه في مصر) وفي الخبر هو اصرافه بالسوى - دى على دى في دى واما ما يهتدى
 في هذا الباب هو مصر سهاهامة الا دى (وادا هو سوي بالحق) يهتدى اوله وكسر الواو
 في دى ما قال هو سوي بالحق هو ما يهتدى الى اسفل وصسطه من المعنى اوله من الرماي
 يقال اهرى من دى وهو سوي مع الواو في دى (لأسمه ملح) النضر (داسه) هي اوله
 ويكون المسح ومع الهمزة مع معناه اي مسحه وفي الخبر سدى به والسدى كسر الهمزة
 الاحرف وقد عبره في الكتاب بأنه الرجل باخذ الفراء فوسه وسام عن الصلا المكتوبه
 وفي الخبر واما الذي رأيت سدى به رأسه من رجل عليه الفراء امه بالليل ولم يعمل بها
 فيه بالليل يعمل به الى يوم الغمامه أي مائة (الحديث) رواه الصارى - دى في المعنى
 في الخبر في معناه في الخبر من طريق من طريق حاتم كذا دى من أي دى عن سمره
 خبره وروى في كسر سمره بطول ويندونه لافانده (واقام عليه الصلا والسلام يسأل
 اصحابه) سورة (هل رأى منكم الا له أحد وثيابه ما الله تعالى) اي منكم منكم (مرويه
 السؤال في كسر سمره) اي ان ذكر مائة (مرويه) من خبره يسأل احدا
 (واسمها له) في كسر سمره السؤال في كسر سمره (مرويه) من خبره يسأل احدا
 للمعنى وروى اسمه سمره اسم بالظان سمره بالنصره واما ما يهتدى اواه مرويه من
 (عبد الرحمن) رأى داود عليه السلام كان معه الزوايا الماخذه وسأل عما رآه
 قال ذلك يوم من رأى منكم واما ما يهتدى (لأسمه) رأى دى (رأيت كان
 من الزوايا اسماء مرويه سمره وروى في كسر سمره (مرويه) وفي رواه من دى
 (او كسر سمره من كسر) على (مرويه) مرويه من كسر (مرويه) على كسر دى سمع
 فسمعه وفي كسر سمره من كسر (مرويه) مرويه من كسر (مرويه) مرويه من كسر
 المار من رأى (الكراهه) ظهوره (في وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواه فاما
 ما رواه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حذروا من سمره (قالوا في سمره يسأل الذي صلى
 الله عليه وسلم احذروا من سمره كراهه عليه الصلاه والسلام اسأله
 في الخبر واحدا المراسل قال كراهه الزوايا كما سماها انهم سمعوا ليعلم بعضهم على بعض
 في التبع من حدى اب سوار وسواله) (مرويه) ما هو بلغ في الكسر من دى في سمره)

فوله من مراتب
لي تفرح مع امتي
وما مع نصرها

حكمه باله (اي بامة) (ومستبته لاف)

ادركت المرحو فيها من عالم الغرور (فما كرا من المسير) في
(من مراهبه الكرا من) تكسر الراي وسكون المم ولا م المهي و
صلى فله عليه وسامر عن الاصابه واه لا عر يقول الما ومن ماني محمدا
والا تو (فتي علف واه هو العالط ودان نصف من قال فمسل كثر
حواسر كمن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ صلى الصبح فالد على
صفه حواسر الله ويحمد واسمع الله) بالوا وعداس فله وعبد عدا لا
وصل وي (من م رسول سعورب عمانه) لان الحسة فمير ام الهال

اكثر من سعادته من سبيل الناس لوحده (اي تفعل وحده الميم)
او (من سعادته) قال ابن ربي فلف داب نوم بالارسل الله فلي
سكن (من سعادته) (قال ابن ربي فلف داب نوم بالارسل الله فلي
وسروا وحولنا وسر على أعدا سا والحمد لله رب العالمن
دعها (قال راس جمع الناس على طريق رحب) را
اي واسع (لاحب) الام فمسه مكسور واضح (مهل)
الحاد) نعم فام فمسه موجه فله فما ما فلي اي وسط الفظ
كذلك اسبق) نعم المهر واسكان المصه فميا فميه اي ارفي
مريح) مع المم وسكون الرا وحسم موضع مريح والدوا (مريح)
وكسر الرا فميا (ومعا) اي تكسر ماو (مطر فميا فميه من اس
مضوح من فمهر عسبه وساه رطه ومانه (مكسر فميا فميه)
اكنه ولا م فميا ما فميا طعه من القرضان (الاولى من اسروا)
الذي هو يادل عه له واضح فمكون فميا فميا فميا فميا فميا
كروا م كروا) اي أرسلوا (روا فميا فميا فميا فميا فميا)
مبلا) را دي رواه فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا
مهم اصعافا فميا فميا) اسروا واطلعوا (على المرح كروا م اكنه)
مهم المريح) نعم المم وسكون الرا وكسر القوصه اي
ورعي كفساب (ومهم الاخذ الصعب) كبر المم فميا
احسن محتلط (وصوا على ذلك فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا
على المرح كروا) فميا (فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا)
مبلا) را دي رواه فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا
وا فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا
الام المربيع وسطه وفل فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا
امور (اداهو مكم فميا) فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا
الما وقع الرا وعمر فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا
وسكون المرحه ودم فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا فميا

هكذا السبع ولا
وحوله في القاموس
وصواه بكسر
واسكان المم
المتن الح ا

حدثنا الله كرمي اولادنا من (اسمع) سمع فسكون سمع ا ودمير سمع (اسم)
 كذا كذا قوله (قال رسول الله صلى الله عليه و له هل تعلم اسم امرأ ركبنا معك
 اسم ما على من اصر على التي اقام عليه والمراد ان جاءها من باب (قال سمع ترك)
 اعلم انك جئت قال رسول الله صلى الله عليه و له هل تعلم اسم امرأ ركبنا معك
 الر من اذ رأيت اولادك (قال ما بال اسمك اسوي) اي ما بال حال الذي
 سمع الاول انما قال قوله (قال ادنى فدايه قال هل تعلم من سمع)
 يدور في رقبته طلب اعزاه به ليرى عليه الخواص فيكون الرم للجمع و اسم
 لما انه محصه (قال سمع) هو ولي ولكن (والذي اكل بالحق ما اكلوا و
 عول بهدلس انما صلى الله عليه وسلم (قال هو الذي) اي القوم الاول
 الذي ولد (قال) درار (ورأيت النعمان من المدبر) طلب العرب (وعلمه
 العاف منه وط وهو ما يلقون في معنى الادب (ود لسان) نعم الدال وسم الله
 في دمه البوار (ويستكان) هم الم راكس الموهله سوراني (قال لانه لا
 فيكون (العرب رجع الى احسن و) تكسر اراي و دالنا عليه (ويجده
 لان النعمان كان ملكا على العرب فالتقى نائب العرب الى ما كانوا عليه من العرب
 وذهب عليه ارس والجمع يلهو و صلى الله عليه وسلم (قال ورايت عجورا يظن
 ايمس وقرأ ما (تخرج من الارض حاله فيه الدنيا) ولم يبق منها الا القليل
 لاداسي كالساق و اعز الصوري معنى (قال ورايت ما احدثت من الارض
 و داسي الى باله عوي) من درار اور في الاصله في القسم الاقل
 (ورأيتها رسول لطي لطي) ربه في النار اولها و لطي معرويه هم كجى الهامو
 و اعنى) اي اسمع العرب والمم و دارك واحد اسمها (آكلكم آكلكم) ما
 الاول (اعلمكم وبالكلم) عطف سان لا كلكم لوى سمع اسم
 المعرويه وانه بالنصب بدل من الكاف وهذا المعنى ان المروع ان يقرب
 صلى الله عليه وسلم ملك منه مكرن في آخر الرمان) مما آجرام اسمها
 عنه ناعسا اسم العطف اسمها وسم اعز ما يكون في آخر الرمان الذي قد
 و رول معنى كاه اسمها او المراد آخر رمان حلافه المدق و معناه آجرام اسمها
 على وانس امر من عمل عثمان من آخرها (قال وما العبد)
 اسم اراد (قال عبد) تكسر الباء و صهاه طين (النامن باعاهم) ايلعهم
 عله و اعل يسمها باله لانه معهما الام القل و الطروح من الاعمال
 النلس والعيل (م مكرن) عجمه وجم اي قمار و من (اسجرا طيا الى الراس)
 (و نائب صلى الله عليه وسلم من اصاحه) لم يسموا صفة الخصاله و حال
 المعنى انه شمس) لا يمار الى عليها الى النامن معطن المعطل انه معنى لان
 (و دم المؤمن عبد المؤمن اسوي) آله و الاى ان المؤمن ستر اكل من اكل
 من مريد الماء البارد) وكاه لعله اسماء الخصال معطن انه معنى و اوه المشد

وهذا الكتاب (كل انسان منكم) اي رعاياه وجميعه لايه اذ انهم قد اسلموا
(هاب مكانه) سرها (وما في يدي على وجه الارض) كذا ما هو الحيدس الصاري
واسرار حقه الموقوت الى انه لم يرحم هذا القبط وقال اخرج الصاري والتمتدي عن
اس عاصم عن النبي صلى الله عليه وسلم لوعوا الموب لسرق اديهم برمه ولا من سر من وجه
آخ عن اس عاصم مرفوعا لوعوا قوم قال لهم ذلك ما في على وجه الارض من ودي الامان
بالله في عهده لا ولها رحل منم الاعصر برمه اتهمى واحرحه اديهم اديهم
عاصم مرفوعا وان الموب لوعوا الموب لما ووا حرحه السوي من طرفي الكلي عن ابي صالح
عن اس عاصم مرفوعا والذي نفسي بيد لا ولها رحل منم الاعصر برمه وهذا القبط الاخير
اورد في السماء وقال في عوب مكانه وقد بدد كرهذا وما في وسو اهلها را
(ومن ذلك دولة لعالي وعدا الله الذي آمنوا منكم وقالوا الصالحات لسططهم في الارض)
بلاص الكفار (كما استخلف الله من ما هم) في امر اسرائيل بدلا من الطاهر الايمان
رواها ما ارحه اس مرفوعه في مصر والذاري من طرفي الناري والصلاتي الخدار
والخاتم وصححه عن ابي س كعب قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم واجهنا في المدي
وأومهم الانصار رسمهم العرب عن قوم واحد فكانوا لا يبدون الا بالسلاح ولا يظهرون
الا فيهم الا برون انا من حتى سب آمنه مطمس لا تصاف له اقه فرب الاية (هذا وعد
من الله رسوله صلى الله عليه وسلم انه سيجعل اسمه حلوا الارض اعنه الناس) فافهم
(و) جعلهم (الولا) اي الحكماء عليهم (وهم دخل البلاد وجمع) بدل (لهم المباد)
وهذا كالمسرا وله ولعن لهم دهم الذي ارضى لهم وهو السلام بان يظهر على جميع
الادمان ويوسع لهم في البلاد جعلها (ولسلاهم) بالصف والتسديد من بعد دهم و
الناس الكفار (اما وكنهمهم) لسطاومهم (وقد لذي ذلك فيهم وقه الخ لم والمه)
لان وعد عروحل محصم الوقوع (فانه لم صلى الله عليه وسلم حتى مع الله عليه كد رخير
والعرب) بلطافه صراسم لموضع من النصر وعمان (وسا عروحل العرب) هذا
عنده هي ما من حمراني وى الى اقصى تمامه طولا واما العرض فسانت من الى منيع
السماء وقال الاصمعي هي ما من عيدا الى اطراف السام طولا واما العرض من حديد
وما والاها من سامي النصر الى ريف السراف (وارض من يكالها) وهو المم
معروف (واحد الخري من محوم من) مصر اعلم ملوم (ومن بعد اطراف السام)
كانه وعبرها (وحادا مرمل لك الروم وصاحب مصر والاسكندرية وهو المومس) مع انه
لم يسم واحد منهم (ولولهما) نعم القس وتخص المم وضع بالعين اما عمان بالفتح
والسديد بله نظري المام من بلاد النما فلا رادها (والخاصي ملك الحبش الذي ولى
اذا احصيه وجه الله) دعا لاصحه كما عرطا لراد هو الى اسلم وكان رادها من الى
الحبش وبعاه النبي صلى الله عليه وسلم له عهده يوم ووه صلى الله عليه وسلم الى ولى بعد فكا
لم يعرف له اسلام ولا اسم والخاصي اصل لكل من لك الحبش (ثم لما ولى رسول الله صلى الله
عليه وسلم واحبا الله له ما عده في الكراجه) الى لادول مدها (وام بالامر بعد ذلك

أبو بكر الصديق رضي الله عنه (جمع صعب ما وهي) صرق (عذموه عليه السلام)
والسلام) من صعب الأمر ورده فما لم يستقم ذكرها في الزمان مع الركبة حتى رده والى
الطق وهو حران لما دخله النبا على قلبه (وأطلق) صبح الهمر والظن المله له المسدد ودال
مهمة له نيب (سحر العرب ومهدها ونعب الحسوس الاسلامه الى لادمار من صعب ما نيب
الولد) صعب الله (صعبوا لها طرفا وحسنا آخر صعبه الى حد) عامر من المراح أ من حد
الإسمه (الى أرض الشام وحسنا بالاصح عرو من العاصي الى بلاد مصر صبح الله الحسن
الشامي في أيامه نصري) نصم الموحد (وتمس) كسر الدال وفتح المم وقد كسر
(وخالفها) جمع خلاف كسر المم والخالفها معهما على استعمال بخلاف في عرا من عوى
الماحيه أي نواحيها (من لادحوران) (وما والاها روبا الله واحبار
له مائة ثم ر على الاسلام وأخذ بأن ألهم الصديق ان يصعب عمر العاروف مقام في الامر
مد عماما بامام بذر الله قال) صعب (بعد الانبا) ونعد أي بكر كإرادته الصاوي (على صلبه
في قبره وكال عدله وتم في أيامه مع البلاد السامه نكبا واديار صرا الى آخرها را كثر اقليم
دائري وكسر) سزم (كسرى وأهانه عامه الهوان وعه ر) رجع (الى أقصى مملكته وقصر
دعبروا مع يده من لاد الشام فاحاروا في سبط طنبه) نصم الاف (وأعوا والهوامي
مهل الله كما أصر ذلك ووعدته صلى الله عليه وسلم) وقد مال من السلف خلافه أي بكر وعمر
في كتاب الله ثم لاهله الآله وفي الخالصة من ان قد يهده لاد الآله ساهد خلاصه الصديق
ودوله لتصلحهم أي بعد الذي صلى الله عليه وسلم والمراد مولد من بعد حوهم أسماء الصعابه
لأنهم كانوا الخاضعين في صدر الاسلام وقبل الهجره والمسلمه من موحده وانعده لاد مع
ما وعدهم الله من النصر والظهور والعرفه في النحاس السعد (م لما كان الدولة
العباسيه) أي سلامه عثمان بن عثمان رضي الله عنه (اصدب الممالك الاسلامه الى أقصى
مشرق الارض ومعارها ففتح بلاد المغرب الى أقصى ما هناك اندلس) صبح الهمر
والله الى رديم الايام اعلم بالمعروف (وقروان) صبح العاف والرا والواو بكاف (وسيه)
صبح المله له وسكون الموحده وفوقه مدسه (عما الى مصر الخيطو) مع (من ما حبه المشرق
الى أقصى بلاد الصعي) كسر الصاد اعلم (وقل كسرى وما د) هلك (ملكه بالكله)
يضم ما عاقوله في الله عليه وسلم لما صرق كناه والله عمره ومملكه (ونصب سدان العراق
وسدان) نصم المجه والخصف اقليم من الرى الى مطلع البحر (والاهوار) مع اله ر
والواو بيمه اها ساكنه م ألف مرأى بلد مسور (وقل السماون) امرك مصله عظم حداد
وحق بالمخارج من المارد والمعارف الى حصر أمر المومنين عثمان بن عثمان وذلك بركة
لأبيه ودرا به ووجهه الام على حفظ المراتب بها نحن بلفقها وعدا لله وور وله وصديق الله
ورسوله) وهذا حاه المصنف من مواضع لاف لصبه الصاوي معا النحاس السعد في
الوفا بالوعد والعتب عدا من دأطهر قوله صلى الله عليه وسلم الذي سب في الصحيح ان الله
روى لي الارض من رأيت مساره وما معارها وسبلغ لك أمي ما روى لي منها ووله صلى الله
عليه وسلم لعدي من سام حين وفد عليه أذوف الحيرة لم أرها مع ما قال والذى تسمى

به ليس انه هذا الامر سيخرج القصب من البحر حتى تطوف اليك في غير واراحه
 وقتي كنور كسري من هر من قلب كسري من هر من قال دم كسري من هر من ولد لي المال
 حتى لم يلد أحد قال على هذا القصب يخرج من البحر بطوفه عالت في صبر حوار
 ولدت كتب من فتح كنور كسري والذى هي سدت لسكون لئلا يلد رسول اي على الله
 عليه ولم يلد عاليا وقوله يسر هذا الامه بالساء والره والقس والبصر واليه كبر في الارض
 من على هم على الاثر قد سالنا مكره في الاحرم صب (و قد قال تعالى من على هم على هم
 الله) الذل والهوان (والمسكه) اي ابراهه من السكون والخرى هي لانه ابراهه وان
 كانوا اعداء يوم المدهم المدهم لسكنه (والله وادل لك ما في كل مكان و زمان كما احسن)
 الله تعالى ومن ذلك انه ليس لهم علكه فط من هم ممددون في المظان (و قد قال تعالى في هر
 الذي ارسل رسوله) محمد صلى الله عليه وسلم (ما هدى ودين الحق لظهور) بعلمه (على الذين
 كله) جميع اديان الله اعلمه (ولو كر المبركور) ذلك (وهذا طاهر في العيان) تكسر
 الله المصاحد (ان من الاسلام كما احسن) ما لله في (عال) من مع (على جميع الادب)
 ما سار واعجب ان الله عبد الله الاسلام (ومن ذلك) الله اذ القصب (قوله تعالى اذ احسن
 نصر الله) صلى الله عليه وسلم على اعدائه (والفتح) فتح مكة (الى آخرها) اي السور
 (فكان كما احسن) صلى الله عليه وسلم في دس الله افواضا (ما عاب بهما كان من واحد واحد ذلك
 به في فتح مكة ما في الرب و اطار الارض طامع) (فما عاب على الله عليه وسلم في لاد
 العرب كلها) وضع لم يدر هذا الاسلام الى غير ذلك مما يطول استقصاء (تسعة والكسب مع
 ه) (الاسم الثاني) ما (ما) اي ي كسر (احسنه عليه الصلا والسلام من العز
 سوى ما في القرآن العزيز) العال على غير (مكان) فوجد بعد احسن (كما احسن) اي على
 الوجه الذي احسن (به) نفسه و (في حياهه) نفسه و (وهو عاتق) على طيق ما عاتق
 ه) (احسنه العاني) من اس عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد ربح
 اظهر وكسب (في الله ا) عاب احط بعد مع ما عاب (فما انظر اليها والى ما هو كائن فيها الى
 يوم لا مامه كما عاب انظر الى كفي هذه) اسار الى انه بطرعه مدفعه احسن انه ارضه بالسط
 العلم ولا يرد انه احسنه من مساهد فلا تلاقى ترجمه لان احسنه ذلك احسنه من عاب
 الله من لم ياعسا وصدقه وروح اعناده ما هو في كل ما علمه الناس بعده من حله ما را
 حسنه الله الذي صلى الله عليه وسلم (وعن حذوه) من العار ودين الله عما (قال فام)
 اي حطانه مر ما مام عن الخط لان الخطب محط فاعيا (ما) اي الله انه اي فام
 ومن عند الطرعه بخاره (رسول الله صلى الله عليه وسلم معاه) فتح المم امم اوسع القتار
 ومنه لا مام لكم اي لا موضع اما لي فرا صم المم فالراد وضع الاقامه او من الاقامه
 جعله مصدر امم (ما رله ساء) يكون كافي في داود اي يوجد ويحدث بعد ربه
 احوال الملهوم سولاً ودهم بعد وما يكون بعد من الصبر والحرب فيكون بانه وانما
 من معاه ذلك) من وضع الظاهر موضع المصير لئلا يال العاصيه (الى قيام الساعة)
 الاسامه (الحدثه) اي ذكر الله سبحانه واليه في ما قبل الاسم كقولهم ان الله

(لا بد والاسم من حصول الحصول المعنوية في سائر فعله قطع على لكن (حفظه) أي
 ما حدث به (من حفظه) أي استمر على حفظه من غير منعه لا ساهم به (ونسبه من نسبه)
 من نسبه أي لم يشأ ويؤيد كرهه ونسبه وأمره من حفظه ونسبه رعاه بالاسم (وذلك)
 اجماعاً في هولا (الحاضر ونسبه) والجماع (وإنه) أي السال (أكون) (ووجد) (منه)
 البني (في الخارج) (ودنسبه) لظول العهد (أراه) بعد وجود (ما ربه عاذرك) أي
 أذكر واسمخصر (كاند كز الرجل وسه الرجل اداناه عنه م اداناً عرفه) منه منم
 وياخذ أي كان الرجل اداناه عنه رجل كان يعرف وجهه ومنه وهو في قوله ليدكر
 هادراً ذكر وعرفه من اداناه ولفظاً يذكر ل يسي الما من الكلام وهو من نسبه
 المعقول المحسوس سيباناً لما (م قال حذر) مما أدري أني اجماعاً هذا الحديث (أم)
 ما (وه) أي اظهر وانسبه حروف النسبه لاله الاهليلج كجاءهم لانه من الاسرار التي
 لانه في أن يحذر بها كل أحد (وايه) (عنه) لما كند (مارك رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من فائد) بقاف ودال ههله وزي زائد أي محركه (منه) عشار عوا عا ع ضرر والمسلم
 كالطاح وعصر ليس معهم (دنته) كما مع الجمل ولعصر من بعده ومنه اسمان
 بالكتابة منه النسبه يحل بمادها وها وهاها العائد تحسلاً (الي أن ينعى الله) سم
 ويهي منمها ويحصر العالم (بلغ) اصل (من معه) وناشعه والعمر العائد (للمناه)
 فصاعد الا (ند) (مها) على الله لموسلم (بانه واسم أي وفسله) التي عرفهم اعم
 من كونه بها نسبا أو عاها أو معناه بهم أو عو دال تحسلاً من نسبه والجماع ههله فاند
 فيه أي انه اعاد كرمهم من نسبه بالمناه فاندان بعض عمالم يذكر (روا أو داود) من
 طريق أي واصل عن حسبه ونسبه وروى من السجاء حتى قوله عرفه وادامرا المسبب لاني
 داود لباد م قال حسبه الى آخر الحديث (وروي مسلم) في أو اخره في كتاب النص
 (من حسبه) ليس معقودى) أمر (البحال) من طريق أي عا د العدي عن نسبه من سار
 انهم النسبه في مفعله معقودى يقال اصله أسره من الساعه فال هاجث رخ جرا
 بالكوفه ما رجل ليس له خبرى الا انما عاها من نسبه من الساعه فال معقودى كان
 مسكتا فقال ان الساعه لا تقوم حتى لا يصح من ان ولا شرح نسبه م قال مد هكذا ونداهها
 نحو السام فقال عدو حسبه وولادى السام ويجمع اعم أهل السام قلب الزوم في حالهم
 ويكون حسبه ذلكم فقال ربه سند سبع الرا أي هريه وسوط المسالون سرطه الموت
 لأرجع الاعاله مقتلون حتى يحجر منهم القل فسي هولا وهولا ككل غير عال وى
 السرطه م سرطه المسالون سرطه الموت لأرجع الاعاله مقتلون حتى يحجر منهم القل فسي
 هولا وهولا ككل غير عال وتبقى السرطه م سرطه المسالون سرطه الموت لأرجع الاعاله
 مقتلون حتى يموتوا من هولا وهولا كل عو عال وتبقى السرطه فاذا كان اليوم الرابع من
 المم نسبه الاسلام لصل الله الذين علمهم من مقتلون بماله اما قال لا ترى ماها واما قال لم ير
 ماها حتى ان الظاهر لم يحسبهم ما يحكمهم حتى يحرم ما سعادته والاب كوا امانه ولا
 يحدون بينهم الا الرجل الواحد أي عنه شرح أو أي معان يعلمهم تحسلاً كذا

قوله الا انه قد بلغ
 هكذا في السج
 ولعل منه سقطا
 والاصل فقال الا
 الخ ولعصر لفظ
 الخدب ام معجمه

الحكم الله وسلم ما في دينه صالح اجمعته وفي الامانة ما في عصا طوق حديد ابي هرير
اصحابا ذات يوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما جبريل فقال ان اسما اجمعته الخا في
قد نوى وصلاؤه ووب ووبنا معه حتى حاصلي (فصحتهم) لاريم والنا عني مع اى
صبا معهم او عندنا وايد للوكند اى صبههم لان الطاهر ان الامام مقدم ولا توصف
بانه صاب معهم الاعلى المعنى الا - سره الخافط (وصلى عليه وكرا ورجع بكبريا) اساءه
لوجه على الاسلام لان بعض الناس لم يعلم بانه اسلم وفي صحيح ابن حبان عن عراب بن حصين
فما رواه وصاروا حاء وهم لا يظنون الا ان حصاره ربه وفي صحيح ابي عوانه عن عمران فصدما
حاءه ونحن لا نرى الا ان حصاره هذا ما وجدنا كرا والواحدى فلا يستدعي ان عباس قال كس
لاى صلى الله عليه وسلم عن سرير الخا - حتى را وصلى عليه وعلى هذا فاصله كصلا الامام
على من رآه ولم ير الما وم لا خلاف في حواوها وروى سمعت الكلام على هذا الحديث
شرح الموطا والله الحمد (وفي حديث سائس سدا جده والصارى) واني داود والقرنى
والصاى (ان النبي صلى الله عليه وسلم بعد) بكسر الهمزة (احدا) الحبل المعروف بالمد
وايد عن اى عند واحداه اذ صحيح عن ربه سرا ورجع بعد هذا الصلة لما في من اى هرير
انه كان على سرا وعما لمد كورى هاروا واد على وطله والرم (وهو أبو بكر وعمر وعثمان
فرجى) اى صرله واصطوب (همم لى لى صرته رحله) السر صلى الله عليه وسلم (وقال له
اثبت احدى) مادي صدى الا اذا وداو حطانه وهو يحمل الحار والحاء وهو الطاهر ويؤيد
صرته رحله (فاعلم على وصدنى) بكسر الصاد وصد الدال ملازم للصدى وفي الطهراى
برجال صاى ان علما كان صلفا ان الله امر انى بكرمى الهمزة الصدى (وسمى اى) عمر
وعثمان قال ابن المنبر لى حكمه ذلك انه لما روى ارااد صلى الله عليه وسلم ان يبين ان هذه
الرحمة الصب من حسن رحمه الحبل يوم وبى لما روى الحكم وان لى رحمه العصب
وهي رحمه الطوبى ولنا نص على مقام النبوة والصدقه والسيادة الى نوحى سرور
ما انصا به لارحمه فاعلم الحبل بذلك فامروهم اهداهم (فكان كما اهدى عليه الصلا
والسلام ون ذلك ما رواه الصحاح من حديث ابي هرير انه صلى الله عليه وسلم قال اذا هلك
كسرى) بكسر الكاف على الاصح وقد يقع له لكل من لى الامر من اى اذا مات كسرى
او مروان بن هرير (فلا كسرى بعد) ما راى (واذا هلك) ماى (هصر) لى لكل من
للى الروم والمراد هروى (ولا هصر بعد) بالسام (والذى صدى لى لى) نصم القوصه
وسكون النون وكسر النون (كورهما) ما لهما المدهون او الذى جمع وادى (لى
سبل الله) عز وجل وقد وقع ذلك وفي نسخة الناصبه به مع الهمزة والصاى فصله ورفع
كورهما فانه لاهم (قال النورى حال السامى) الامام (وسار العلما) بما لا يكون
كسرى بالعراق ولا مصر بالسام كما كان في ربه عليه الصلاه والسلام) فلا يملك يما
ملكه العرب من لان احوهم قلى لى رضى همدان ويما ملكه الروم الى الان (واعلم اى
الله عليه وسلم ما عطا ملكهما من حدس الاطمن فكان كما قال فاما كسرى فانه صاع ملكه
بالكلية من جميع الارض وعرق ملكه كل عرق) روى حسنى الدلا كل سري (واسمى لى)

يدور التي صلى الله عليه وسلم (لم) السامي كتابه اله أن عرف ملكه كل عرف واحسن اسما
 وكسر كسرى صري السامي الكتاب بعد • اذ اذقه اسمه عرف معاصرين
 (واما في غيرهم من السام وقد حلأ حتى بلاده فاصبح السامون بلاد) الساميه كلها وما
 والاهما (واسمهم للمسلمين وفيه الجند) واعلم اني اذكر في غير حاله قبل كتاب النبي صلى الله
 عليه وسلم واسمه وكذا ان السامي قال السامي وسبب المذهب ان قرسا اكاوا ثابون السام
 والعراق تدارا السامون فوالا استطاع من هم المذهب السامي في الاسلام فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم انهم في ذلك سبطا السامون وسبب انهم ما به لملكهم ما سئل عن الاصل المذكر من
 وقال الخطابي معناه فلا فيهم بعد ذلك على ما ملكه وقال انه كان بالسام وبها سبب المذهب
 الذي له اسم السامون في بلادهم ولا ملك في الروم أحد الا اذا كان دونه اسما واسما خورا
 فاجل على عاصم واستغنى عن اسمه ولا حاجة أحد من المصنفين في ذلك المذهب (وودع
 ذلك في خلافه سدا عن ركابه) وعاش فيهم الى سنة عشرين على الفصح وقبل ما في ربي
 النبي صلى الله عليه وسلم والذي حارب المسلمين بالسام ولد ولعله أضاف صروا ما كسرى من
 هم من الذي كتب الله على الله له وسلم في ذلك في ربه ويؤي انهم سببهم على من في
 فاعرف واعلم من سبب توران فقال صلى الله عليه وسلم لي بلغ قوما ولوا أمرهم امراء (وقال عليه
 السلام) كبروا النبي (سراة) المذنب الذي رص له ليرد عن الهوى
 صاحب موام دره قطاب الامان (كتبك) حواث لما أسمهم من الاحوال وهو اسما
 ضمن السبب من حاله التي هو عليه الان كل أحد لا يدعي حاله الاحوال اذ اطرأ عليه
 ما لم يهده له وقال ما لم له اسما له مكي عنه عماد كرويه من البلاغة ما لا تصح (اذالاسم)
 اي وصف في ساعدك (سوارى كبرى) سبي سوارهم السامي وكسر حواصل هذا السامي
 لساني المذهب (فلما في ما عجز الاسم ما لا) اي سراهه بحمصا المذهب وهذا على العليل
 والاصل الله انماها (وقال) عمر (الجند) في يصدق بكلمة السوا وعرفه روي السوا
 اعداه وما في الله على يده (التي لهما كسرى والنسب ما سراه) اعرفني يدوي من
 مدخل مصنف وفي رواية النبي انه وصاه ما في يده فلما مكبه دال عرافة الذي سئل
 سوارى كسرى من هم في يده سراهه من مالك ثم قال له ان الله اكبره اكبر وجود الله على
 بعينه الفصح واعرف ان السامي وكسر قطب المالك الملك الذي توفي ملكه و ساه و دعه في ربا
 سار له الله الذي يده الملك الذي قصم من يارعه ربا كبريا به بلا لطان السلطان ولا امره
 من امر و امر في هذا اسم مال الذهب وهو حرام لانه اعطاه لخصما المحرة الرسول من
 ان يره اياه وروي انه امر بدمه ما وجدها في القبره ومثل هذا الاعتداء عمالا (ومر
 ذلك احاد على الصلوة والسلام بالمال) اي الذهب (الذي تركه عنه العباس) لما سأل الى
 يدروعه عيرون أو من ذهب لظلمهم في المسركر فاحذف منه في الحرب (عند المصل)
 و ربه تربية الاولاد انما (بعد ان كره) وسأل ان يصحب العسرين أو من عند عباي
 صلى الله عليه وسلم فقال يراكي أمكف عر يسا فاسأل فاس الذهب الذي دفعه الى أم الفضل
 وقت سر وحل من مكة فقال ما عر وعبرها وما يدركه قال لغيري في (وألم كتابه)

ذلك في عروذر) العظمى (من المصداق الأول واحجار على الله عليه وسلم قال كان حاطب
 الى أهل مكة) لما علم على قبحها ومما فيه من الاسكال وحوائجهم (وموضع ما فيه من
 صلب) بعض طريق سوره الى من المصداق لو كان على العلم ان هي فقال اني لا اعلم الا
 ما علم الله وودد اني الله عليها (وكيف تعلم عظامها في البحر) فقال وهي في الوادي في
 سبع كذا وكذا وبعدها سحر برامها فاطمة واحق ما يوتيها تاجر (ولما رجع
 انصرف) المبركون يوم الاحزاب قال صلى الله عليه وسلم (الآن) أي من الآن (يعروهم)
 بعد ذلك بالمرء (ولا يعرفون) لا بعدد وانه مكاب كذلك (فلم يفر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم) بعد فاته انصرف في سبب وصدور ووه ما لله به منهم الى ان صوفا يعروهم ووقع
 (ويعلم صلى الله عليه وسلم حسا) عنده لانه آلاف (الى موته) نعم المم وسكون الواو اهد
 هم بعد الا كبر وعبدالقل بالله مر (وامر عليهم ريد من حارب) حبه وولادته امامه (م
 قال فان أصب) اي قبل (تقتل من في طالع) ابرهم (فان أصب بعد الله من رواجه)
 الا عرفان أصب فليس المسلوب من رجل منهم يتعلمونه عليهم كما هو منه المحدث (فاما في
 المسلوب عونه جلس النبي صلى الله عليه وسلم على المبرك كصفه حتى نظروا في معركتهم) نعم
 المم ووقع الرا وضع العروال والمعاركة أي الصال في سببه من كرمهم (فقال أحد الزاه ريد
 ان ساربه) أي جعلها على العاد أن سارها الامر وقيدتها اسلم عسكره والافهين من
 من دفعها صلى الله عليه وسلم بالمدنه كما قدم المصنف انه عقدوا أسير ووجهه الى ريد
 (حتى اسلمهم) طعنا بالرمح (وصلى عليه) اي دعا له (م قال اسلمهم وانه أحد الزاه
 اس الى طالب) فمائل على عونه وأحاط به الصال قبل عروال (حتى اسلمهم) نصرته
 رجل من النصارى فطعنه نصرته (وصلى عليه) دعا له (م قال اسلمهم وروا الاحكام
 أحد الزاه بعد الله من رواجه فاسلمهم صلى الله عليه وسلم) دعا له فليس المراد صلا الجمار ادهم
 مدهم مركة (م قال اسلمهم وروا الاحكام فاحصاه بصلوهم في الساعة التي صلا فيها وونه
 دون دمنى بأرض الدنيا) هي الموحدة وسكون الامم والمصاف والممدسه معروفه هناك
 قال عباس بن سفيان عاه السلام ومنهم من سار أو أريدوا مرض بأن من المندسه وونه هو
 عسرهم أحل في ذلك سلك طر بها لئلا يكمه لم يعرفه بعد لاد وود أنه مضى انه قاله
 من عسده منه لانت وامن كذلك فاه محه فاحصه لاف الاحوال كالماضي وسر الخال
 أجهلها بخلاف الفرسا وطول الايام وقصرها (ومن أسما من عمن) عه لاس من عمن
 روجه ممر (فالتدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم صلته اليوم الذي قبل منه ممر
 واحصاه) لانه عسرهم ممر ودمت أعمامهم يعرفونه وونه وأن الكمار كانوا أكثر من ما
 ألب ل منهم له طعنه وامانوا عه في هذا ممره بطاهر الاسلام كالألحى (فقال
 ما ما أسو حمر) عبد الله ومحمد وعور (حسبهم قسهم وسهم ممره) هي الخال
 والرا وبالعاده أي شائب (عساه بالذوع منكم) فقلت يا رسول الله أمانكم من ممره (نادى
 رواته اس امض واحصاه) (سي قال تم قتل اليوم) وعداس امضوهم امضوا هذا اليوم
 (روا في الاسمراي) كبر الله وسكون الله في وجهه والرا وكسر التمه ولا

فسررسه و انصرام بقدومه مواجى صباور (ق) كانه ذلك على انه تعلم و سرجه من صبح
 محمد بن النضر (والعموي) الكسوة هذا قد ورد في عدد النسخ و عاين ما وجدته من نسخة (١) من
 في نسخة من نسخة (السلام و روت) صم الى روى من نسخة اول ابي جعفر (في النسخ)
 وسمي بها من نسخة لا تلحق على نسخة ما كآ حرم من نسخة و حو و من ان كانه من ربيع اعظم
 ربيع او طلاع و اسرو ح و نسخة النصارى صمعه و المراد غالب الارض اهل على امه
 الكل صاله في الكفر و الاصرار من نسخة اول ابي جعفر و اسرو ح و اسرو ح و اسرو ح و اسرو ح
 (مراتب سارها و معارفها) كانه من نسخة ما كآ حرم من نسخة و حو و من ان كانه من ربيع اعظم
 ما سار به من نسخة الاصل او له كآ حرم و الحاصل ان معظم امه اذ هبته الامه في صبح
 المسرى و الحرب (و سملح من نسخة ما روى) صم و جمع (في نسخة) اى الارض و المسار و
 و المعارب و هذا الحديث اخرج من نسخة من نسخة و عاين ان قد روى في الارض و روى
 صانها و معارفها و ان من نسخة ما روى له ما و ان اعطيت النسخ من نسخة
 و ان من نسخة فان عاين امه الذهب و النسخ كرا كسرى و قسمر ملكي السلام
 و العراق له في نسخة آسرافى النسخ من نسخة الى العراق و كآ حرم كسرى و ان سار الى
 السلام و هي ملكه فصر (فكان كذا من نسخة) ان من نسخة او تشرى (في المسار و المعارب
 ما من نسخة ارض النسخ الى ارض المسرى الى صرطه) صم الطاء الماهمه و يكون
 الثوب و ربيع الخم للنسخ الى صرطه (في نسخة) كسرى العر (و دا) اى ليس بده
 لاد و حرار معصور (و ذلك) الذي استلهمه الامه (ما) اى قدر (لم ملكه ابي جعفر
 الامم) السالمة (و من نسخة اعلمه و رسا اكل الارض) صم الهام و الراء و ان سار الى
 دويه (ما من نسخة) و من نسخة ما من نسخة و هو وصوله و كل المصدر و الارض
 ما ل اى اعلمه ان الارض اكل الحروف المتكونه في النسخ (الى مظاهر و ام اى من
 هام و مظهر و امه و امه) صم فيها كل امه و عودها كآ حرم على الصلاة و السلام
 و من نسخة من نسخة في المصداق اول (و من نسخة ما روى الطراى الى الكسرى و الراد) و ان قد
 له رجال عاين كآ حرم المدري و روى ان حبان صم كلهم (من نسخة ان من) و ان قد
 (ما ل كآ حرم الى صم الى امه على و سملح من نسخة) هو نسخة الخف (ما ل كآ حرم
 من الانصار و روى من نسخة) و روى على ما لم يكر لانه معانوم (م) فالانصار و روى ان قد
 سأل كل من سأل (فما ل ان من نسخة) صم ان سار الى صم على (ما ل كآ حرم
 (ان من نسخة) عن الانصار (و كذا في نسخة) صم ان سار الى صم على (ما ل كآ حرم
 ان من نسخة) و روى ان قد روى ان سار الى صم على (ما ل كآ حرم) و روى ان قد
 عن ان من نسخة) صم ان سار الى صم على (ما ل كآ حرم) و روى ان قد
 كآ حرم ان سار الى صم على (ما ل كآ حرم) و روى ان قد
 ما ل على النسخ صم ان سار الى صم على (ما ل كآ حرم) و روى ان قد
 قد كآ حرم و روى ان من نسخة) صم ان سار الى صم على (ما ل كآ حرم) و روى ان قد
 اعرف من نسخة مظاهر هذا كآ حرم الى صم على (ما ل كآ حرم) و روى ان قد

رواه ابن حبان أن أبا ذر هوال في لانه ومنهم من ذكر سواه واحدا والمصطفى عما قال
 في قوله تعالى انه في من أجل على الانصاري ولعل وجه الجمع أن الانصاري لما علم ان الحق له
 في الله ومن رطب من المعنى لكونه غير ساوا في المعنى وقال لا بد له في اعرف حال
 أي في السؤال وفي الاسلام لم ير من ذلك الانصاري وصمم على عدم الا في علمه اكراما
 له لغيره وانعم به حقه (فقال) الانصاري (احسبني يا رسول الله) الذي يسألني عن
 محرمات (من) حرم ذلك (من) لا يؤمن) فصدق (البعث الحرام ومالك منه) في العوات (وعن
 ركه) في ذلك الطواف ومالك منه ما وعي به في الصفا والمرو ومالك منه ما وعي به في
 عهده (عنه) ما (ومالك منه وعن رطل الجار) يوم الصروع (ومالك منه وعن ثور) (و
 هذا) (وعن جلاله) رأيت ومالك منه ع الا فاصبه ال والذى يعمل بالحق وان هذا حب
 أسألت) قال صلى الله عليه وسلم فاول اذا حرمت في ذلك يوم الا الحرام لم يصح ما فعلت بها
 ولم يرفع الا كتب الله له حسنة ومجانة له حسنة ويرفع بها لدرجة وأما ذكر كماله بعد
 الطواف فاهم ما كفى رحمه في قوله لا وأما طواف بالصداء والمرو فسك وسه وسه
 وأما قوله في عهده فان الله سبط الى السماء الله افسا فيكم الا سكة ه مول هو لا
 عبادي حاشا انتم كل مع في مرسوق رجي وعرفي ولو كانت ذنوبكم عدد الزمان
 وريد الله لرفعها اذ صواب عبادي ه وزالكه ولن يعفم وأما في الجار فكل
 حصاره منكم انكم تركتم في الكفار المرافات وأما قوله وهو جليل في ذلك وأما حلال
 رأيت في ذلك كل رحمة احسنه وعني صلح احطه فاب يا رسول الله فان كان
 الذنوب اقل من ذلك قال قد حلت في حسناك وأما طواف بالعباد فذلك فالتطواف
 ولاداب فالتطواف في معي في كسبك ثم قول اعلم الحائض ه ليدفعها ما مضى
 ه قال الله في احسبني يا رسول الله قال حسب سألني عن الصلاة اذا عسلت وحللت اسرب
 الذنوب من اسفار عذلي واذا عسلت بذلك اسرب الذنوب من أطعاري في واذا عسلت
 رأيت اسرب الذنوب من رأيت واذا عسلت وحللت اسرب الذنوب من أطعاري في
 الحائض رفته ذكر الركوع والسجود والصلاة والصوم فاه صر الله معي حاجته ه وهو
 الانصاري بالله أما عهده الحائض معلوم عهده الحائض ولا حال احصاه ه صلى الله عليه
 عليه وسلم لم يصبه عن سؤاله عن المعنى اكر في سؤال الانصاري واس كذلك لا سوار الله في
 هو الياني باله وال (ومن ذلك ما روي) (عن واه) عهده (ان الا ح) عهده
 ان كعب الذي رل السام ومات في سنة خمس وعشرون مائة وحيث سهر (قال يا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وهو في من احصاه محمد بنهم) (طواف وسط الحائض) يعي
 السمن وسكرها (فقال لعنه ما واه دم هذا الحائض عهده عهده) اصم الا ولا علم
 باله في صلى الله عليه وسلم روي أنوداود عن حده ه أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن من
 سلس وسط الحائض وهو ه هذا الترمذي وقال حسن صحيح فلهذا ان رجلا حائض وسط الحائض
 فقال حده ما واه في لسان محمد أو ان الله على لسان محمد من حائض وسط الحائض قال
 اسألكم على مرط المسكن (ه الذي رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوى) ار كوي (وانا)

لو حده في بعض
 مع المني حده
 وعن ثور راد
 (ومالك منه) ه

سأله باصه

سأله باصه

أي يصره على رأسه صر به بسجل مائة حتى يسيل الحسب فسمه بالخصاء المسبح
 المعروف بالصر لزم كما هو الخصاء فسمه بالصر (وعند الخصاله أي يصر على
 هذه) أي رأسه بأعشارها فسمه (بسجل مائة) من دمه (هذه واحدة فسمه) بيان بلسانه
 (وسمه) بسجل مائة من دمها فوصلت إلى دماغه (عند الرض من مضم) صم المم
 وسكون الهم وضع المم حرم به التورق وعمر وحكي صم كسرهما المرادى أحد الطوارح
 الذي يكرون من فك الكبر (وعند الطرائق واليهم من حدس حار من قوتها) أنه صلى
 الله عليه وسلم قال صلى (الطل ومن) صم المم الأولى وضع السامه بسجل أي مولى (محصا)
 جمع الهم أي مولى الخلفه عطف بيان على مومر لأن التامر أعم (والله حصول وإن هذه)
 طسه (محمود من) دم (هذه) أي رأسه (ووال صلى الله عليه وسلم لما داهه أمانا بسجل أمر
 أمي من بعدى فاداكاب دلب) أي ولاسل (فادلب) صم المومر (من محصم ولتأور)
 مع الوار (من محصم) محصم من صم الخلدود (قال معاوية بن جندب أرحوها) أي
 السار المذكور (حيث مائة فدا) أي أنه صلى الله عليه وسلم (روا ابن عسكرك) بسجل
 صم (واخرج ابن عسكرك من روم) بأرا صم القسي صدون برمل كثيرا
 ما يسه حسن ولا من وما على الصم وهو ن صغار التامر من الدرس وأرا الواحد والاثني
 من الخصاء ولا يسه معاج ن أحصمهم فسمه فصل وهو (لن ذلك عار به إذا كان
 علما قال يرمي صم) بكسر المهملة والعا السند وضع طرف الره صافي العراب كالمه
 الوة به من لي ومعاوية بن عمر صم مائة سبع وبناد ودامت أمانا كبر (لو كوث هذا
 الخلد من ما قال به معاوية بن أبا) وهو معصم كاعلم ل يسيل به موضوع روي مع الوصم
 ظاهر منه فإن علما ما رجع عن ربه ل كان عارما على قتاله ثم شعل عنه قال الطوارح
 كما في التوارخ (و ذلك قوله عليه الصلا والسلام يصل هذا مظلوما وأسا إلى عجل
 ربي الله عنه حرجه الهوى) يحيى السه المأخر (في المصاح) وحده (من) الخلد
 (الخصا) لأنه صم المصاح إلى صم وهو ما حرجه السجدة والي حسان وهو ما روا
 أحسان السبي ونعت أن إلى السبي الصم (و) هذا حرجه (القردي وقال حديث
 عريب) فلم يصرح بأنه حسن (وحرجه أحد وكان كإفاله عليه الصلا والسلام) فإنه
 يوضع بالخلافة ما جامع الخصاء بعد وف عرق الحرم سبه أروعه وعسر (فاسم
 في المنار) بعد عصر يوم الجمعة من ذي الحجة من حسن ولا من فكك خلافة دوله التي
 عسر سبه ما نام (ومن هذه المعصم صم المم على هذا الآية) أي سقط عليها (فسمكهم
 أنه وهو السبع العلم) أشار إلى أنه لم يحصل منه ما نام به بل نال عظم العواصم بعد
 (ول السبا) فصام (أنه عليه الصلا والسلام قال يصل عجل وهو صر أي الصم حرجا
 أنه حي) أي أروحه والرسامه واقع (أن طسه معصا) يعني الخلافة اسمعها لها اسم
 أنه من اسمعها بمعصمه ورهها وله (واهم برغون خلطه) أي عرله من الخلط
 وهم ما كان من أهل الكوفة وماتان وجون من أهل البصرة وصمهم من أهل مصر طمخوا
 دلته لأمور فطول سرحها معصا في التوارخ فاصح لخصا أنه صلى الله عليه وسلم قال

لو حذها في بعض
 مع لث بعد دله
 يوم راده (مردوعا)
 ٨١

ان في هذا الاثر وفيه الكامل لا ين الامر ان معاوية اوسل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وصول كما الحسن اليه ومعهما قصصه ايضا فتقوم على احداهما فتكتب له معاوية
 اكس الى في هذه القصص التي حوت اسمها اعلمت به ولا يدرك اسمها من غير
 ان معاوية كان يسمي الحسن اكرام الناس له وراى واصلى الذي فيهم ما اعطاه فقال
 حسن من حسن والحسن من الحسن هذا الامر اليه او من صداقة من صفة له الحسن اليه
 رأت رأنا الحسن ان ياتي على قلب ما في حال رأت ان احمد الى المديسة ما رآه او احسن
 الامر له انه قد طالب الله ومعهك الدما ومطعم السبل فلبس حرا الماتة حيرة عن كبر
 محمد ومعه الى حسن فقال عندك لم يزل في رضى ثم ما رالحسن الى المديسة وعاش بعد
 ذلك عشرين وثمان مائة من معاوية (و في ذلك اعلمه علمه الملا والاسلام صل
 الحسن الطيب) نفع الطفا المهمة ومنها ا موضع صاحبه الكوفة على ساطع سحر الصراف
 (واخرج من ربه) أي الطيب (وكان في مصعبه) نفع الجمل ومكسر اول الفرس
 وانفع والتمه انما الى انه حتى سيدلاد امه على نفع طبع به الهام (ووا التقوي)
 الكبر الحافظ او العاصم عداقة من محمد (في محبة) في الصالح (من حديث ابن عباس
 باطع اسناد الى الطبر) هو اسراة الى الموكلة وبالطاب كما عهد النبي وسير عن عبد
 الرحمن بن سابط وعبد الجواد بن سعد عن علي والطبراني عن طابره ما احسن في حويل
 ان ساسا صل ساطع الهراة الى راطة فانه احسن في حويل ان ابى الحسين صل
 نفعي ارض الطيب وح في سيد الره واحسن في ربه امصصه والجمع بين ساسا طابره
 احسن في ربه (وكان ساركة ربه الى) ان روي الى على افة علمه وسلم يادنه وكان
 في يوم ام سلمة صل الى على افة علمه وسلم يادنه علمه لاند حل علمه لاند
 فمعا في على الباب) فمعه (اند حل الحسين) دخل سره (فدخل على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ففعل ومول الله صلى الله عليه وسلم) فمعه (فمعه
 (وكان) عودت من مصعب (فقال له المالك انجبه قال نعم) قال ان اسلمت حسنة
 وعندها ما (وان ساسا ريل المكان الذي صل به فانا) لاه (فما اسلمه) فمعه
 (أروا احسن) سلك الرازي (احد ام سلمة تعلق في فوجها) أي تم رصفتي في الفاروق
 كان الزوايه الا منه (قال فاب) المسافر ذابنه نأس (كأنه قول ام) اي الاثر من المديرة
 فمعا المكان (كره لا) وح في رواه اسم على الله علمه وسلم الراب وقال ربيع كره
 (وسمعه أو حام) محمد بن حبان الحافظ في مصعبه ولم را أحد فاصح (والسهم بالكثرة)
 الحسن المهمة كان الصراح والعاموس وقول بعض النحاة شق لم في تكميل الفان (الري
 الحسن ليس بالهاف) نعم الدال (العام وقارواه الملا) فمعه اسم واللام المذكور
 الموصل لاه كان يلا جماع المصنفين واصل حسنة (فقال ام سلمة) (م يابري) على ليو
 علمه ولم (كأنه راب احسن وقال ان هذا شق رة الا من التي تمل بها) الحسن (في
 صار دما على انه قد قتل) فمعه مظهر اسرى في الاحبار بان ام سلمة قد قتل الحسن
 (فالت أم سلمة) فمعه في روي روي في روي وكتبه في روي ان ليو في روي فمعه دما يوم فمعه

قوله هو امر امل
 هكذا في النسخ ولعل
 صوابه مكامل كما
 في الحاصل للسرطاني

اه

المذهب) وعنه بل فسته بحري إلى كاد وقد به الأجساد وقد أورد هذا خلاف ما سالف
 واحد ما رواه أنه لما مات معاوية وبني أمية رثا في الحسين أن سادته وكتب إليه رجال من
 الكوفة علم أن سادته فأتوا أبي ريد بها جمع منهم من عرس الخروح إلى الكوفة
 لأمهم لومعه هو الآخر وعامل ريد من بينهم فأتى الخروح وقالوا لا يخرج أهل ما في إلا
 أن بعضهم معه فخرج من مكة إلى العراق فأخرج إليه عهده من راد عامل الكوفة حسنا
 والمعا تكرر أنه وقتل الحسين من عسكر ابن زياد في كبر حتى قتل وحده الذين بعوا
 إليه (هاتم بن الحارث) كما قاله على ما أصلا والسلام بكر لا من أرض العراق يساحه
 الكوفة ويعرف الموضع أصلا للطف) أسار إلى الجمع من الرواسي وقال عكر لا
 فرأى من للطف (وقوله) أي بأسره (سنان) فكسر السين المهملة وبني (اس أنس
 الحبي وويل عدي) يعني من ذي الخوس الصابي وبعده إلى كعب السمين عدوه
 كعبه أئيد الكواكب صف الماروق ورواه وأصغر بلاءه أمام وبعث الخسوح عليه
 (ولما يلوته وإرأسه) أي إلى ابن زياد جعل في طيب جعل كعب كافي الجباري أي
 يصير من صديق أمه وعندهم من سبته (البريد) من معاوية عينا الحسين مكعبات
 الوحده كذا الأسرى (غيره) أول من حله بها في أسرى (الزمن) أي جعلوا طرا للغير
 (هاتم) كذا في ادحوب عليه من الحافظ قد معهما من حديثه كعب سطرانهم
 (أر حو أمه) فبالحسن سافعة حد يوم الحساب

وهو يولي كوا الرأس حريه (سورس حيان) رادعه من عادوا وأحدوا وأحدوا عهدهم
 وعدمه على يديهم من عطفه فيها من يديهم من رسل أسرى الكهف حتى بلغ أم حبيب
 أب أعجاب الحبيب وبه والهم كانوا في آياتها فأنطق الله الرأس بالان دره إلى حالي
 أجب من أخصا الكهف قتلى وعلى أرحه ابن عساكر من من آل من عروم طيفه في
 السيلاد إلى أن انتهى إلى عسكرك قد فنه أمر هام الفاعل الصرع على عسكرك أسدود
 الرأس منهم الصالح طالع وريل ورير العاطف من عال حرل وحي عليه المسهل بالظاهر كما
 أسار ذلك للعاقبي العاصي في قصده دحج الصالح وعله عه الحافظ ابن جبر وأقره لكن
 نارج في ذلك بعضهم بأن الحافظ أنما العلاء الهمة إلى كذا أن اس معاوية أرسل الرأس إلى المدسه
 فكعبه عام له من عرو من عسكرك العاصي ودفعه دفعا بالصح عال وهذا أصبح ماضل
 وكذا قال الر من بكار ورعه العرطى بأن الر من أعلم أهل البيت قال وماذا كراهه عسكرك
 في عسكرك أو العاهر من طالع لا يصح وحل أعمد إلى حسه ودهن بكر لاله داره من وما
 من مقتله وأخرج الحماكم من اسه اس قال أوحى الله إلى محمد أي قلب يحيى من ركبنا
 سعي العاراني فابل ياتى بيل سعي العاراني سعي العاراني الحماكم صحح قال الذهبي على شرط
 صيرم قال الحافظ ورد من طرا بوا عني على من دوعا قال الحسين في ما وبني ما وعله
 نصف عذاب أهل النار (ودكر أبو يعقوب الحافظ) أحمد بن عبد الله الأصماني (في كتاب لا بل
 السور من نصرة الأئمة) أم قال الحافظ الحسين بن علي أمطرت السماء دما فأصعبنا
 (وساها) فكسر السين المهملة وهو حديث صحيح وهو الحياه (وحراريا) فكسر الهم

على أن علمه مصدق في قتاله لأهل البيت كما هو مصدق في أهل الجبل وأن الناس ما يولون دعاه
 ظالمون له لكن لا تكفرون بغيرهم وقال الإمام أبو بصير المازني رحمه الله تعالى إن علما كان
 معصيا في مال أهل الجبل طمعه والريرة عاصيه بالنصر وأهل من معاوية وعسكر في روض
 السه إلى أن عامه لم يعمروا قال له رأيت الله كأن الشمس والامرء صلات ورج كل يوم قال
 عمر مع أم ما كتب قال مع الله - ثم قال كتب مع الآلة المعجزة أذهب لانه إلى علائق وعمره
 مقتل نصف مع معاوية وأمه حاس من سعد (ومن ذلك ما رواه أبو عمر) يوسف (س) قال
 أن عبد الله بن عمر رأى رجلا مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعرفه فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 أرايه قال نعم قال ذلك رجل أمي (المع والتصنيف) المصنف بعد نصرته فسمى في آخر
 عمره) ذكر العراقي وجماعه أن رؤيته بالامكة بمكة لأمها كراهة تكريم الله بها وناس من
 أوليائه ورجع ذلك جماعة من النصارى لما رأى ابن عباس حرا قال له النبي صلى الله عليه وسلم
 إن برأه حتى لا يعبى إلا أن يكون من أولئك يكون ذلك آخر عرك رواه الطائفة وكذا رواه عاصيه
 ورواه ابن أبي عمير لما سأل عن الأعمى ولم يعمروا لأن الظاهر أن المراد من رأى من رآه
 به كرامة فانه بعض المعصين هو وشبهه ورد بأن رؤيته ابن عباس كذا قال كرويه
 لما سأل عن الأعمى وهم لأنه لما سأل عن الأعمى رآه جميع الحاضرين بخلاف قصة ابن
 عباس ما ورد رؤيته دون من حضر (ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام) ابن عباس من
 حجاز) يجمع المصنف والمجموع في قوله عليه الصلاة والسلام وحظبت الانصار لما سمعت حبر
 لأمره وأوصواكم فوفى صوب الذي آتاه بخلاف أن يكون رآه لأنه رآه مع الصواب
 فدعا به المال (منه من دا) محمود في أفعاله وأقواله عند الله وعند الناس (ومن
 سمعها) رادى رواه ويدخل الحديث (روا الحجازكم وصححه والتمس وأبو يعقوب في يوم من
 السكينة بالنسبة) وهذا من أبي حنيفة من أنس فكانت عسى من الظاهر ما يحسن لم يره من أهل
 الجبل فلما كان يوم الصلوة كان في بعضاه من الأتباع كساف فأدلى وقد تكسب ويحفظه إلى
 من قبله ومن بعده إلى الله بعد الثاني (ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام) لما أحجم
 وأعطاه الله وقال أذهب دواءه حب لا راء أحد قال فذهب تفسر به ثم أسبه وقال ما صنعت
 بالله من عبيته قال لا بأس به فلبس به قال (وإن) للنصر والنام (لأن) الناس
 أشار إلى محاصره وبعدة وقتله وصلبه (وإن الناس) لما أحجم من حربه ومحاصره
 في كنفه وقتل من قبل وما أصاب أمه وأهل من الحاصب والمحق فأنه من الأمم العظمى
 وحضر من الكعبة وهو من الناس عن سره لأنه نفعه من السوء نورانية فرب عليه
 حتى راد من صاعه وعلب همه عن الأعداء ليعرفه من لا يستحق إماره فضلا عن الخلافة
 (ومن كان من أمره مع الخجاج) التي لما نفعه عند الملك من وأن لصالحه بحسن عظيم
 (ما كان) من حصار ورمه الكعبة بالتمس من كسبه وصلبه أياما إلى غير ذلك وما أمه
 من ربه صلى الله عليه وسلم ولم يزوج فيه مسكاو بنت ربيعة موحود في ثمة إلى أن صلبه
 قتله بسبه بلا بوء من وكانت حلاله منسج من قال الإمام مالك وكان أحق بها من عذر
 الله وأبيه من ران (ومن ذلك حديث أبي هريرة رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم قال إن

[illegible]

من نزل الأرض على الأرض (أي تأتي وعبارته وأما وأورده) (بمعناه المرفوع)
 المسمى بالاسم (أحاطوا بالاسم في معناه فان اسماؤه لا يعلمون الا من الله تعالى والراي)
 الحافظ من الاسم (وذا على الصافي في رجه اسماؤه مرفوع) ولا وجه له في معناه ان
 مرفوعه في معناه من ادعاه وبالسوا والحق في الى درجه الحسن لغير (ومدح الحافظ اسما
 مرفوع في كتاب ما له العن في طرف حديث الاسم من يرفس كما اوردته مصابا) الصحاري في
 الماصد الحسنة في كفايته وروعه ولا كذا منه ولا منهم (واحد عليه الصلاة والسلام
 ان طائفة من امته لا يرون طاهر من على الحق) اي عالم من عالمهم وقد رآه لم يزل بها اذن
 على الحق طاهر من (حتى تأتي امر الله) وقد رآه حتى اسم الساعه وقال الدروي امر
 الله والراي الذي تأتي واحد روح كل ومن رويته واسدله كرا الحياه وبعض
 من معمره على انه لا يجوز ان الرمان عن محمد وعورض حديث اس عمره فواعيد الصحاري
 وعبر ان الله لا يرفع العلم يود ان اعطاهم ولكن نرى منهم من العلم تعالىهم حتى ما من
 جهال لا يسمونهم ويترجمهم مصاوي ومساوي وقد دله على حواحل الرمان عن محمد
 وهو قول الله ولا يلهي شئ من العلم من الجهال وادان في العلم من
 حكيم واسلم اسم الاسماء والحمد (روا الصحاح) الصحاري في آخر العلامات
 والاعصام واليوسف ومسلم في طهاده (بحديث المرفوع عنه) عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال لا رمان من في رايه طائفة من امي طاهر من حتى ياتيهم امر الله وهم طاهرون قال
 الصحاري هم اهل العلم وفي الترمذي عن الصحاري عن صحبه على من المدي هم اصحاب الحديث
 وقال الدروي يجوز ان الطائفة جماعة معدود انواع الموصي ما من صانع وبصر بالحرب
 ونسبه وحديث ومسرور فام بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وراهد وعاد قال ولا نرم
 اجتماعهم سله واحد بل يجوز اجتماعهم في قطر واحد ورفهم في الاقطار وان يكونوا في نفس
 دويدهم ونحو واحد الارض كلها في نفسهم اولاء اولاء الى ان لا يبي الا فرقه واحد له
 واحد فادان يرفسوا الى امر الله اسمي وفي مسلم عن سعد بن ابي وقاص مرفوعا لا رمان اهل
 العرب طاهر من على الحق حتى تقوم الساعة على من المدي هم الاو من لا هم من الخصوص
 بالنبي بالعرب وهي الدول العظمى وقال غيره هم اهل المغرب المرفوع لورود عم في بعض الطرق وفي
 حديث ابى امامه عبد الطاهر الى لار طائفة من امي طاهر من على الحق طاهر من بعدوهم حتى
 ياتي امر الله وهم كذلك قبل ما رسول الله وآس هم قال يبي المحدث والمراد بهم الذين يصرهم
 الدجال من قبل عيسى المسيح فيصطبه في الصحاري من عادوهم بالسلم وفي المعهم رواه اهل
 المعري بالمسلم يدل على افعال التأويل والاسم فسه قال والمراد بالمعري حبه المعري من المدي من
 المعري بلاد المغرب في محل من السام وثبت المحدثين ولا معاهدين الروايات وارسل المرفوع الى
 رساله لاهل المغرب ذكرهم هذا الحديث وقال هل ارادكم على الله عليه وسلم الا لئلا اسم الله
 في الحديث بالاسم وطهارة لكم من البدع وادعاه امر بالسلم وقد جمع بين حديث
 مسلم عن عبد الله بن عمر مرفوعا في يوم الساعة الاعلى مرفوعا لئلا اسم الله عليه وسلم
 في يوم يكونون عوصح محصون ويكون وصنع آخر طائفة طاهرون على الحق وما ذلك بعد

لما ناس من الصلي وادخل على بنده من سائر السور في كبر على الناس (حتى نظرت
 الله على نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي معه) رزما قدم من كونه اسود الخ قال
 من اهل الله المعبود من اهل الله كايون والمعهروا الى والخرس والصحة والعدل
 كالسور والخرس وقاله عمر الله على الناس والمعهروا وعمدا جدا والطير والحيوان
 عن - لما من سداد اياه من اجل على عاتقه من جهة من العراق اليه حتى عن امره ولا
 الله من صلهم على قال ان عليا لما كان معاه وبجك الحكيم من ربح الله على الف من
 في الناس فمروا انهم فقال لهم اسروا يا اهل الكوفة وعسوا عليه فقالوا اسلم من
 بعض الله على الله وى اسم على الله به حكم الرجال في دين الله ولا حكم الله فلع ذلك
 على جميع الناس فقامت على عظم الخلق ولولم المصنف حذب الناس فقالوا اما اناس
 اعلموا ما دور في بعض حكمهم على الله فمات الله على من هولا يقول الله في
 امره ورجل وان من حاق بها الا به وامه محمد صلى الله عليه وسلم اعظم من امره
 ورجل ودموا على ان كبر معاه وقد كات من الله على وولم من من عروا وكان
 لكم في رسول الله اسويج من بعض الله من اس عاصم اطهرهم من جمع منهم اربعة آلاف منهم
 عند الله من الكوا وبعب على الى الاخر من ان من وانا وانا من الله كوني احبهم
 وبنائهم فيكم ان لا يسيروا ولا يمشوا ولا يمشوا ولا يمشوا ولا يمشوا ولا يمشوا
 لكم اطرب قاله الله من سداد الله ما صلهم حتى قطعوا السبل ويحكوا الدم اطرام
 (واحد على الهلا والسلام اذنا الله) فرفعه من السبعة فاد وارضى على من الحسن
 من قال الله من الحسن اي وقال كايون في كبر كوي ووصو فاد صوا والروا من
 كل من كوا فادهم والرافعة فرفعه من (أمره) اي عن لي قال قال رسول الله صلى
 الله عاه وسلم يكون في امي يوم يهون الرافعة فرفعه من الانام) بكسر الهمزة وسهوا من كونه
 والخرس من الطاعة والاعتماد العامد (واحد اذنا الله) فموا ذلك لانكارهم اذ
 واستادهم افعال الاماد الى قدرهم وفي الحديث الصدور مراة فلا صوا مراة وادوا
 بهم عن من عروا من عدى من عاتقه من عاتقه ساد من صعب وروا الذي اعطوا
 به كلوا عاه (والمرجئة) العاطرة بالارجا وهو احد العمل عن الله والاعتماد اذ انه
 لا يهر مع الاعمال عاه كلاء مع مع الك رطاعة من الله في عن اس عاصم رفته من ان
 من امي لاسم لهم في الا ادم المرحة والقدرة من وما المرحة قال الذين مولود الاعمال
 قول ولا عمل بل وما القدرة قال الذين مولود لم تواته السر (وقال هم يحوسر همد
 الامه) لان امينه اذ تدر به الطير الى الله والسر برسمه اصابه الخوس الكوا الى حاله من
 خالي الخرو حالي السر لكن يقولون في الاعمال والاعتماد والقدرة هو لونه في الاحداث
 دور الامعان ويركب الخديت من فصل العلم احدا بالاساس واعطه همد اسار الى عظم
 المسار الله والى الذي على القدرة والجمع منهم اي اطروا الى هولا كيف اساروا به
 الامه المنكره من الله الهسه السند محب بلوا من اوح لما ازل الرفع في حصص السعاه
 والرد لله قاله الطي (روا الطير الى الارطع من الس) واسر من دور كالمركب ابو داود

دسالا كلهم برعم انه مني شمر بالانسان ولا في داود والرمدي وجميعه اس - ان عن يوان وانه
 سكون في امي كذاون بلاون (كلهم برعم انه رسول الله) راد في حديث يوان واما احام
 النبي لا يدي وري انوني با - ادحس عن اس الر من لاقوم الساعة حتى يخرج
 الاون كذا انهم مسيا والا مني والمبار بعددهم وجميعهم - ما انه حبر الكسر وود
 طهر مصداق ذلك في آخر زمه صلى الله عليه وسلم يخرج مسيحه بالامامه والاسود بانهم
 خرج في خلافه الصديق طلحه بن حويلي في اسدس حرة وصادح النعمه في عي عم ودم
 مول سبب من روي

أصعب شيئا مني بعد ما • واصعب شيئا الناس ذكرنا

صلى الاسود غسل وبه صلى الله عليه وسلم وقتل مسطفي - لانه اني بكر يوان طلحه ومان
 علي الاسلام في الحزم في خلافه عمر وعمران صحاح باب م كان اول من خرج بعدهم
 المبار من ابي عبد الله في علي الكوفة في اول خلافه اس الر بدوا طهر رجمه اهل البيت
 ودعا الناس الى طلب قتله الخ من مقتبهم فصل كثير من الناس ذلك او اعان عليه فاحبه
 الناس من ربه السلطان فاذي السو ورعم ان حبر ل باسمه وروي انوداودا الطلحي
 باسمه اذ خرج من رفاعه من عداؤه قال كتاب ابي يمانه اورد حلت عليه وياه مال دخل
 وقدام حبر بل فملك من هذا الكرمي وروي به وروى به ان باسمه ادحس عن الي ان
 الاحم من قيس اراء كان المبار ا - يدكرانه ي وروي انوداودا السمر ن اراهم الصبي
 قال فل لعبد من عمرو اري الله ما رهم قال اما انه ن الروس ومهم طرب الكذاب
 خرج في خلافه - اذ انكس مروان فصل وخرج في حاربه في الله اس جماعه وان المراد
 بالمد من اذ السو مطلقا فامم لا يعمون كثر لكون عالمهم منسأ لهم ذلك من حنون
 اوسودا واعا المراد من فامم لكونه وبه - ه كن وجه اورد اهل الله تعالى ن وضع
 له ذلك من - وروى من من طمعه بالجماعه وآخروهم اذ حال الاكبر فانه في دفع الماري
 (و) لا ورم الساعة (حي به من العلم) ه من العلم وود وقع ذلك فلم يبق الاربعه (وذكر
 الزلازل) وود كبر ذلك في الاداء العاليه والسرقة والغريبه حتى قتل اسماء السمر في لاد
 من بلاد الروم الي المسلمين بلانه عشرين شهرا وفي حديث مسلم من عمل عمدا أجده يوم القيامة
 الساعة - وان الزلازل (وسايف الزمان) - درمان المهدي لوقوع الا في الارض
 فاسماد الحسن عمه ذلك لانه ساطع لده مصر مدله لاسم - صرون ثم امام الرحا وان
 طالب وسم بطاوان امام السد وان مصرت والمراد هاد اهل الزمان في الجهل فيكونون
 كلهم - هلا او المراد الخ من ان بعدل الليل والام اذ اعما بان طومرطه الروح على
 بعدل الليل والام وروى احمد والرمدي من اس من روعا لاقوم الساعة حتى - ارب
 الزمان فيكون السه كالهرو والشهر كالجعه ويكون الجعه كالنوم ويكون اليوم
 كالساعة ويكون الساعة كالصبر منه النار (وتظهر الصبي) أي مكثر وسم رفاككم
 (ويكثر الهرج) مع الهما وسكون الرا بعد احيم (وهو الفصل) وبعدا من ابي سبه هالوا
 با رسول الله وما الهرج قال لا وهو مصرح في اذ مصر الهرج مرفوع ولاد ارضه كونه

في يوم من الأيام وهو أحاديثه يكون لا تعرض عليكم سرى ولا إلى الله تعالى عن أي الموت
وعلى التفسير الأول إذا لم يكن معروفاً من السمع دمه لحديث وإذا أردت بالخاص منه
فانصبي الماء مع صون كما قال ابن عبد البر (و) لا يوم الساعة (حتى يطلع الشمس من
مغربها) فإنه لا دم فيها ما قال الكرماني فإن قيل من أجل الله أن الملكيات تسقط
في مختلف مستقامها ولا تطرف إليها إلا في ما هي عليه فلو كان ذلك من ربه ومعه ما هم
ووجه من سلبهم ذلك لا سيما في أهلان منطوقه الروح على معقول إلا بحسب نص
المشرق مع ما ذكره من غير ما هي وإنما ذلك أن طول الليل حتى يكون قدراً من ربه
من ربه عن حده ربه (فإذا طلع نوراً فما الناس آمنوا أجفون ذلك حتى لا يرفع ربه
إعطاء من سكن آت من قبل ربه ربه (أو كسب في أعينهم أحدا) عطف على آت
والإي لا يرفع إلا بعد مساعره ربه أعلم الأومعه ما علم أعركا سبه في أعينهم
حيث قال المناصرين كثير وأما الرعي لا يستدل بالآية على مذهبه أن الكافر والعاصي
في الطلوع سواء لأنه يرى فيهم ما في عدم الاستماع مما سجد ركعته بعد طهوره إلا ما ولا يسم
ذلك من هذا الكلام في الملاحة لم يبال وأصله يوم يأتي بعض آيات ربك لا يسمع بها
أعلمهم لم يكن موهة قبل أعينهم بعد ولا يعلم لم يكن حراً بل ما مكسبه من الخبر بعد
فقط الكلام في طه لهما كلام واحد وأما قوله لا يسمع بذلك أم لا يسمع مذهب
أهل الحق فلا يحد طهوره والآيات كقصة الطهوان مع الاعيان المهدم من الطلوع
وهي بالرد على مذهبه أولى من أن يدل به اسمي وفي مسلم عن أبي هريرة عن عبد الله
بن أحمد عن لم يرفع بها أعلمهم لم يكن آت من قبل طلوع الشمس من مغربها والدخال
والدخاله حال الحافظ والذي يرفع من مجموع الاحياء أو حروح الدخال أول الآيات العظام
لأوديه سعي الاحوال إنما هي معطاه الأرض وفي ذلك عوف عيسى عليه السلام وأن
طلوع الشمس من مغربها أول الآيات العظام الموديه سعي أحوال العالم العلوي وفيه هي
ذلك تمام الساعة وفي مسلم عن عبد الله بن عمرو ربه أول الآيات طلوع الشمس من مغربها
وحروح الله تعالى (أسمي ما حرح قبل الأخرى بالأخرى ما حرح) وقال أبو
عبد الله الحارثي الذي يظهر أن طلوع الشمس فسبق حروح الدخاله ثم حروح الدخاله في ذلك
اليوم أو الذي ربه حال الحافظ والمكته في ذلك أن عند طلوعها من مغربها أعلن بأن
النوبة فصرح الدخاله مع ما هو من الكافر تكمل إلى معصود أعاد بأن النوبة وأول
الآيات الموديه تمام الساعة إلى أن إلى حرح الناس كما سبق في ذلك الطلوع من عند ما هي
وورد في حديثين وهذا الطريق في سبب جميع عن عائشة إذا حرح أول الآيات طرب الإلهام
وطرب الأسماء وحاص الحظ وهذا الأحكام على الأعمال وهذا وهو وحكمه
الرفع (ولعمري من الساعة من حرح الرحلان فيهما) لعمري به هذا الموضع لعمري أنه (ولا
مساكنه ولا فواكه) ولما كمن من حرح عامر ربه طلع عليكم قبل الساعة بها سودا
من قبل المغرب من الشمس ما زال يرفع حتى علا السحاب ثم ساد ما داهم الناس نلاما
يعرف في الساعة إلى أن يرفع قال والذي عسى به أن الرطوب ليس من النوب فيهما

فوله لسانه هكدا
في التسم ولعل صوابه
ليسا داه كما هو
ظاهر أم معصمه

ظاهر فلو عد من سائر ربي الى الله عليه وسلم الى الاقبح اسم ربك لو حده هذا
 اذ قد ومن طالع كتب النوارخ عرف هذه (قال ولولا الاطالة له لادلك والقرى من
 دولة ومن الدجال الا كرامهم مدعون المسو ودال يدعى الا لوجه مع اسماء الكل في
 العو به والادعا الباطل قال الا في دعوى السوا اعطا او عي حتى يدل فيه ما مع لكبر
 ان يقول لي اواذن لي وقد كان السبع سكره في المقاتله ولولا اهلها ولا من المرحا
 الذي صعب ولا منه قال وقد احببتهم رفا الى ان الذي يحاط به في فكيف تصنع لغير
 ان ياتي بكلامه به معه فوهم ان الذي يقول ذلك لك كذا قال وفيه بطر لاني المراد كما
 عن الحافظ من فاسه سو كذا لا مطلق من ادعى المسو اذ لا يصح من كبر وعالمهم فاسه ذلك
 من حور او سودا وليس قول من قال ان الاول ما يدل لي اواذن لي من دعوى السوا في سبي
 اعلاه ومن باب الالهام والالهام في الالهام السار الى الله تعالى واهرامه الموصى فانه سطر
 سوراقه ثم قرأ في ذلك لا تات للمؤمنين ارحاء البر في مرفوعا (وهو في سبي من العلم
 في مدد من العلم ولم في الارضه) ان الدال عليه (واما الالهام فرفع من سبي كبر وقد
 ساهد بانها واما قوله في بكر فيكم المال اوحى فيهم رب المال) كذا في نسخ وفي
 الرجل مواده ما فهم لكن في النصارى رب المال كما (في هذا العالم مع) وقد
 في (وقوله في عار الرجل فكل الرجل في قول ما في مكانه) ذلك (لما في من علم الملا
 ورياسه الخلاء وجول) فيهم (العلماء) فيهم وعلمهم وعلمهم ما حور من اجل المثل
 حول اداء اود من (وعلمهم في علمهم كبره) راد عياض او لا يرى من الدلا وان
 واليه كما قال في الحديث الآخر والذي في سبي في الناس على الناس زمان لا يدري الا ما
 في اي سبي في ولا المفسول على اي في حل روا مسلم وعلى الوجه في مدد مع ما حور في الله
 عليه وسلم (في حديث في حرره في السبي) كليم ما في الله (ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال لا يوم الساعة حتى يخرج نار) اي صخر (من ارض الخمار في اهل اعقاب الا في
 صخرى) فيهم الموحده وفيه الرا مصور وفيه اعقاب في قول في على انه معذر الساع
 البار في محل على اعقاب الا في صوا في صخرى مدد مع وفيه بالسام وهي مدد مع حوران فيها
 ومن مدد مع في حوران في مراحل وفي كامل اي عدى عن حرره في يوم الساعة حتى في
 راد من اوده الخمار في في اعقاب الا في صخرى في اسناد عمر في سعيد السوحي قال
 الحافظ ذكر ان حوران في اس عدى والدار في في هذا منطوق على البار المذكور (وود
 سرح بار عطفه على قرب من حوران في المدد مع وكان دوار في عطفه في له الارضه بعد
 انما في الجادى الا حور في اربع وجس وسمايه) لا خلاف في السه واما اليوم فم
 المسمى في التمدد كما قال الله في وقال في حل الا حوران في السوحي في في يوم
 الذي اسدأ في في الا كثر في اسدأ ها كان يوم الاحد من الجادى الا حور وفي اسدأ
 فالت السهر وجميع بان الصا في الاول لانا كما في حور في في الله الملا في يومها ثم ظهرت
 ظهورا اشرك في الحان والعام (في يوم الملا ما اسدأ سرحكم او عطف في حوران
 وسمايه في حوران) كثرها كثر في الله (واضح) اضطرب (الارض من علمها

وقد اوردت (الاحوال لثابتها) سالمها (ودامت الحركة او الحركة حتى امس اهل
 المذنبه وخرج الهلك) حصصه على الهلك (والمركب) (والمركب) (والمركب) (والمركب)
 اخرج هذا اعلمه فاصب في شرح الهاري عن الطب المصطلح في قول الاعمار بعد
 يوم الدنا واطمه وجمع بان الدنا بالاول تام اكتب حصصه الى لسته الثلاثا يوم
 ظهر طهورا اسندوا اسندت حركتها الى آخر ماها واهل حصصه واهل لسته الثلاثا
 فلما كان يوم الجمعة صعد المار يلقى الموحدين براكم امر معاهم معاهج النار واهل
 حوصي الانسارات هي وصرح في وقوع الاسناد الموصوف بعد ذكر يوم الاثنين
 لاق يوم الملا كما قال المصنف قوله (من حله عاتيه عسر حركه في يوم واحد دون لسته)
 صرح به انه يوم الدنا مائة ولله يوم الاثنين كما علم (قال المرطبي) في تذكره كتابه وها
 رله عليه ليله الاربعه تلك الحادي الاثر به اربع وجس وسبعه الى حصص الهمار
 يوم الجمعة فسكب من ليله صدق الله تعالى في صور الدنا العظم عليها ورو
 ع طاعته سراج كسر ارباب الحسون وارجح وروايت وروايت في يوم الاحد على
 حل الدركه وادامه وصرح من مجموع ذلك المرحوم وادريه دوي كدوي الزبد
 باحد الصور والجمال من طه وقيم الى خط الركب اوراقا فجمع ذلك المرحوم وادريه
 كالمثل العلم واهل النار الى قرب المذنبه قال (وكان نافي المذنبه حركه على ابيه طه
 وسلم بسم يار دوسوه من عند الباربعين الصر) لفظ المرطبي علما في كنهان الصر
 (واشبهت الى مريه من مري العن ما حركه اهل) المرطبي (وقال في انصر اعلم ما لمعد
 راسه اصاعد في الهوا من سرجه تام) من المذنبه (قال وسه بام ارباب من مكة
 ومن حال نصري) معان قوله على ابيه علمه وسلم نصي له الاعيان الابل يصري واهل ليله
 ساهه وورد كنه المذنبه في بعض ماها طهر راد المذنبه اصغر من الارض واهل ليله
 وادمن يارحي حادي حل احد في آخر حالها وادريه معداد اربع فرائع وصره
 اربعه امال نصري على وجه الارض صرح منه مهاد وحال صغار (وقال السبع طب
 الدين المصطلح في اقامت اسن وجس واما قال وكان اطعاه في السابع والعشرين من
 شهر رجب ليله الاثنا والعراخ) اى الذي اطق منه ذلك (وبالحله فامنعها الكلام على
 هذه الممارح من المصود) من الاحصار (وقدسه ليله المرطبي في الذكر وادريه
 بالتألف السبع طب الدين المصطلح في كتابها حل الايجاز في الانهار ما راطا ما في
 من رحابي الحان بالحب البهات) ومن حله ذلك حله سكي لي جميع من نصري
 الموم من كرس من حلول الوحل وقتب من ارباب برول الانخل وشحن المار وروايت
 الخوار بالاسم صغار وصر مواه في الافلاخ عن الاصرار والنوبه على اسعر حواس الاورد
 وصر الى الصدقه بالاموال فصرح بهم الباربعين العن واداب السمال وظهر حرس ركب
 بسا على ابيه علمه وسلم في اصابه من طه صلى روجه به رفته فمعد طهر من التمارك كون
 في المذنبه صلى النار الى طهر سواحي المذنبه كما علمه المرطبي وصره وصر في الطهر على
 من داحل كاتمه اوص خارج كذا علمه رايه واطا في الاول ولعل الشمس حسل من

الاول من انزل كتابه من المصنف من كرها الاقول وقد تضمن المصنف في ذكر النام بلايه امور
 حرجها من الطراد وسب الاب وادمه بالاروق وقد حذا واما النام وهو اوصاف اعيان الامل
 يصيرى مصنفها من احبوه فاداهب هذا مصنف الامارات وعب الامارات وان لم يثبت
 في مصنف اصناف اعيان الاله يصيرى على وجه المبالغة وذلك في العرف سابع وفي باب
 المصنف في الاله بالعلم ولا ريب في المصنف في النام ما يعنى للعلم بالناس وفي الانهار وعلى
 هذا يكون المصنف في المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 وجد ذلك على وجه ما احبوه وفيها من احبوا به انصرها من عفا وتصيرى على مثل ما هي من
 المذمومة في المصنف في المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 أخرى فانه المصنف (واقفه الموقر للمصنف) مصنف للاحصى ما علمت أم كما انصب على
 من ماسا الله لا يورده الا بالله اللهم لا اله الا الله كما يعنى في المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 وسلم على سبيل المصنفين

(المصنف التامع)

في (فوائد المصنف) أي علمه سهل في اول كتاب المصنف صغير (في المصنف عماده
 على الله عليه وسلم قال الله تعالى سبحانه على الله عليه وسلم واحد) (المصنف في المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 مصنفه عما يقولون) من الانبياء والائمة (مصنف في المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 ويحمده (وكن في الساجدين) أي المصنفين كما قال اهل المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 لا يكون من المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 سبب يعمه مصنف المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 (واعمد دور لحي ما سبب المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 واعتمد المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 اعتمد أي لا يكون الا كذا اعتمد المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 سبب المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 انه يطابق علمه من المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 (فان قيل ما السبب في قوله سبب المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 احباب المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 واحد كان مصنف المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 ما لمذا من المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 هو علم ان المراد به سبب المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 (ولم يثبت لفظه من المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 عسى عا السلام (واوصاني) امرى (بالصلا والركا ادم حيا وهذا صبره)
 أي المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 مسنده معروف في كتب الاصول احببها وهي في الامر المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد
 اورمه (بعد المصنفين سابع والتميم في الحكم او التمدد من قورام او علمها وقد

ما مما لي ذاهب) بانه (القول انه لا يمد التكرار ولا ماضيه) محسبوا كروما أمره
 لا يعالقه لم يعمل (لأنه انما يطلب العمل اذا مورده) أي طلب - يقول المفسر (من غير
 أن يراد أن الراتب لكن المرصود له لخصه الامتثال ادلا بتوسط الماهية)
 المضمرة (مادل بها وهذا التكرار الامام) أي امام الحرم (مع قوله عن الاقل من)
 الرسولين (ورفعه الاقوى وان المباح وعبرها الثاني انه عند التكرار مطلقا)
 سواء على سر أو صفة ولم يعلق بذلك لأن المسمى بعد التكرار فكذلك الامر بمصالح
 كلامه ما طلب (كأذهب اليه الامام اذا واصل في الامور) أي وأوصاهم العروبي فان عد
 لتكرار أمدا استوعبه والا استوعب زمان العمل لكن - حسب الامكان قد يسرع زمان
 ما المباحه والتوم وعبرها من الضرورات) وفي نسخة من الضرورات على أنه ذكر
 مضاف أي مضمرة الضرورات والاولى أولى (البالغ بذلك في الرحا السبع أو مضمرة
 في شرح الله عن أكثر أخصاها) السابعة (وأي - وعبرهم وأي على سر أو صفة)
 مضموم وفيه أولا المطلق (أي في التكرار حسب تكرار الماهية) فالسرط (لأنه وان
 كتم حسا فاطهر) فكما وجد المباح لم يظهر (و) الله - فهو (الراعي والراعي
 ما حادوا كل واحد منهم مائة حاد) فكما وجد المباح الماهية (أي هي الماهية
 شرح العلامة أي الحسن) نور الدين على (الاصح) نعم الهمز وسكون الماهية نسبة إلى
 الحسن بل قد يصحده مصر كان اماما مائتا هذا ورواه - أي ما كاد ومثله ومفاسده قال
 السعراوي رحمه الله لا يسن كتاب كلام - من حسن منه وحلاو كلاء وفيه كلامه
 ولم يزل على ذلك حتى مات رحمه الله (لأنه لم يجمع الخواص للعلامة ابن السكيت) رحمه الله
 ولا يمتنع أن يصاغ المباح في الله - وشرحه وشرح الله ابن مالك المفسر (وهذا هو
 حسن) نعم وموجود مع (ابن عمر) - هو وفا معمر ابن مالك من عامر المفسر في المصنف
 ما يبي منه تحليل معصوم ولا يبي منه مباح - مع ما في رواية بعد (مرسلان إلى صلى الله
 عليه وسلم قال ما أوصى إلى أن أجمع المال واكود من الأمر) مع ما أراد الله سبحانه بها
 من العمل به بخلاف (ولكن أوصى إلى أن أجمع معصوم ذلك وكان الساجدين وأعد ذلك
 حتى تأييد الله من روا الدعوى) الحسن بن محمد بن محمد بن محمد الامام الخياط (في شرح
 المسألة) أحد مناهج المداولة فيها - من الصالح فانه كان من العلماء الزاهدين بعد
 وسلف وقامعه بالسر من سنة سبع وستمائة في سوالي وله عاوي - (و) رواه
 (أبوهم) أحمد بن محمد بن الله (في الخلق) أي كناه حله الاولاه (عن أبي مسلم الخولاني)
 مع المصنفه وامكان الواو نسبة إلى خولان بن عمرو بن رباب بن مالك بن الزاهد القاعد السامي
 وأحمد بن محمد بن نوب بنهم الملقب وفتح الواو ووجد - وفي غيره ذلك ما يبي كثره من رسول إلى
 النبي صلى الله عليه وسلم فلم يذكره وعاش إلى زمن يزيد معاوية (وهذا أمر الله صلى الله
 صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ما رويها التفسير) قوله مع (والحمد لله) بعد ذلك
 (والصعود) الصلاة (والعباد) اعم من أوقى الصاوي مع محمد بن فارس على أنه
 تعالى وما يملك بالتسبيح والله يدركه كسب العلم عند أو غيره مما ولوا ربه

على ان هذا الذي ذكره الساجدين من الصلوة صلى الله عليه وسلم كان اذا حركه امر
 فرع الى العمل (واختلف العلماء في أنه كيف عازا لاجال على مثل هذا الطاعات منابر وال
 من العباد والحر) اسأروا ان القلب هو المراد بالصدر في الآية غير بالصدر عنه بخارا
 ثم اورد له والتمس منه الصدر وما من العظام عن الرقوس الى العبد وهي المصطفى
 (يخفى الامام غير الذي يرى عن بعض المتصوفة قال اذا اسبح الانسان بعمل هذه
 الانواع من العبادات انكسب بها اوصافا عالم الرب) اي العالم الذي يعلن به علم الرب تعالى
 عما كان عن ادراكا (ومنى حصل ذلك الانكساف صار الدنيا بالكلية) اي يحلها
 (مهر) عند (وادا صار) من جعل على القلب هداما) كسر لما اى عده هداما
 انه لم يصب مسكون (ووجدانها) بكسر الواو ومصدر وجد ووجود انصافا له (فلا مسكون
 من هداما ولا تخرج يوجدانها) بل ارضا (وهو ذلك رول الحزن والمهم وقال اهل السنة
 اذ ابرل بالعبد بعض المكافاة فرع) كسر الراء وضعا للها (الى الطاعات كما به قول بعض
 على عبادك سوا (عطى الحجاب) الى سر (أو الصبي في المكروهات) ادها من
 به العبودية (وقال تعالى فاعبدوا ما طعوا عبادته) اى اصبر عليها (فأمر تعالى عليه
 السلام بالعبادات والمصار على سائر الكالف في الانذار والايع) كما به مصر المسماة
 على ذلك لانه لا ينسب عليه غيره من العبادات وان يورب هداما من الصيام (فان قال لم يل
 واصطبر على عبادته) مع انما في على ذلك (ل قال واصطبرا اذنه) ذلك (فالحجاب) غير
 ذلك (لان العبادات) عباد غيره (بكسر الراء) مسكون الرا المعام في علم اوقال أو غير
 ذلك (في قول الجمار اصطبر لم يزل اى عبادته فيما يورد عليه من سائر والمعنى) هنا
 (ان الله اذا يورد عليه سدا ثوبا وساق فائت لها طاه العجز الراءى) وخاصة ان الاذم ليعال
 ومفعول اصطبر محذوف اى اصطبر على المكافاة والمساك لاجل الله اد (وكذا السواوى)
 نبط اعماى بالاذم ليعمله معنى الساب العبادات فيما يورد عليه من السدا والمساك ك ذلك
 للمعارب اصطبر لم يزل (وقال الله تعالى والله عيب السموات والارض) اى علم ما غاب فيها
 (والله رحيم) الساب ليعال يعود والله مفعول برد (الامر كله) حينهم عن معنى (فاعبدوا
 وبنوكل عليه) نى به فانه كامل (فانل دوهات السرا الى الله تعالى) اى السعى في طلب
 الوصول الى العرف منه ورجل (ء وده الله) بالاحمد انهما (وأمرها الموكل عليه) بأن
 هو من مع وده الله محطصا من لا يمد على غيره في امر ما حى لو سأل غيره في لا حظ
 أن المولى لا له وان الله هو المعنى فان اوا وصول الى الله دعلى بنده من حاه الله له
 رادد عليه (واذا كان الله لا رال مصادرا) اى سعيه لالعبادة (الى) لها (ره) دة ه
 اسعار بصر رة تسمه من الاستعجال بالطاعة من راسان الى مصدر بده واسس من الوصف
 عسافر (لا يقطع سر الله مادام في مدامها وهو محتاج الى راد العباد) اى ما يوصله اليها
 كاحماده في الطاعات وكتر التوافل بالعباد كما به جعل طاعته وده للوصول الى الله كطعام
 المسافر يوصله الى مقصده (لا تسمى عى الله) تقطع الهمر (ولو أنى بأعمال العبد) الابر
 وألمن (هـ) ما وكلما كان الله دالى الله تعالى اقرن) قربا به وما (كان جهاده في الله اعظم)

قوله يصح مسكون
 هـ كذا في النسخ
 وصوابه هـ مصفى
 لانه من باب صرف
 كذا في الصحاح هـ

نعم (قال تعالى وسأهدوا في الله) اي الله ومن أسأله عدا الله الظاهر من كمال الرب
 والمباينة كنعوى والتمس روى النبي في الرشد ومعه أساد عن سائر طائفتهم في
 رول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرا فقال قد سمع خبر منهم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد
 الأكبر قبل وما إليها الا كبر قال شيخه العبد لله (حق بها) اي جهاد الله بها
 سالوا به فكبر واسمع الحق إلى الجهاد من الله كقول غوث عالم وأستاذ الجهاد إلى
 الصغر أن أعاد أولاده لمحقن بأهمن حسب له معقول لوجه الله ومن أحله فله البصائر في
 لا رخصى قال الطبيب اي ان الله في ما في ما في الله جهاداً صافياً ويسد أن جهاد
 جهاداً واضحاً والمطلوب منهم الاتباع فإذا كان كذلك واسمع الله في الموضع ما
 الأصالة إلى الله تعالى أمادات جهادهم في الله والمطلوب الصام والسمعة وسر الله على
 وجه العالم بعد التوسيع والطاعة (وأيها كان صلى الله عليه وسلم أعظم المثلن أسجاداً وقائماً
 بوطائف العباد وشباطه على إلى ان توفاه الله تعالى وما لا يحصى) اي أسوأهم (رضي الله
 عنهم فامم كواكبهم من الغرب) المعنى والله (منها ما عظم جهادهم) لا يصح
 ولا عدا الله (واحد منهم) في الطاعات (ولا تلقب إلى ما عليه من الشهيق إلى التسوية
 حسب قال الغرب أحصى فعل العبد الأعمال الظاهر إلى الأعمال الباطنة وشرح المبدأ
 والموازع من كذا) اي بعد (الله في راعاه ذلك سقوط السكينة عنه وهو لا أعظم كبراً
 والمجاد حسب عطاوا الله وده وطواهم استمعوا ما عطاها لهم من الجهاد المظلم
 إلى هي (أما في النفس) أكاديهما (وحدح لسطان) ما يحدح به الإنسان لصلته (ما
 وصل الله في الغرب إلى إلى ما ياله العبد لما عطاها من التكليف بمقتضى جهادهم
 فادنا الله) باجماع (وهذا حلق العلماء في كان عليه الصلاة والسلام قبل ذلك من
 يسرع من قبله أم لا) من صوابه أولاً لأن الله لا يبادل من وجهه بطر (إيماناً لله في
 من سراع من قبله) من سراع من قبله (وهو قول اليهود) كالتأخر في وعدته في الشهيق قال
 عاص فالعاصي على هذا القول غير وجود ولا تصور في جهة حسنة اذ الاحكام السريعة
 إنما تنعني بالأوامر والنواهي والسرعة (واحد من الله لو كان كذلك لكان الساعية
 (ولما أمكن كنهه في العادة) الحادثة من الناس في مثلها أي من الله مع تظاهرها وتوحيدها
 من اطلع عليه سلامه صالحي (أد كان) لله وعدم كنهه (من مهم امره) اي الله
 يسرع غير عند أهل ذلك الدرس (واولئك) أحسن (ما أهمل) ما دونه من جهادهم
 لا يفعل اي اعنى وأهم (من به) وضعه المأثور (ولهم به أهل تلك السريعة) بأن
 من أهل ملهم أسرى الأمان (ولاحصوله على) اي لا يسد أهل تلك السريعة على الله
 صلى الله عليه وسلم اذ دعاهم لاساء تأمل كس على من يعاين بها عباد الا أن يأمروا به
 ما كتب نواها فيه (ولم يور) اي سهل (سي من ذلك) المذكر من القتل والقتل
 والادعاء (جمله) اي أصلاً وكبراً ما يستعمل على كونه وعامة (ودرج طاعة إلى أصابع
 ذلك صلاً) أي يدل على لا دخل للعلم فيه (فالوا) معقول لطلب (لأنه في هذا يكون
 مبدوعاً) معقوله في علمه الله وأمر بذهود الناس إليه (من عرفه بالله) السريعة

معدنه ولله قال عباس و هذا على التحسين والصنع العفسي و في طريقه عسر
 مدد (والعمل الاول المسند الى الله اولي) احو واظهر لوجهي احدهما ان العالي
 على قول ضعف كما قاله عباس والماني ان العقل يجوز انه مانع باعبار وسوغ باعبار آخر
 واعايع في حقه واحده (ودع آخرون) وفي المسألة طائفة (الى الوقف في أمره على
 الصلاة والسلام) أي الوقف عن غيره من لطرف (وربما قطع الحكم عليه بشئ من تلك)
 اطال المعلن بعداده من النعمه (ادلم بكل الوجوه من جهة) أي المذهب (الذي) أي لم يعد
 محال للسار بها عده في الامكان راد عباس ولا امتناع هذا أي الظاهر في احدهما طرفي
 البطل (وهذا مذهب الامام أبي العالي) = هذا المذهب الحوي امام الحرم وقوله (وكذا
 العراقي والامدي) راد على ماني السعيا (وقال آخرون) السعيا وقاله (كان عالما
 بسرع من ذلك) والامسا (مما احبوا اهل بعض ذلك السرع) بعض صاحب (ام لا)
 بعد ذلك كان على سرع لم يعلم (فوجد منهم من اعين وانهم) مما حتم اي ما سرولم يحصرها
 لعدم دليل عام عده على النقص (ومسرح) بحر او اقدم (بعضهم على النقص ومنهم) عزم
 وتنادي على ذلك ولم يرجع عنه (مما احبنا هذه النعمه المفسره من كل سعة في نوح) لانه
 اقول رسول الى اهل الارض كما في الصحيح اي بالاهلال والاداراسومه فلا ردا ان اول الرسل
 آدم لان رسالته كانت كآية من آياته (وكان ابراهيم) لانه ادخل الرسل بعددنا (وكان
 موسى) لانه كلم الله وكانه حل الكتب من وجود القرآن (وكان عيسى) لانه اقرب الرسل
 الى ما ناله (فهو حله المذهب) المعقولة (في هذه المسئلة والظاهر) اي الاقوى ذلك (فما
 يذهب اليه العامة او يكره) محمد بن الخطاب الساعلا في وجود قول الجمهور والمعتول اولا وقد
 ضعف او يكره في السعيا انه سبب النعمه ومعدى يقر الامه اسار اني رخصه وانه لا ينبغي
 العذر له فيه ولانه ما لم يكن على مذهب عباس لا ما في كآوهم (وايه واه مذهب المعتز ادلو
 كان من ذلك العمل) اذ لم لا يمتحن (كما قدما لكه) لم هل يدل على عدمه (ولم يصف)
 اي نسر (حله) على الناس (ولا يمتحنهم في ان عيسى آخر الانبياء) فله فهو اقدم اليه ولا
 ينبغي تسميها به او في مذهب الله وعبه (فلا يسمي بعبه) لانه المسند رسادي
 الى أي قبل التأمل وعند التأمل لا يلزم من سماعه (ادلم بسبب عموم دعوى عيسى) واعا كما
 اي اسراسل كما في الخبر الذي واد قال عيسى من مريم ماني اسراسل اي رسول الله المكم (ل
 انهم ان لم يكن لشي دعوه عامه الا لبيها صلى الله عليه وسلم) فاعا عاب الناس اجاعا
 ولا لا ركة على احد القولين ورشح ومعا على الصحيح ان دعوى بعض من قبله عامه أخص القول بوح
 لا يذهب على الارض من الكافر من شاراد لو لم يرسل لهم ما استصعوا الهلال بحال الله وهذا ان
 سلم هو عموم بشئ لاحد في كمال ما عليه الصادرة والسلام (انتهى ملخصا من كلام الماني
 عباس) في السعيا (وهو كلام حسن مدع) في الحسن (لكن قوله بهذا حله المذهب فيه
 يقتل لانه يبي عليه من ابي قد قيل سرعه آدم عليه السلام أيضا) لانه الاب الاول (وهو محكي
 عن اسرطان) يصح الموحدة أحدهم على مريهان القصة صاحب العراقي (وقيل جمع
 السرايع) بان ساعد ساميا بها بالالهام (حكاه صاحب الحصول عن المالكة وأما قول من

قال انه كان على سر نعمة ابراهيم وليس له سر عسر مفرده وان النقص ومن ينقصه على انه علة ومن
 احسا سرع ابراهيم وعول في ايمان مدهبه على قوله تعالى ثم اوحى اليك اناسع من ابراهيم
 حسنه هذا قول سافط ممدود لا يندرج في الحق (كعب) اي من (العقل) اي انما
 (كعب) علق (الطبع) لانه هم سا (واعلم ان اسم هذه الاله الاساع في التوحيد) اي
 الاعيان بالله وحده وما على بالاعانة الحقه مما يندرج فيه جميع الاتفا (لانه لما وقع ابراهيم
 عليه السلام في هذه الاله ما كان في المسرك فلما طال ان اساع كان المراد منه في اي
 التوحيد الاساع سرده (وسمه قوله تعالى اولئك الذين هدى الله فبما هم اقرب) فالمراد
 من ندمهم ما انصرفوا عنه من التوحيد بدور فروع السرايع فانه لا ينافي الشكل وقد قال تعالى في
 جعلناكم من نوره ومها (وودعي الله فمهم في التوحيد) اي لم يرسل سر عيه خاصه وان
 دعوا الناس اليها (ولم يكن له سر نعمة) سنده (تخصه كسوف في يده) من اسحق
 ابراهيم (على قول من قول انه ليس رسول) واعلم ان سر نعمة الله تعالى في قوله
 ابراهيم والخبر وعلى انه رسول تعالى الصفا لموله تعالى ولعلكم يوسف من قبل
 فان المراد يوسف بن يعقوب والظاهر ان الله ليس رسول قال المراد في الاله سنده يوسف
 ابراهيم بن يوسف بن يعقوب (ودعي الله تعالى جاءهم من سردها علمهم على التوحيدي)
 الا (له) ثم امر بالافدا هم (وسر اللههم يحفظه لا يمكن الجمع بينها) سبي درم
 جمع على فروع السرايع الاله سنده (فدل على ان المراد ما اسعوا عليه من التوحيد
 وعاد الله تعالى) الفقه التي لم يختلف فيها وصورها في اصول الدين وهذا اورد بعضا من
 على من قال كان سر نعمة الله على سر نعمة ابراهيم فاورد الصنف رد على من قال
 على سر نعمة لانه اهم بالاعصا رد وكلاهما حسن ولما كان سافط صادقا في قوله العقل
 عاصم رد واعلم ان العقل هو العقل اهل من كل شيء يدعو عامه الاله اولئك
 لان سر من اي الناس انما كان فعل الله سبحانه سر نعمة ابراهيم في قوله تعالى في اسع منه
 ابراهيم حسنه ولا لا سر من في قوله سر لك من الذين ما وصي به فوسا لعمل هذه الاله على
 اساعهم في التوحيد كقوله اولئك الذين هدى الله فبما هم اقرب وهذا معنى فيهم من
 ما ذكر الله سبحانه الخرف وقال بعده هل يلزم في حال مع الاساع في القول في سائر
 بسا او بحالون بينهم اما من مع الاساع عملا فطر دافق في كل قول بلائه وامام
 الخيال في ما عاينوه وراى سمعهم في حال الوقف على اصله ومن قال بوجوب الاجتماع على
 افطره عاين سمع في كل شيء (فان فعل النبي صلى الله عليه وسلم اعاني السير
 التوحيد على الله في الصفة) الفقه والنطق (واذا كان كذلك لم يكن سافط لاله
 مع فعل قوله ان اسع على هذا المعنى) الذي هو التوحيد (فوحده على السرايع التي يعلم
 الماسه فيها) كما قال ذلك البلد العقل (فان الصبر الرازي يانه يحول
 المراد الاخر عما عاين في كعبه انصرف الى التوحيد وهو ان يندرج في الرق والسود
 كما قال تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمه والموعظه الحسنه (وامر الدلائل من سافط اسرى
 واحادله مع كل واحد بحسبه) فأنواع كعبه على ما هو الطريقه الماونه في القرآن) كانه

قوله يوسف
 ابراهيم لاله ابراهيم
 ١٤

لأبراهيم من الاستدلال بالكوكب ثم الحرام السهم (وقد قال صاحب الكشاف لفظه في قوله أم أرسما اللذيل على عظيم قدر رسول الله صلى الله عليه وسلم واحلاله فان اسرف ما أوفى لعل الله من التكرار واحل ما أوفى من المعية) علمهم الله تعالى (اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم له من قبل) تكسر فصح أي سمعه (أن هذا الآية تدل على ساعد) أي أرساع (العبق في الترسه على ما روي في المدايح التي مدحه الله من السهم ومراود) أي الرخسرى (المدايح المد كونه في قوله أن إبراهيم كان معه) أما ما قد روي ما لحاصل الخبر إلى لا يكاد يوجد إلا في نسخة في النسخة من حديث كونه

وليس على الله عسر عسر = أن يفتح العالم في واحد

(فما الله) مطبوعه النسخة (حسنا) ما يلائق الباطل إلى الدين الأم (والم من المبرك) كجاءه من مرس أمهم على له إبراهيم (سأكرهه) ذكره لفظ الله في المعية على أنه لا يقل سكر أم الله له كمنه بالسكر (أما) اصطفا (وهذا إلى صراط = هم) في الدعوة إلى الله (وآمنه في الدنيا حسنة) ما حسنة للناس حتى أن أدب المال يؤوله و دون عليه أو ربه وأولاد طه وعمر أطول إلى السعة والطاعة والسما الحسن في كل أهل الأديان (وأنه في الآخرة من الصالحين) الذين لهم الدرجات العلى في الجنة كما أنه موله والمضى بالصالحين (وقال ابن الروابي) أحمد في الدين من عبد الرحمن الحافظ ابن الحافظ في شرح مرس الأساس وليس يعرف كيف طلب العباد) التي كان به دم أصلي الله عليه وسلم له لبعده (وأي أنواعها وهي أي وحده فعلها تصحح ذلك لعل ولا يستعسر الآن انتهى) وقال شيخ الإسلام (مراح الدين أو حصن عمر) (الله ي) قسم فكون فكسر (في شرح البصائر لم يفتي في الأساس) التي وقفا عليها كمنه به مد عليه الصلاة والسلام لكن روي ابن الروابي وغيره (كأنه ي) (أنه عليه السلام كان يصرح إلى حرا) إلى المعلوم عكة (في كذا يوم صبرا من السنة) وهو رمضان كجاءه والسبي (سند) أي بعد (منه) وكان من سند فريس في الحاهله أن ينظم) المسند (من) ما من المساكين حتى إذا انصرف من محاوره لم يجد حل منه حتى يطوف بالكعبة) وهي فعله أن يكون يسكنه صلى الله عليه وسلم في حرا كذلك (وجله) منهم) كان المرافط (المعبد على المنكر) في مص وعاد الله (قال) الباهي (وعندي أن هذا المعبد يعمل على أنواع وهي الأفعال عن الناس) لانه عباد لا سيما من كان على باطل (كما صرح إبراهيم عليه السلام بأمره فومه) قال تعالى وأمر لكم وما تدعون من دون الله (والانقطاع إلى الله تعالى) عن الخلق وإلحاحه من أعمال الدنيا ودرع البلب وباهل ثم دا عباد (فان أسطار المرح عباد كجاءه وأعلى من أي طاب من فوجا) أسرجه من أي الدنيا والسبي والدليل على ذلك في ربه أسطار المرح من الله عباد (و من إلى ذلك الأفكار) أي المنكر الذي فاهه بعضهم كما هو قوله (وعن بعضهم) كان عبادته في حرا المنكر) سكرار (أهني) كلام المصطفى في شرح المصنف للأخاري وأما صكان بجلا صرا دول غيره لأن هذه الما طلب أول من كان يحلوه من مرس وكانوا يعلمونه لملالتهم وسهولة على ذلك فكان يحلوه على حد وكان الرمس الذي يحلوه منه

ومما كان قد سكت عنه كما في الصوم يوم ثمانية (وذكر أن) كتابه في الصوم
 من (أبو أسير) أن دخل وهو يروي (فيما تقدمه على النص) الوصية (التي أوردتها) ثم
 به صوابا من مكره أو أنه قد مضى (وقد اقتصر من هذا ما عليه الملا والسلم على
 منه أرواح) ثم عود

• (الوصية الأولى في الظاهر) •

لغة الطائفة أي التقاط من النص والنص (وهو مقبول) •

• (الأول في ذكر وصية علي عليه السلام وصاياه) •

وهو ما كان له من (وصاياه ما كان - وصاياه) مما كان له من وصاياه لما كانت عليه
 أطاها عليه

• (اعلم أن الوصية بالنسبة) للواو (الصل والصلح المأخوذ من وصاياه على المسمو به) •
 وحكي في كل منهما الأصناف (وخرس من الوصا) بالهمز ورن نضامه الحسن والحمد
 (ومن به لأن المصلي سلف به وصاؤه وصاؤه استند بعض العلماء بما حكاه في فتح الباري
 أصحاب السند) الفصل وهو عرق العلق فانه النورى وقال السكاوي هي أصناف الطائفة
 ما رواه ما رواه من صحيح من حلف مع أو دفع صرخا أو ما لا يوصيه السرخ بالإرادة
 التوجيهية نحو السلف لانه وصاؤه وصاؤه (في الوصو من قوله تعالى أنا نعم الوصي
 الملا فاعلموا أن العذر إذا أوردتم الصام إلى الصلاة بوصوا لأجلها) لأن ترتيب الوصو
 إلى الصام إليها بعد ما لا لأجلها (ومنه قوة) أي الإعمال لأن الألفاظ التي هي قولهم (أدركت
 الأمر) أي لأجله وقال ابن القيم لم يروى عليه وسلم كان يقول في أول وصية له
 رفع الحد ولا يهرجا) أي عر هذه السمة من السبب المعتد (لا هو ولا أصحابه المسلمون
 منه لأن السبب صحيح ولا صفت إلهية) بل ما السلف بالنسبة فلا يعلم أنه يروي عنه من لم يلقه
 وسلم كما قال (وأما كونه عليه السلام أي من أصله قال الإمام في الوصية التي في العلم)
 أي عالم التبريد اسم حشر (اعلم ما إذا أوردنا النص في الأمر من الأمور أنه هل فعله أو قول
 صلى الله عليه وسلم) أم لا (فما في) روى نسخة في (أما بطريق) أراد ما يروي الواحد إذا لم يذكر
 الاثر من أورد ما إذا علم ما أحصاها (الأول إذا أورد بالمرسل) هو الثاني قال (أن
 عليه السلام) هل (يوصي مع السمة والترتيب) أم لا (علما لأن الوصو مع السمة والترتيب
 أصل والعلم الضروري حاصل بأن أصل الطلوع في الوصية) ولازم من ذلك (على قوله الأصل
 قول عمر بن الخطاب أنه أتى بالوصو المرسى الموصى) بالمرساة (ولم يصب عنه ما أتى بالوصو
 العاري من السمة والترتيب والسبب) الأصل من عدم وروى ذلك على ذلك (لأنه من
 اليقين) الأصل من أنه لا يمكن تركه إلا بكل طول عمره (فثبت أنه أي بالوصو المرسى الموصى
 فوجب أنه يجب على السلف) لكن هو ما يثبت بالمرساة لا يثبت بالمرساة (فثبت أنه أي بالوصو المرسى الموصى
 لأن أنه لا يمكن هذا الذي لا يثبت بعدم الوصو) والطريق الثاني أن تقول لو أنه علمته
 السلام ربه السمة والترتيب وحده علمه تركه) أي المبدأ كونهما (لأنه من المبدأ في الوصو
 الاقتداء به ولما ثبت علمه تركه ثبته ما تركه من فعله) لكن سوف يثبت لئلا يثبت على وجوب

العمل لانه يعمل السهول وليس ركبه في هذا الوجب عليها المثل لما علم انه مترك ما لم يحسنه فانه
 انه من يوجب ثابته فعل المكروه في حق غيره اما الخوار ومانه على ذلك (وفي النسخ
 وعرفها) كاحد والآخر في واس ماحه ومالك في الموطا وانه محمد بن الحسن (من حدس
 عمره في دعائه الاعمال بالنسبة) الا في اذاعه معظم الروايات على الاصل لا يحددها وهو الغالب
 كان من جعلها واسد وهو لا خلاص للواحدة في ذلك لا من شرطه صاحب اثر اذاعه خلاف
 الاعمال فاما ما نقله اهو في مذهب صاحب هاهو رواه الباب الجامع باعسار سوعها
 لان المصدر راجع باعسار سوعها او باعسار ماضد الماوى كصحة تعالى او يحصل
 موقوف او اما وعند وفي روايه يصاري الاعمال بالنسبة وفي اتصال العمل بالنسبة فراجع ما
 وحذف ا حار لاس حان الاعمال السات يحددها وجميع الاعمال (واعمال الكلى امرى ماوى)
 اى الذى يواها ونسبه وكذا لكل امرى ماوى لان النساء اى الرجال وفي الجامع من المر
 مثل الم الم الامساك والرجل واى هذا الجمله تعددنا فيها مع اتحاد معناه الا انه قد روي
 لكل امرى ماوى فالاولى هي على ان الاعمال لا تصير الا بالنسبة والباقي على ان العمل
 يوجب العمل على نفسه وروايات الاعمال حاصله في مواضع العمل لا لغيره هي عن معنى الجمله
 انه قد قيل معنى النسخه حصر وان الاصل المراد على العمل امله ومعنى الاولى صحة الحكم
 واحراز ولا يلزمه نواب قصد دفع العمل ولا نواب علة كالملا في انبوب المصوب على
 ارجح السداد فانه ان قصد السداد هو قصد اقتضائه ان العمل قدس منه فصح ما في النسخه
 ويحصل في الاكتفاء ثم ان يحصل النواب في الاخر الا ان ادرك ذلك ومضاهيه ان
 لم يحصل صحيح ولا نواب وان حصل صحيح وحصل النواب فلا سكال ودل النسخه بهما سراط
 بعضى الموى الا انكى به السلا فلا يميز في ذلك من من المظهر او العصوره لا اوها
 به سماع الامساك في النسبة لان الجمله الاولى لا يقتضى ما يحددها ما به ولا يردده ولى
 الهي في الجمع فانه يقتضيه وجميع الامساك عن غير والتوكيد في معرفة الركا لان ذلك وقع على
 خلاف الاصل في الوضوح وقال الرواى الجمله الا انه موكد للسما به حد كالحكم بالاولى
 واكد به بالنسبة يبين على سراط الاحكام ويحدد راس الرما المانع منه وقد علم ان الطاعات في
 اصل صحيح او انه ماضد ما مضاهيه بالنسبة وجميع الرما الى حال الرما (قال البخاري) في آخر
 كتاب الاعمال بالنسبة ان الاعمال بالنسبة هي الجمله ولكل امرى ماوى (قد حل فيه) اى في
 هذا الكلام (الاعمال) على رأسه لانه عند عمل وأما الاعمال بمعنى المصدق فلا تصحاح الى
 ركبا اثر اعمال النوب (والوصف) وهو عمل (والعلا) فصح ما ماضد (والركا) ولان
 من سماع ان أحد هذا الامام من المانع معطى ولم يوصف بالمال لان السلطان عام مقامه
 (والطبع) راعا ضرف الى نفع غير لما لخاص وهو حدس ان عسان في قصه مومنه
 (والصوم) فلم يسهه فانها الاربعه الا ان بعض الرماه لا يسترطه في الحقيقه
 (والاحكام) اى المقامات التى يدخل فيها الاحكام الى النجا كان (واساريد ك الوصو الى
 خلاف من لا يسترطه منه النسبة كما حصل من الارزاقى واى حسنه وعرفها وجميعها ان ليس
 اعاده مسنده لوسله الى عباد كالملا) وهو دا الا ومن النسخ (ووصووا التسم

قوله صحة الحكم
 حكى ما في النسخ
 والى النواب صحة
 العمل بذل قوله
 وانه قد نسخ العمل
 ما ل اذ

هو شرط ام لا (كما هو معروف في سوطان الله) فلا حاجة الى الاطالة زاد الخصال
 الظاهر ان الالف واللام معاً فيه الصبر والتعذر لا العمل مما هو في هذا يدل على اعتبار
 به العمل بكونه صلا او غيرهما من كونهما صلا او غيرهما صلا او غيرهما صلا او غيرهما
 غير معروف وكل صاحب في سوطان الله الى بين العبد لله تحت والربح الا كما في
 العبادته التي لا بد من الاستعداد للمع كالمسافر مثلاً من ان عصر الامة العسر لكن
 لا يتصاح الى سركه من لان ذلك هو معنى الا صر (وأما قوله أي الصاري فدخل فيه
 الاعيان موصوفة دخول الله في الاعيان على طريقه الصاري ان الاعيان على واما الاعيان
 في التصديق فلا يتصاح الى حه كسائر اعمال العباد من حبه الله أي الخوف من
 (وعظمة وحبه والصبر الى الله لا محذور) بكونها (فه) لا لامر آخر (ولا يتصاح الى سركه
 غيرها) لان لا يمكن السه فيها كما ان الله به قوله الا في معنى فرضها معهود استحباب
 حبه (لان الله اعلم بالعمل لله تعالى عن العمل لغيره وعبر مراتب الاعمال كالمعرف
 عن السبب وغير العباد عن العادة كالصوم عن الحبه) عن الاكل لغير (وهو انما
 والاحكام أي المعاني التي التي يدخل فيها الاحتياج الى الحما كمن قبل السوء والالتصام
 والافار وروعتها) واسما بالرفع قوله (وكل صور لم يشرط فيها السه فذلك الجليل خاص
 ولقد ذكر ان المبرضا انما) غير (لما يشرط فيه السه بما لا يشرط فيه) وفي نسخة وما لا يشرط
 ولا يشرط غير التي التي في اخرج مما لا يشرط (فما كل عمل لا يظهر له فائدة عاجلة) كالصلا
 لا يظهر له فائدة فائدة يرب عليها حالاً (لالمقصود به طلب الثواب) في الآخر (فالتس
 يشرط فيه) فلا يصح بدوهم (وكل عمل لا يظهر له فائدة عاجلة) فاف وصادق
 أي طلبه (التسعة من السركه لانه يشرط فيها) من الله وانا لئلا كل والسرك
 والجماع يشرط فيه فاحر كسرع وري وكسر هو (فلا يشرط فيه السه الا ان قصد عمله
 معنى آخر لرب سعة الثواب) اصدقه في على الله اذ ما لا كل ولا يرب وحصول ذلك
 صالح او حبه سة او انما بالسكاح فهو على السه (قال) ان الامر (واعمال الحلق
 العلم في بعض الصور من جهة من ساطة المعرفة) من الامر من (قال) وأما ما كان من
 المعاني الخاصة كالخوف والرجاء فهذا الاصل بالشرط الا قد لا لا يمكن ان مع
 الامور) فلا يصح اسراطها فيه (ومع فرض السه معهود فيه اتصال حبه فالتس
 فيه شرط على) لا يمكن عمله وحسب في كلام من الامر المعول في الصبح ما لعله وماربه
 انه لا يشرط السه لانه من التسلسل (وأما الاقوال فتصاح الى السه في الامور
 احدها المعروف الى الله تعالى فرائض الزمان) بعبه (والسائر المبر عن الانباط المعمل
 لغيره) صرد والسبب قصد الانسا لغيره في اللسان انتهى ذكر الحافظ من تحرق في
 الباري) آخر كتاب الاعيان وماه في شرح أول حديثه (وقد احتلف العلماء في الوقت
 الذي يجب فيه الوضوء فقال بعضهم أول ما فرض بالماء غسله وله تعالى ادا هم الى
 الصلا) فمد من كذا فترا لا كثرون وقال آخرون الامر عام لا يقتصر الا انه في من الحديث
 على الاتباع وفي من غير على الحديث وكل كالبواحيام تسبح وصار مدونا وبذلك له حد

عده من الفسل الآتي (فاعلموا وادعواكم الآله) ووجه الفسل كونه لا يترك
 ما فيه وهو عند ضعف (وهذا من عدد الفسل آهل السير إلى أهدى المساهة ترصير
 عليه صلى الله عليه وسلم وهو عكة كذا وصف الملا) عكة (وأنه لم يصل بمقداله وصورته ألى
 من عدد الفسل (وهذا مما لا يهمله عالم بالأخبار) وهذا مما لا يهمله القبول بأن الوصو أول
 ما فهم من المذهب (وهذا مما لا يهمله كفى المبدء أهل السنة قام بهم حاحه إلى دليل الرد على
 من رجع إلى الوصو لم يكن قبل رولا آله المائدة ثم ما من حد من من دلت فاطمة
 الزهراء سيدة النساء (على التي صلى الله عليه وسلم وهي سبي من السخول ما لم أكن قريش
 دلتها بعد والبقول فعال اتوى وصو) فاتح ما أوصاه (فوما قال المائدة من غير
 وهذا يصلح أن يكون رداعلى من أنكرو وجود الوصو قبل الهجرة لأعلى من أنكرو
 وجوده حديث) فلا يصح رداعله إلا ما لم من فعله الوجوب (ومحرم) رأوا بكر محمد بن
 أحمد بن محمد (من الخوهم) المروى بسببنا له لم يره (المالكى) الفقه المحدثان
 المحدثان من صاحب حسو بالآثار يخرج لذهب ما لا يرد على محمد بن عبد الله وكتب
 حدهما كبروا كنهه بنى عن مهاد وعلمه روى عن محمد بن القاسم وحدهما القريشى وعلمه
 من أحمد بن حنبل وعنه الأهرى والد سوري ما منه سبع وعشرين روى ثلث
 ولا يروى عنه (بأنه كان قبل الهجرة من و ما حرم من حرم بأنه لم يصرح إلا بالمذهب) وروى
 عنه حديث فاطمة السان (وروى عنه) أنما (عنه أخرج عنه عده من لهجه) مع الإمام
 وكبرها من عده المصرى أو عده الرجن المصرى فاصحابا عالم صدوق أجرب كنه
 فاحاط برواه من المائدة وابن وهب عنه أعدل من عدهما روى أبو داود والترمذى
 وله فى مسلم بن عيسى معروى ما منه أربع وسبعين وما به وندى على الصائغ (ق) كان
 (المصنف إلى روى ما من ألى الامود) محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن حويدة بن أسد بن
 عبد العزى الأمدى الذى عروى عنه من رجال الجميع ما منه سبع وثلاثين وما به (عنه
 عرو) من الرد (أن حده لعله السلام عالم الذى صلى الله عليه وسلم الوصو عده روى عنه
 بالوصو وهو من روى) لأن عروى تابعى كبر (وهو أحمد بن طريش ابن لهيعة انصافك قال
 عن الزهري وعرو عن امامه بن ردى عن آله) ردى حاديه انصافى أحمد بن من روى أول
 من أسلم (وأخرج من ماحه بن روى عنه) كسر الرا وسكون المجه (من عده)
 من معلى الماهرى مع الم وسكون الهما إلى الخراج المصرى مع عده من أوصاف فله
 لهجه وقال ابن يونس كان صاحب الحادى دسه نادركه عمله الصالحى حلقى المذهب ما منه
 عده أربعين وما به وله ثمان وسبعون روى له الترمذى وابن ماجة (عن عده) قسم الفسل
 من ساند من عده بالفتح الألبى مع الهمز فمعه ما كنه فلام الاموى ولا هم معقبتين
 رجال الجميع سكن المذهب من المام مصر ما منه أربع وأربعين وما به على الجميع (عنه
 الزهري) محمد بن مسلم بن سنان (عنه) ولكن لم يردى حاديه فى المذهب (من روى)
 عرو عن امامه (وأخرج الطبرانى فى الأوسط من طريق الثب) من عده الامام (عن عده)
 (موسولا) عن الزهري عن عرو عن امامه عن آيه (ولو كانت لكاف على مرة العشر)

للتسليم (لكن المعروف رواه ابن له) عن أبي الأسود عن عمرو بن مسعدة (وعن) عمرو
 بن عامر الأنصاري عن (أبي) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وصا لكل صلاة
 وعند الناس عن عمرو بن عامر أنه قال أنسا كان النبي صلى الله عليه وسلم يومذاك كل صلاة
 قال نعم قال الحافظ أي بصروحه زاد البرمدي في طريق حماد عن أبي أنس طاهر أو غير طاهر
 وظاهره أن له كتاب فاده لكن حديث الصحيح عن سويد بن المغيرة عن حماد بن عامر بن حماد
 إذا كانا معهما صلى لرسول الله صلى الله عليه وسلم العصر إلى أن قال صلى لسا المغرب
 ولم يؤمنا يدل على أن المراد العاقل وقال الطحاوي يجعل أن ذلك كان واحدا عليه ثم نسخ يوم
 الفصح لمذهب يزيد يعني الآتي ويجعل أنه كان معه استحياءا من حي أن يظن وجوبه فتركه
 لسان الطوار قال الحافظ وهذا هو الأقرب وعلى صدر الأول فالصحيح كان قبل الفصح يدل
 حديث سويد فانه كان في حمير وفي قبل الفصح زمان (مilde) استأط الحارثي قلت (كتبكم
 بصرون) قال الحافظ السابق عمرو بن عامر والمراد الصلاه (قال) أنس (تخري) ضم أوله
 من آخر أي مكفي ولا إسماء لي بكى (احدنا) بالصب معقول فانه (الوصو) ما لم
 يحدث) ولا من ماحه وكما في صلى الصلوات كلها بوصو واحد (روا الحارثي وأبو داود
 والترمذي) والنسائي وابن ماجة (وعن) عثمان بن عفان رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان يومذاك كل صلاة) استحياءا ولا يبايعه ولا يوسع غير أن يحمله ولا أن الأصل
 عدم الوجوب فانه المصنف (روا الدارمي) عبد الله بن عبد الرحمن البصرمي الحافظ صاحب
 المسند به فاصل من نسخ مسلم وأبي داود والترمذي (وروى -) وأبو داود والترمذي
 (عن يزيد) بنهم الموضع معمر بن الحارثي عن حماد بن عمار عن أبي سفيان الأسدي رضى الله عنه
 (قال) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وصا لكل صلاة فلما كان يوم الفصح (معكم) صلى
 الصلوات) الحسن بن أحمد في رواه أبي داود والترمذي فأعرف في حال أي جمع من صلوات
 (نوصوه) واحد فقال له عمر بن الخطاب (فعلت مسلم يكن له) وفي رواه أحمد صاحب
 اليوم مسلم (فعله) (فقال) أي هذا (فقلته) وفي نسخة (فأعرف) في
 لسان الطوار) الثامن وعشرون أن بعضه وجوب ما كان يعمل في الوصل لكل صلاة وقبل
 أنه جامع لوجوب ذلك وبعضه قول أنس كان شامسا دون ما وأنه كان معه لائق له كذا في
 شرح المصنف مسلم (وفي رواه أحمد وأبي داود) حديث عبد الله بن حنبله (س أبي عامر)
 الزاهد الأنصاري أنه رآه وأبو عبد الله الملامكة في يوم أحد وأم عبد الله له عتداء الله
 أنس أبي أسيد عبد الله يوم الحرة في ذي الحجة سنة ثلاث وسبعين وكان أمير الأمصار بها كذا
 المعروف كثره فكانه سقط من علم الله ما أوصاه من حنبله ولا يبعد أنه يابسه إلى حد
 لا بقوله (العسل) (صحة حنبله) لآله عبد الله الرازي وأصحابه وهم أنه صفة له كما لم
 في لم يراجع عمرو أحمد (أبو) صلى الله عليه وسلم أمر بالوصل لكل صلاة طاهرا) كان
 (أو غير طاهر فإس) (صحة) ذلك عليه أمر بالسنة بعد كل صلاة ووضع عنه الوضوء الذي
 حديث) أي بوضع الوضوء لكن يومه ليس بواقص كما في الحنبل (واستحب العلماء في
 وجوب الوضوء) وكذا العمل وأما غيره في الوضوء لأن الكلام فيه (وهل يجب بالحديث)

أي الناصر (وحيروا موسى) إلى أم إلى الصلاة (وسئل) تص (مروا بكم إلى الصلاة
 ما) ولا تص المصنف وحده ولا بالصام لها وهو موسى (ورفعه جماعة من الأصناف
 وعرفهم) (وقيل بالصام إلى الصلاة حسب) أي صفا وأورد عليه أنه لو لم يزل وقت الصلاة ولم
 يعلموا بل مضى ركعها أو رجع إلى حروج الوقت لا تص عليه الوصو ثم المذهب ثم المذهب
 الصار وأحب أن المراد بالصام لها أنه لا أو بالخطاب وهو بدول الوقت بمطابق الصلاة
 وبكل ما سوت عليه (وبدل ما رواه أصحاب السني عن ابن عباس مرفوعة أنما مرفوعة
 بالوصو إذا ذهب إلى الصلاة) وله تعالى ما سمع الذين آمنوا إذا قم إلى الصلاة إلا أنه (وإذا
 علم تصدق الله من أي عامر هذا) المذكورة هنا (من قال بوجوب السؤال عليه في
 أنه عليه وسلم) من قوله للمسلمين ذلك عليه أمر بالسؤال عند كل صلاة (لكن) لا يصح
 لأن (في إسناده محمد بن إسحق) بن سار صاحب المعاري (وقد رواه الثعلبي وهو منكر
 وإن كان مستورا فلا حل فيه حتى يصرح بالسماع) (والصالحين لا يصح الإذليل) (وإذا
 وأخرج الطبراني في الأوسط والبيهقي في السنن عن عائشة مرفوعة بالباب هي في ذلك
 وهي لكم من الوصو والسؤال وقام الليل) فهذا إسناده طيب ابن حنبل له ولله نسخة أو
 حرمه وعمره أمانا فلا زامالهم وقد روي طرق مرفوعة بالصام ولذا أعمد المتأنيك
 والصاحفة وهو بطله (وقد روي أحمد بن حنبل بإسناد حسن من حديث إبراهيم) (هذا
 (ابن الأصبغ) قال قال (ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمروا) (على السائحين في
 أو بالصام أو بالصام) (السؤال) (حتى يصح أن يصح) (أي من
 (على) وهذا وإن كان إسناده حسن لكن قال المذنب وعمره له ليس من أبي سلمة وهو ثقة
 ليس وقد رواه الثعلبي وقد صدق المصنف في هذا الخصوص من يتبع من لم يعمل للسؤال
 وأحاط به لأنه ظاهر في عدم الوجوب وحاول خصما الطبع يبدو من الخطأ بطله لأن من لم
 فرائض مما سأل أنه واجب عليه لكل صلاة مستحب له فمساعد ذلك والذي حتى أن يكتسبه
 عليه وهو هذا الصلح في يوم ودخول منزل ونحوهما مما يطلب منه وهو يعمل على ذلك
 (وقد حكى بعضهم الإجماع على أنه ليس بواجب علينا) معبر الامة (لكن حكى عن بعض
 الصاحفة أنه أوجب له الصلاة ويورع منه) بأنه لا دليل له (والصواب على أنه مستحب مطاوعا
 في كل وقت له أنه أراد الصلاة أم لا) (وما أكد) استجماعه (في أحوال مساعده الوصو
 والصلح والسم) (وإذا الصلاة وهماء بالصام من اليوم لما نسب في التعويض من حديث
 حديثه) (ابن الجاني) (أصل في الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل بوضوء) (ففي المجلس
 وصم المصنف وسكون الوصو صاد عنه له بذلك) (فالسؤال) (لكن) (فيقال المراد بالصام من
 الليل للصلاة فيكون المراد بالسؤال للصلاة أو) (هذا الوصو) فلا يدل على أنه بالصام من الوصو
 وبطل على ذلك أن يرواه لم يكن إذا قام للصلاة وقال الولي المرافى في وجهه أنه قد
 أن معنى إذا قام للصلاة دليل الروايات الأخرى السائفة إذا سمع وعنه حديث أي من يوم قليل
 ويحتمل أن لا إذا العامة من غير صدق يوم انتهى وقد روي عن أبي حمزة
 رأي داود عن عائشة كان صلى الله عليه وسلم لا يرفع من الليل ولا يقرأ إلا ما لم يزل ذلك أن وما

فان باهر انه كان يسوقه قبل سرور في الوضوء اذ سجد في السواك لا وضوء كونه قبل
 الخوضه وهذا غير الاسماء هذا الاستماع وقال بعضهم الكلام في معنى هذا الحديث
 فان ينظر اليه مع قطع المعارض رايه مسلم فأقاده عمره دالسا وان روي عن الرواه الاخرى
 لان الرواهات تسرد بها لم مددله فكيف دليل آخر (ومما عساه قرا القرآن كما حرم به
 الراعي ومما عساه من الله) أكل او شرب أو كسر كلام ولوله كراهته (سواء به بعد
 الرأيه أو به من القرون كغيره الاسماء كذا كراهي ومما عساه من دخول القبول كما حرم به
 المروي في روايه الرويه لما روى مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجة) كراهي في التلها به
 (من حديث) شرح من هاهنا عن (عائشه انه صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل بيته يبدأ
 بالسواك) لا حل السلام على أهله اذا السلام اسم سجد ولطيف به العاطف لم يسل أهل بيته
 في حسن العشره وبعلمه الا لا لا يعرفه به كسر أو كلام كما روى عنه صلى الله عليه وسلم في القبول
 المزمع أن لطيفه في من ذلك ولانه كان يبدأ بالسواك أول دخوله بيته ولانه كما قال عاصم
 والعريضي لا يسله دوسروا يحضر الناس ولا يخفى ذلك في المسجد ولا في المجالس بل المراد
 بالمدخول للاداء في مسجداً جديداً مع من شرح من هاهنا سأل عائشه بأي في كان يبدأ
 صلى الله عليه وسلم اذا دخل عليك يسلك لئلا غالب بالسواك ويحتمل ركعتي السجود وأما ما عساه
 الواجد في بعض بعضا فمما عساه من كسر أو كلام كما روى عنه صلى الله عليه وسلم في القبول
 بأنه ان أراد اجتماع العلماء فاطفه فيعد راء واجتماع الاعضاء فمما عساه لان الحاضري لم يحرمه
 فأى اجتماع مع مخالفه كذا قال ولا طائل بحسنه فالمراد اجتماع علماء الحديث وبعدهم احوال
 الحاضري في نفس فمما عساه لم يسل في نفسه فمما عساه لم يحرم في ما عساه كل ما عساه عند مدخوله عساه
 من الحميم ما به أثبت حديث والى في ما عساه لم يبلغ نصف عساه (ومما عساه اذا راد اليوم
 كما ذكر الشيخ أبو داود) الاسعراعي (في الروي) اسم كات (وروى فيه ما رواه ابن عدى
 في التكميل) سجد سحر أن الى صلى الله عليه وسلم كان يسلك اذا أحد من عساه (وهو
 معهد كات الساموس) (وهو حرام) عساه من صوحه كات القصر (ابن عسما) المدي
 (مرويه) هاهنا (ومما عساه الانصراف من صلاه الا لما رواه ابن ماجة) والنسائي وأحمد
 (من حديث ابن عباس) عساه من اسما عساه (كما قال الحافظ وقال المدي روي به
 وقال الحاكم على شرطهما ودهم معطفاً) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلى بالال
 ركعتي ركعتين) بالسكبر (م صري عساه) وعنده أني نعم باسما عساه من ابن عباس
 كان صلى الله عليه وسلم يسلك في كل ركعتين صلاه الا ل حال الولي العراقي ومما عساه
 انه لو صلى صلاه ذات سلطان كالصبي والترأوح فمما عساه ان يسلك لكل ركعتين به صرح
 المدي (ويحتمل كل جسر ولو باصبع غيره الحسه) التصله لا المتصله لانه عساه ولو وصل
 على الاصبع في المباح (وهو حرم المروي في شرح المذهب ودان المباح انه يحرم به سداً
 قال) الولي العراقي (في شرح) سجد الاسما عساه وما روى ما عساه القصره من اصبعه واصبع
 غير ذكره حرامه لانها من ماله عساه بل كونه اصبعه اطلع في الارائه) الى هي
 المقصود بالوالد من اصبع غيره (لانه لا يمكن بها) أي اصبعه (أكثر من عساه غير

عمرور السايحة كاسم الزمان (روا التماري ومسلم وأبو داود ومحمد بن جرير
 بسع وطلح) فعلة أوله ومما نال على أذال طلائع أرباب المدد الحارور (روى
 بالماع وروا الترمذي وعنده أصابه صلى الله عليه وسلم حال بحرئ) نسيم أوله أي نكي
 (في الوصو رطلات من ما) أي فاقل بذل بعد (وعن عاتق فالت كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بعدل الصاع وسوما المذ) نسيم الم (روا أبو داود) وفي مسلم عن محمد
 بن وهب ولا جد يساد صم عن حارسة في الثابت عن أم سلمة وابن عباس وابن عمر وعمر بن قوف
 أكثر ما على الصفا في بهدر وموه وعلة صلى الله عليه وسلم ورى أبو بدي والطران
 باساده صم عن أبي امامه صلى الله عليه وسلم ومما صم في توريق ابن سريه وابن جابر
 والحاكم عن عبد الله بن زيد أنه رأى صلى الله عليه وسلم ومما صم في ذلك در أحمد بن
 إدريس عن حميد بن مسعود ومما صم في ذلك در أحمد بن إدريس عن حميد بن مسعود
 بسنن في النسخة وجمع من هذا الروايات ما كان اعتبارا في أحوال وجمع
 أصح ما سمعته وأما في نفس المراد الصنف الصاع والمذحلا على حددهم ما كان
 في المال كنه وبعض الحفصة وهو أصح حتى من يكون حلفه ممدلا (روى النصار
 والترمذي وابن ماجه) عن ابن عباس رضي الله عنهما صلى الله عليه وسلم وموه
 المومس (كانا في سلال) وأنا واحد من الحبابه وروا مسلم عن ابن عباس قال أخبرنا
 موهبه ما كان بعدل حتى والى صلى الله عليه وسلم وأنا واحد لكن قال البخاري كما
 ابن عسمة يقول أخبرني ابن عباس عن موهبه والصنف ما روا أبو نعم يعني سيدنا
 من ممدان ابن عباس لاس ممد موهبه (والصاع حمة أرمطال ولب رطل في ذلك در أحمد بن
 ما قاله التوريق ما به وعاتق وعسرون درهما وأربعة أسباع درهم) روى عاتق أرمطال
 أربعة (وحدثني صلى الله عليه وسلم أنه من الأسراف منه وموهبه وهو سوما في له
 الأسراف ما بعد قال) مسهما (أي الوصو صرف قال نعم وإن كسب على من رازد
 أحد) وابن ماجه (ما ساد لاس من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي) المومس (روى
 صلى الله عليه وسلم ابن الوصو سطا ما باله الواهان) هم الواد وسكون اللام، فوفى إذا
 وصف معا التجر من مد المومس معنى به هذا المستطاع لأصوابه الناس في التجر في الوصو
 حتى لا يعلوا أهل من الماء الصوام لا وكم عدل و إذا كثر ونحو ذلك من السكوك والأوقاف
 (فاهوا وسواس الماء) أي أحد در واد سوما الواهان موضع الماء ويضع فيه ماله في
 كمال وسواسه في سائر الماء واهاع الناس في التجر والوسواس بالصم اسم من وسوس الماء
 به إذا حثته بالكسرا هم مصدر و مال لا يحظر باللب والملاحرة وسواس قال في
 الصاع الوصو من آفات الظواهر وأما أحمل بالك أو حمال في العمل ومهما سكر
 دل به صم حتى الظن بعدد الله معمله على عمله يحميه وهو بعول علاحه التي بها
 والا كرام من صفات الملك الخلاقين ساد حكمهم وأب خلق حديد وما ذلك في الله عز وجل
 الحكم الترمذي أما الصواب التي ولها عظمه الله وحلا فيهما وباسعرون هذا في ميم
 وسواس عدوهم و هاء صلى الله عليه وسلم الوصو به قال هكذا حرم عبد الله

فوفى اب الوصو
 هكذا التجر أي
 لام صاحبها تأمل
 ٥١ موهبه

طوبان الحوادث العارضة عن المسعر ثم لم يبق له حصة النص أصلا على لأجله فلا
رباه وقال ابن دوقا له في نصه أن يحل على الوعد لأن الحديث ليس في النكاح على
رفع فيه العسر وانعاقفه من سبوان مخصوص على حمل مخصوص من حصة له ذلك العمل
حصل له ذلك الموانع وعبر بعد أن حصل ذلك على مجرد من سوا عمل الدنيا وهو قوله كراهة
إلى ودد كره ذلك عن بعضهم انتهى وروى عن معاذ ما في صلاة الحديث في دينها غير
قال الزهري رحمه الله بعد أن كان لما هو على هذا ما طلب أن يكون هذا الآية (عبرة
ما دم يديه) قال الحافظ ظاهر نعم الكار والاعتناء لكن حصة العلماء بالصغار وتوزع
معدا بالصغار في غير هذه الرواية وهو في ذلك كاره ومثاقم في نفس له شعائر ولا كراهة
عنه في نفس له الكاره مع عدم هذا صاحب الصغار ونفس له شعائر ولا كراهة
في حصة ما ظهر ذلك (رواه البخاري) ومثل ويحرمها من طرف بدور على ابن سنان عن عطاء
ابن يزيد عن جرار عن عثمان ووقع في هذا أن أي منه وصلة معاً واحدة آخره
مصحح عن جرار عن عثمان ووقع في هذا أن أي منه وصلة معاً واحدة آخره
نفس في سائر ما يناد ما بأس وأحره أيضا الحافظ أبو بكر جدي على من بعد التور في
الناس في من دعائه قال يوقع البخاري في الزاد في آخر هذا الحديث قال الذي عمل
الله عليه وسلم لا يعرف وأى من كثر وأمن الأعمال السبعة ما في أن الصلاة مكرها قال
الصالح التي تكبر الخطايا التي يهلكها الله وإلى الحديث بالاطلاع على ذلك (وقد استدل
بعضهم بأنه يدل على عدم استراطيه الاعتراف ولا دلالة له فيها ولا أنها) لأن
السماح على لا يطلع عليه وقوله (وأما استراطيه الاعتراف وليس في هذا الحديث تأنيها
ولا ما فيها) تكرار عن أدهم لدول ما له (قال العراقي مجرد الاعتراف لا تأنيها
سعيلا لأن الاستعمال اعتمد في المعروف فيه) أما ما أورد في هذه فذهب ورفع الحديث
عن الطائي أحدهما (وهذا قطع النوى ودد كراهة حصة ما بعد على الوجه
لأعصار أو صافي لما لا يورثه بالنصر والعظم بالله من الرضخ والتف فيه من الحديث
والاستبان) وهذا استبان (هـ) الوجه وهو مصر من أحباطا له (ومثله
الاستبان طبع ما دخل الأفعاء على الشرا لأن حصة بحري الممنوع تصحح خلاف
الحروف (وقال لا يورث في قوله وهو موصوف هذا السلام بهل لا يورث حصة مما يليه لأحد
عليه أمر لكن بعضه في جميع المساري بأنه من العسر انتهى في الزاد) كسر
الرا وقاد جمع رعين وجرادى منه رعه وهي الرجة صفة العظيمة قال الكرماني أي كان
الكلمات المرفوعة في أسلوب وبالعالم كسر لما في وجهه وفي رواية (تنسب عن النجاشي
كتاب الرافعي والمعنى واحد) من ماري معاذ بن (الرجعي) ابن عثمان عن عبد الله بن عمرو
البحري ذكر ابن سعد وابن حبان في كتابه التابعين وأبو حمزة ودكر ابن السكيت في ترجمته
واله وقال له ما صححه ودد كراهة في صور في الصحاح وحسنه في اللغة وقال البخاري في صحيح
وروى عنه الزهري بعد أن أهل خيار وقال بعضهم جميع معاذ بن عمرو الخلفاء ولا ينفذ وكذا
قال أبو حاتم لا ينفذ معاذ بن عمرو قال الحافظ ما دام يسمع من عمرو كره هذا الخبر الثاني

لم يكتف الروايات عن عمرو بن يحيى في ذلك وفيه مسلم عن حماد بن واسع عن عبد الله بن رباح
 رأى النبي صلى الله عليه وسلم يوماً وهو يمشي في الأسواق الأخرى فلا يلاحظ على أنه وصو
 آخراً خلاف مخرج الحديث (ثم أدخله فاصغرهما فصح رأسه) الباقى رواه جالده
 وفي روايه مالك وهو يرويها وأرواده هم كاه (فأه لي يديه) معنى إلى دعا (وأدر) هم
 رادى رواه يوهب بن السبيعي من رواه (ثم عدل رحله إلى) أى مع (الكعبين)
 المأبى في حبس الرسول على الصبح المعروف عند أهل اللغة (م حال) عبد الله بن رباح (هكذا)
 كان وصو رسول الله صلى الله عليه وسلم (هذا السما والارض مسلم بن طريق جالس عبد الله
 عن عمرو بن يحيى بن عمار عن أ عن عبد الله بن رباح (وفي روايه) يعنى رواه مالك عن عمرو
 عن أبيه عن ابن رباح (فأقبل سما) إلى جهة دعا (وأدر) أى رجع كما سمر وله (بدأ
 عدم) مع الدال المستند (رأسه) ثم ذهب مما إلى تقا ثم ردهما على راسه إلى المكان الذى
 بدأ منه (قال الخطيب الطاهر) أن قوله الخ من الحديث وليس درجاس كلام مالك وهو وجه
 على السال لبدأ نحو الرأس إلى أن معنى إلى المعنى لظاهرة قوله أدر وأدر ورد عليه أن
 الواو لا يفتى البتة وقبحارى رواه فادرسه وأقبل ولم يكن طاهر محس لان الأعمال
 والأدبار من الأمور الأصابع ولم يفتى ماؤه لاله ولا ما در عنه ومخرج الطر من مصدقهما
 معنى واحد ومث رواه مالك السدا بالمعنى فصول قوله أدر على أنه من معناه المعنى
 بأدناه أى بداهة الرأس ومن فى موضع مع ذلك (روا) نحو (النصارى) من طريق
 (ومسلم) ناهظه كما عشته أولاً (ومالك) في الموطأ نحوه ومن طريقه رواه الصحاح أنصا
 (وابوداود والترمذى والنسائي) بن طريق مالك وعمر (وفي روايه لافى داودم مسح رأسه
 وأدسه طاهرهما وباطنهما وفى أخرى له) أى فى داود (وأدخل أصابعه) بالجمع على إرادته
 الخس والمراد السامى لكن الذى فى داود وأدخل أصابعه بالسبع (في معنى) فى
 أدناه) اسم الصاد الحرف الذى معنى إلى الرأس وهذا ما أدى بالصورة على العرفى قوله
 لم يفتى في حديث عبد الله بن رباح كالأدب وعكس أن ذلك لأن اسم الرأس به مجا وقد ورد
 عليه الصاعدا والها كم والنبي وصحبه عن عبد الله بن رباح قال رأيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يوماً فاحسب ما لاديه خلاف الما الذى مسح به رأسه (وفي روايه أنى داود
 والترمذى والنسائي عن جالس) ما مدرس وسال اسمه عبد الرحمن حكما الخطيب قال
 الخطيب له لغير الإسلام (أى عار) لسم المعنى بدل منه (ابن رباح) حوى مع الخا المعنى
 وسكون الواو ويسمى الباقى (الهمدان) المكونى أدرك الخطيبه وأدرك في رسمه صلى الله عا
 وسلم ولم يره ولم يفتى له مع روى عن المدنيين وابن سعد ومانس وعلى وعبرهم (وهو من
 ككبار أصحاب علي بن أبي طالب) وهو رادى من مانه وعسر من سمه ككروا والدولانى
 وذكر الامام أحمد في الامان عن علي بن رباح عن أبيه والنسائي والهي وذكر مسلم في الناه
 الاولى من المادى وروى عنه ابن المنب والسعي وآخرون (قال ابنان على) وهو معنى ودعا
 (بناهور) بالفتح ما سطره (د) لما أصبح بالظهور وهو على ما ريدنا لا لعلما) بأن سوما
 ومن رواه (قال ابنان قنما وطس) معلى أنه عطف بغير لانه ومعلى أنه أى الما فى قدح

كله) قال انصارى سئل ما هذا يحكى ان مسح بعض الرأس واجمع بعد غسله من ربه
احاطوا بالمال له من ذلك امين من عدى من الطماع منه اس حرمه من طرمه واسمه سائب
مال الكامن الرسل مع مقدم رأسه من صر به أخرجه ذلك وقال حذى عروس عى من رأيه
عن عثمان بن زيد قال مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم فى وصوفه من رأسه الى تقام مره
يد الى مامنه فمسح رأسه كله وله (كما خوروا اس حرمه) اى نادى كله والافروبه
الموطا واليحد وعبر هذا من طرمه مسح رأسه مذوناً خلاصاً ما ربه قوله (وتدوا
ع كونه رأسه براد النبا) لم يمسح براد النبا الا فى رواه سالك كما مره كلاً
(المواضع لموله تعالى واستحوار وسكم قال السباوى النبا أى فى الآله مرتبه)
وهو غسل من اوجب الاستيعاب وقيل موضع الدلالة من الآله والمذهب ان الآله
الكل على ان السباوى راد والعص على انها مسحه فبان له صلى الله عليه وسلم ان المر
الاول ولم يمسح به مسح من رأسه الا فى حديثه المعبر به مسح على رأسه وعما مره
فى مسلم وذلك انما ناوله الاستيعاب اذ لو لم يكن واحداً مسح على العمامه مع
فكان ذلك لغدر لانه كان فى صر وهو طيه الغدر (وسل للعص) واستكر جا
قال اس برهان من رعم ان النبا بعد السبعين فمنا أهل الله بالانعزوه و
معول عن الاصمعي والبارى والتمنى وجماعة (فانه) اى التخص (التبارك من قوله
مسح النبا لى والمندل ورويه) اى دلالتها على التسع (ان يقال انما يدل على
المعل معى الاضاد كما هو قولوا) يمسح الهبر وكسر الماد (١)
ودلائل مسعى الاستيعاب) لصدقه بالصافيه بعض الرأس (مخلاف ما لو غسل واستعز
روسكم) مذون (فانه) بعد الاستيعاب (كقوله اعساوا ووهكم امسى)
المرطى النبا لصدقه بخور حدها وواسما كما هو كونه محصبه رأس النعم ومسح رأسه وقيل
دخل النبا لصدقه معنى آخر وهو ان الغسل لصدقه معنى معسولاه و
مسخه فلو قال واستعزاد وسكم لاسر المسح بالمدبر ما فكاهه قال واستعزاد
النبا وهو على الغلب والتعذر واستعزاد وسكم بالنبا (وقال) الامام (السافى رضى الله
عنه) اجمل بوله تعالى واستعزاد وسكم جميع الرأس) ما على ان النبا لصدقه (ادفعه
ما على انما المسح من) (هذا المسح ان من يحكى) وهو ان النبا صلى الله عليه وسلم مسح
بأسفه هذا أسفله ن كلام السافى (والا رضى) وبس قوله تعالى
فى التهم) اذا اخرى به مسح جميع الوجه ما قال (ان المسح فيه يدل على الغسل) ولابد
بأنى المسح على جميع موضع الغسل (ومسح الرأس أصل ما قد راد) ولا يقاس عليه
رد كونه مسح الحصى لاس غسل الرجلين) فبما ساه استيعاب مسح اعلا وأصله
صلا بارك مسحاً من مع امهحه (لان الرخصه فيه بسبب الاجماع) وأصله قوله
لو كان الذين يوحى النبا لكان مسح أصل الحفا ولى من اعلاه وقدر انما التى
عليه وسلم مسح على اعلا (وقدر روى) السافى (من حدب عطا) بى اى رباح
صلى الله عليه وسلم يوم اخبر العمامه عن رأسه ومسح مقدم رأسه (وهذا محض)

ذلك من مسح على الرأس في الصفح يكون لا يدرى ما به إلا لال (وهو مرسل) ولا يدرى
 ما به غيره (لكنه اعتقد) سوى (نحوه آخر) حال كونه (موصولا لمرجعه
 أو داود من حيث سأل في أسنانه أو لم لا رفاله) أي جهول ولا عه قال في
 النهر ما يؤمحل عن أسن في المسح على العمامة مجهول في الخامسة (لكن اعتقد كل من
 المرسل والمرسل بالآخر وحصل الفرق من الصور المجموعة) لكن قد علم أن أحد سائس
 في المسح على العمامة وحده عطا في مسح مقدم الرأس من غير رفع من أسن على العمامة
 ولا كونه في يده قال في ما يقال أن أحد عطا خصر في هذا كما جاهد في ولده قد
 أحد هما بالآخر والساق في المسح بالمرسل وحده وإن قلنا ما به سبط الأسن لال مرسل عطا كما
 اشترط الله آه ما بل يكون من آله وحول الاستعداد أدل لم يكن واحد أمام مسح على العمامة
 والناصة (وهذا ما سأل لما ذكر الساق في أن المرسل قد صدر عن آخر أو سجد) أي
 موصول (وفي الباب أنصاع عما في صفه الوصل قال مسح مقدم رأسه أو حده من
 موصول وهو سجد من يدين أي مالك) الذي هو (خاتمة منه) قال في النهر ما مسح مع
 أنه كان بها وهذا تمهيد من معنى أي بالكد (ومع من أسن عرا لا كذا مع بعض
 الرأس فله أسن ما در وعبر ولم يصح عن أحد في العمامة أن كان له أسن حرم) ولا يدرى
 إذا اختلفت له لا يجب أمكانه (قال الخافض أسن عرا وهذا كله مما سوى المرسل المهدم ذكر
 أسن) ودر علم ما في (واحد في الصدر الواحد في مسح الرأس) وهذا لا يدرى على طلب
 أسنانه (وهذه أسن في جماعه إلى أن الواحد ما يطلق عليه إلا من ولو شعره واحد
 أحد بالأسن) ما على أن الأسن من (وذهب مالك وأحمد وجماعه إلى وجوب الاستعداد
 استعدا بالأسن) ولا يلزم فعله على الله عليه وسلم أنه مسح بعض رأسه إلا في حديث المعبر
 وهذا كان في سفر وهو ما به الذي فعله فعل ذلك فعذر ولهذا صحح في الإمامة بعد مسح
 الناصية كما هو ظاهر من سائر مسلم فلم يكن الاستعداد واجبا ما مسح على العمامة بعد
 الناصية وهو أن أدله من الأسماء أن كان منه واليه أسن الرطى فلا من علمائنا (وقال
 أبو حنيفة في رونه الواحد ربه لأنه عليه السلام مسح على رأسه وهو) أي ما مسح
 (من أسن الرب والله أعلم) بالعلوم ذلك (وعن طه من صرف) نعم المم وضع الصاد
 المهمة وبعد الرأه الباي نصحه الكوفي به فاصل ما به من أسن عرا وما به أو بعد هذا (عن
 أسن) مصرف من عرو من كعب أو أسن كعب من عرو والمباي الكوفي في جهول فله في السفر
 (عن أسن) كعب من عرو من مصرف الساق وقيل هو عرو من كعب من مصرف حده
 عبد أي داود فله في الأصله والسرير (قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
 سوا وألما أسن في وجهه وطخه على صدره رأيه ففعل من المنيصة والاستساق) أي
 فعل ملاية المنيصة فله ما به الاستساق كذا لا لاسم ما عرو أو أي لكل عضو ملاية
 أسن ثم فعله مرة واحدة كأي ما به الباي (رواه أبو داود) في غسله (وعنه أنصاف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه من أسن ثلاثا من كعب واحد) بد كبر
 الأسن بلفظه ما به وقيل لا يعرف بد كبره من وثيقه وتجمع من هذا وما به ما به رأه فعل

ذهب الامام احمد وابو حنيفة (ابوهم من طائفة الكشي المصنف) الى وجوب الاستساق وهو ان
يبلغ الماء الى حسانه من ذلك وله عليه الصلاة والسلام في حد من ان يهرق في العنقاري
وسلم وغيرهما (اذا نوصا أحدكم فليصل في أحدهما لم يفتقر) يوجب فعل كذا لا في ذر
والاصلي ولغيرهما لم يصر عليه مذهبنا بعد الذين الساكنه والروايان لا يفتقران الوضوء
أصفا قال الراعي والرواية واستمرادنا حركة السر وهي طرف الابهق الظهار طاله
الحائط وقال النووي لم يصر بكسر الميم بعد الذين الساكنه على المهور وحكي فيهما
(تظاهر الامر) اذا اتصل به الوجوب (وجه الجمهور مال والساقى وأهل الكوفة)
وهم اوصافه وفي نسخة مالك لا يوجب على أهل الجمهور (على الذين لقوه عليه السلام
لأنه رأى نوصا كما أمر الله) أخرجه الرواية وحسنه وطالكم وجهه فاحاله على الآفة
(وليس في الآفة ذكر الاستساق) قال الحافظ وأما ما أحمال ان اذا لامر ما هو أعم من
آفة الوضوء وهذا أمر الله فاتباعه عليه وسلم لم يخل أحد من وصف وصرا على الاستساق أنه يوجب
الاستساق في ولائنا مذهبنا وهذا رد على من لم يوجب المصحة أصفا وقد ثبت الامر من أصفا
في من اني داود بن اسحاق سمع ود كراس المذران الساقى لم يفتح على عدم وجوب الاستساق
مع صحة الامر به الا كونه لأنه لم يخلوا في ان يتركه لأنه قد دلل على أنه عليه السلام
دليل من أحد من الصحابة ولا يابى من الاعطاء ويستعنه أنه رجع عن وجوب الاعاد (والله
أعلم) بالحكم (وعندنا في داود كان عليه الصلاة والسلام سمع الناس) عاف فلها الف
لعله في موق العين من حركته ويحور انما لها واوا وجرها في المراد من مذهبنا على
علاجه ما وقال الارزقي أجمع أهل القصة على أن المرو والماء في معنى الموح وهو ما في
الصدع (وعن عثمان أنه صلى الله عليه وسلم كان يحلل لحسه) أي يدخل الماء في حلالها
بأصافه (روا الترمذي وابن ماجه وعنده) أي ابن ماجه بأسانيد ضعيف (ن حذرسا
جر كان عا، الصائره والسلام اذا نوصا عرك عارصه بعض العرك) يعني عركا حذرسا (م سئل
لحسه) أي حلالها (أصافه) أي أدخل أصافه صاولة فيها (ن نعم) والعارص ما ناب
على عرس النبي فوق الدرس وقيل عارضا الانسان معصا حذرسا كذا في الثاني قال ابن الكمال
وقول ابن المعتز

كان حذرسا عارصا • عذرا آسى على زودوسر

يدل على صحة الثاني وبأسانيد الاول وكان فاهم يفرق بين العذار والعارص (وعن ابن كمال
صلى الله عليه وسلم اذا نوصا أحدكم) ومع الكافي عركه (من ما يمدح له بحسبه
ويحلال له لحسه ويقول له) العمل (أمرني في عروحل روا اودود) وطالكم بأسانيد
له مصال وقد قال احمد وابو حنيفة لا يفتقر لتحليل الحصى لكن يفتقر اذا أراد ان ياحده ليس
بى مهابين درجه الصمدية والاصفا عن أكثر من عشرين من الصحابة لو كان كل طريق
من أصفا لما ماتت الجماعة مجموعها فكيف ونقصها بالبرق عن درجه الحصى إلا أن العنقاري
قال لم يثبت الواطئة في مجرد العمل الا في حدود في الطريق انتهى وقد ذكره مالك في المذوق
تحليل الحصى الكسفة وهو المهور فمطلبه صلى الله عليه وسلم مع أن لحية كسفة لسان

العباد بها من الفح والفساد إلى الهدى والهدى إلى الهدى وأورد هذا المصنف وهو ما حدث من المصنف
 وحديث أسامة لما أقام من عرفة عدل إلى الشعب وحدثني حاشية قال أسامة من ربه عطف
 أصب عليه وهو سوسا وكلاهما في السور فلذا قال الحافظ أن حديثه الرعاصرح لكونه
 في المصنف (ولكونه يصححه الطالب) الأمر هو أنه اسكني قال الحافظ لكونه ليس على شرط
 المصنف ثم الفصل أن لا يثبت أساميا (واقه اعلم) وفي شرح المصنف حديث أن عمر بن
 الخطاب لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا الأسير في وصوي بأحدنا طل لأصل له
 (وفي البردي من حديث معاذ بن جبل ~~عن~~ أن النبي صلى الله عليه وسلم إذا نواصيح وجهه
 في البردي) في حديثه قال البردي عن ربه وأسناده ضعيف وبه حرم الحافظان العراقي
 في المصنف (وفي المصنف أني أصدوا لحاكم) من عاصه كاتبه على السلام حرمه شمس
 لم ينفذ الوصو) وفي لفظه ذو وصو به صور التتبع لا كراه وعليه جماعة من الصحابة ومن
 بعدهم ومالك وغيره وذهب آخرون إلى كراهه لم يثبت هو به أمارة صلى الله عليه وسلم
 في قوله وأقول الرهري أن ما الوصو ترون وأجاب الأولون بأنهم أوافقه حال سارقي إلى
 الاستعمال وأخبره أخرى ما في فصل الفصل (قال البردي هذا الحديث ليس بالعام)
 ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب حتى هذا أسامة من كلام البرمدي في قوله
 (وأبو معاذ) سليمان بن أرقم (الرازي) الأصري وأبو عن الرهري عن عمرو عن عاصه
 (ضعيف عند أهل الحديث) كالحارزي وأبي حاتم ومكي واللساني وابن حبان وسه كلام
 البرمدي وقد رخص قوم من أهل العلم من الصحابة ومن بعدهم في التبدل بعد الوصو ومن
 كرهه أما كرهه لما دل أن الوصو يورث ذلك عن معديس المسند والرهري (وهذا أحسن
 صلى الله عليه وسلم صلى ولم يوصأ ولم ير على صلى حاشية) جمع مجمع به حرم وضع نظامه
 (رواه الدارقطني) فدل على أن حروح الدم لا يفسد الوصو (وأكل) صلى الله عليه وسلم
 (كثيرة) أي لحبه وفي روايه للمصنف يعرف ما أكل ما على الفرق مع المصنف
 وسكون الراء وهو العلم واللبا أيضا العراب بالنص وأما الدارقطني فدل أن ذلك في بيت
 صاعه من البردي من هذا المطلب وهي من صلى الله عليه وسلم ويمكن أنه كان في بيت
 محبوه في المصنف عن أسامة صلى الله عليه وسلم أكله بها كما من صلى ولم يوصأ ولا مانع من
 العدد كما في النسخ (من صلى ولم يوصأ رواه المصنف ومسلم) عن أسامة وهو صريح في أنه
 لا وصو به صاحب البار وأما الحافظ بن عبد الواسع فخره وعاصيه وصو أصحاب البار رواها
 مسلم فعوله على الوصو المصنف وهو عدل إذا ومن دوحه كما أسامة قوله (واللساني)
 وأبي داود وجمعه أسامة عن حار (قال كان آخر الأمر من ربه ولله صلى الله عليه وسلم
 ولم يرك الوصو معصية البار) وفي روايه صاحب البار (ويستحب صلى الله عليه وسلم أسامة
 فيمنع) لسان الحوار فلا ينافي أصحاب المصنف الحديث المصنف من أسامة
 الذي صلى الله عليه وسلم سرف لسان دعا عاصيه من وقال أن لا يدمع لسان أن امر في روايه
 أسامة منه ومن الأسامة له ما لا يتصل (ولم يوصأ لم يوصأ) (وأبو داود) بأسامة
 من أسامة (وأتى صلى الله عليه وسلم) وهو ما رأي عرا حشره ما صلى العصر

(نسوي) مع اوسعها ووسطه لزوم به أعزاني فقال عدد المسافر وطعام الحملان وطلعه
 المريض (فأمره فعزى) تضم الطلبة وسد الرا وبحور تحضه ما أي مل بالماء لبيبه (فأكل
 منه) في الرواه واكتفا (مفهم الى المعروف فمضمض) قبل الدخول في الصلاة وقاررا
 ومضمضها ومأثمتها وإن كان لا تضم في السوفى انه يحتمس مائا من الاسنان ويوا
 فبعلقه بطلعه عن الصلاة وبه الطلح سم على ولم يوصا (رواه البخاري) فبسمه موصاه
 (وماكث) في الموطا وعن عبد الله بن يوسف عنه روا البخاري في الطهارة (والناسي) روا
 ما حقه كلهم من حديثه يروى ان (وكان على الله عليه وسلم اذا قام من النوم
 يوصا ورواه موصا لان عنه مام ولا ينام طله) وكذلك الانسا وفي حديثه موصا
 الانسا وحى (كأن الصاري وغيره) في قصة بان ابن عباس عنه في سب ميموه ادنو
 مام من النوم الاول ثم يخدم مام حتى يجمع ما بالملأى وماذا بالصلاة مام معه فعلى
 موصا (وبه دليل على ان اليوم ليس حدثا لمطه الخلد بل واحد في العلم بذلك)
 طله (فككون المخصوصه) ورواه موصا عن عمار قال الخطابي
 لبي الوحي الذي يأتى في مامه) وكذلك الانسا ورواه لاراهم الادماء على شى
 موصا والمام والله لم

(الفصل الرابع في صحة على الله عليه وسلم على الخلد)
 اعلم انه قد صرح جميع العلماء الخلفاء بان المسح على الخلد وهو ما
 للفصل في الاجماع كافي الفص (مسور) أى لجمع عن جمع نون وواوهم على الكا
 بلائد عدد على الاصح (وجمع نونهم رواه حاور والتماس) يان انوار
 المسر بالطلح وروى ابن ابي سنده وغيره عن الحسن الصرى حديثه ون
 بالصح على الخلد وصل ابن المنذر عن ابن المنذر قال ليس في المسح على الخلد من
 اختلاف لان كل من روى عنه منهم ائكاره وروى عنه ائكاره (وقال ابن عبد البر لا
 يدرى عن أحد من هذه السلف ائكاره الا عن مالك) ورواه أئكاره كثر اصحابه
 أن الروايات الصعبة عنه مصرحه ما أنه وموطو بهد للمسح في الخضر والسمرة
 جميع اصحابه وجميع اهل السنة هذا منه كالأمر ابن عبد البر (وهذا ما راسا في الأ
 امكان ذلك على المالكية الذين ملوا ائكاره عن مالك لان السابى ن اصحابه ورواه
 ائكاره كثر اصحابه وقال السابى رواه الا ائكاره سبى العيينه وظاهرها المسح و
 اصحابها ان الفعل افضل منه قال ابن وهب آخر ما روي مالكا على المسح في الخضر و
 قال بخو ابن مابع وان مالكا عا كان يوجب فيه في حاصيه مسموعا بانه بالحرار وبه
 ا ما صرح عن ابن أنوب الصماني (والمعروف اليه) وعندهم) أى المالكية (الأ
 الحرار مثلا) المعاصرو والمافروهم المهور (واما حال المسافر دون الممرد
 مضمض ما في المذونه وبه حرم ابن الخاحب) وهو ضعف والمهور والاملاق وصرح
 بأنه الاصح وقال فال اصح المسح عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أكاره اصحابه
 ان أن تشع مالكا على خلافه في هذه الرواية اهمى وقد حكى الاجماع على خواره

هو ما ندموا وكلموا راجع فقالوا لم يرد به القرآن والسنة لان علما من علمه ووردنا لم يصب على
 على ما ساد موصول به عليه كما قال النبي وقال الكرخي من اثم منه احاب الكمر على ر
 لا يرى المسح على الخصى (وقال ابن المنذر احباب العلماء اثم ما فصل المسح أو العسل) للرجل
 (والذي احسار) اما (ان المسح فصل لاجل) الرد على (من طعن في معنى اهل الدعوى
 الخوارج والروافض) واحدا ما طعن فيه انما هو من اهل الفصل من تركه هذا
 كلام ابن المنذر (وقال النووي مذهب اجماعنا) السادة وكذا المالكية (ان العسل)
 للرجل (افصل من المسح) على الخصى (لكن بشرط ان لا يترك المسح) رعه عن الـ كما
 قالوا في فصل في العسل على الاعمام هذا من كلام النووي كما في المسح وهو معنى (وورد عسل
 من اكنى بالمسح) على الرجلين فمهما لم يوحى عليه (قوله الى وارحطكم) بالخر
 (علاء على) رؤسكم من (قوله واسموا رؤسكم) فذهب الى طاهرها جاعه من العسل
 والتابعين اذ العسل واسموا رؤسكم (وسكنى من اس في رواه صفه) والاب
 فيه اختلافه (ان المسح لا يصرى) (من عكرمه والسعي) يجوز هذا المذهب (ومما
 الواجب العسل) علا من وارحطكم بالاص (أو المسح) له من الرجلين علا را
 الخصى فالقصر من الله به ذهولا وليس المعنى مع الخصى دليل سابق الكلام ولا منه لكن
 هذا الذي له المصنف عن انه من مخالفات العسل القرطبي عمن ان الواجب المسح لا العسل
 وعبارته كان عكرمه مع على رجله وقال ابن في الرجل عسل وقال عامر الذي رل
 جبر لـ المسح ثم قال لا يرى ان السهم مع منه ما كان عسل او على ما كل معناه وقال قتاد
 افرص اذ عسل ومن معى وذهب ابن جرير الطبري الى ان درهم ما التصبر من العسل والمسح
 وذهب النرائين كالرواسي اتهم فاعمال الله من اس حرر في السلافة وليس (وعن
 بعض اهل الطاهر تحت الجمع سم) من مع من الرجلين م عليه ما قال القرطبي قال
 النخاس ومن احسن ما في ان المسح والعسل واحدان جمعا للمسح واجب على فرا الخصى
 والعسل واجب على فرا الصلب والفرأ بان عدة آسى ابنى فليس المراد الجمع من عسل
 الرجلين من المسح على الخصى (وتحقيقه الجهور) انما يلزم بان الواجب عسل الرجلين ولا يصح
 معيهما (الاحاديث العشرة من قوله صلى الله عليه وسلم كما سأل) فرسا (انما الله اعانى
 فانه ان المراد) في الآية راد القرطبي وهو اللاد من قوله في غير ما حدث وقد رأى حوما
 سوسون واعمامهم بلوح فاذى ما على صوته وبل لاء ابن الناب رأسموا الوصوى
 رواه ويل للآباء وبنوا الاقدام من البارخ وما بالار من حاله من اذاه ومعلوم انه
 لا يذهب بالبار الا من ترك الواجب وان المسح ليس ما به الاستعانة (واخوان عن الآية
 ما حوى منها انه يرى) عند جره والكسافى وحسن عن عاصم (وارحطكم بالصب عطا
 على اذنكم) وذلك في وجوب العسل واعمامهم عليه مسح الرأس لا فاداه به فعله لـ
 عسل الرأس وانما الجماع في ان التمسك به الواجب وفلسا عن على ان هذا من المـ
 والمؤخر من الكلام (رجل الله يطوف على رجل رؤسكم) لان محله العسل معقول امسحوا
 لكن عظمه عليه لانه على العسل الذي هو المطلب ولا يصح حواله لعمه ورجس الآية الذي

ثالثه اي حرج (صلى الله عليه وسلم) لخصا صاحبه ولا يسمع من معر لما كان من الخمر
 وسواء ذهب صاحبه (قول) كسر فتح اي حبه (العاقل) اي لا يكال المظن الذي
 يمدى فيه المظن فاستعمل في أصل حديثه اللغو بما من المراد القتل (فصل معه
 اذا) بكسر الهمزة اي مظهر من حله وكان جاهلا بما روي رواه الشخص فقال لمع حد
 الا اذا (قول المصنف) أي الصبح ولا يسمع منه بعد الصبح ويجمع أن حروجه كان
 بعد طلوع الصبح ومن صله الصبح وادى رواه الشخص فاطلق حتى توارى عن من خص صاحبه
 وبعد أن يجد المأكل أحد المأكل من أعزاه صفة من درهم من حله صفة الاله صلى الله عليه
 وسلم عليها فان كاس دمعها فهو ما يورثها صائب اي والله لا تدعها (فما رجع أحد من
 المأكل على يده) كسر الهمزة وفتح الهاء واسكنها أي أصب ورواه نصيب عليه (من الا اذا
 فصل يده) رادى رواه أحمد فأحسن غسله او لا يبارى عن خصه واستوى (ووصيه) زاد
 أحمد ثلاث مرات (وعليه حبه) هي ما قطع من السنان صورا طاله في المسافر (من صوف)
 والبخاري وسلم وعليه حبه ما به صفة الكسب رادى اذا ومن حله الروم (ذهب بصر)
 كسر البصر المهملة يكسب كالأصمف على مسلم وكان رواه والافى لخصه بسم الله انما
 (عن دأبه فصان كم الحبه فأخرج يده) ما رادكم رادى على اراده الحس في الموطأ ثم ذهب بصر
 يده ن كسب حبه ولم يقطع من صوف كسب الحبه فأخرج يدها (من تحت الحبه وألقى الله على
 منكبه) لانه كان عليه اراؤه (وعلى دواعيه) بالهبة ولا يجد فعله الهى ثلاث مرات
 ورواه النسري ثلاث مرات (ثم مسح باميه وعلى العماه) لانه للحد راد الصبر عليه صفة
 دلاله على وجوب الاستعانة بالوكى النفس بأمره على العماه قال الماورى استدله الحقه
 على أن الواجب التماسه وأجده على حواره على العماه وهو راد علم ما يقال لاني سمعته ثم ينصر
 على التماسه ورواه لا يجد لوسا الاقتصا علمه بالمح الحقه (ثم أهراب) اي مدد يدي
 أو يمد يدي أو أهراب أو أهراب (ليرفع حبه ويأخذها في ادخلها) اي الرجل حال
 كزيمها (ماهرس) النشد رولاني داود فاني أدخلت الغد من الحس وهما ظاهران
 (فصح عليهما) وفي هذا الرد على من رعم ان المصح علم ما يمسح بانه المائد لان هذه القصة
 في عمرو بن لولم وهي آخر معارضة وكان سبعة نسخ هذا المائد فاما ان لا يروى في عمرو بن لولم
 منه شيء وقد روى الجماعة عن حري بن عبد الله الصلي راد رسول الله صلى الله عليه وسلم بال
 ثم توصى وسمع على حبه راد البرمدي رواه فصل فصل المائد أم بعد هذا فقال ما أسألت
 الا بعد المائد قال لا أعرف قال إبراهيم البجلي وكان اجتماع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بينهم بهذا الحديث لان اسلام حري كان بعد رول المائد قال الدسائي كان اسلامه لونه
 صلى الله عليه وسلم يسير وقال عمرو بن لولم وهو بطر لا يسمع حتى الوداع وهي دل الزوا
 الامور به بخلافه أهراب (مركب) ما سلكه (وركب) واحلى (المائد) ذكره امما
 ادخلها في هذا الناس قدموا من عرف وأدركه صلى الله عليه وسلم الركة المائدة وخصي الاولى
 بعد سلام عبد الرحمن ويقدم في الاذان من المائد الاول مسوطا (رواه سلم) وأبو داود
 وعمرهما بطر لا يروى في نسخة البخاري وفيه فوائد كسر ذكره جهه صاحب الفصح وعمر

مده به ذلك الكتاب والمهزور عنه جميع الاوهام ما لم يحله أو يحب عليه عمل أو حمل
 شرط من شروطه وروى مثله عن عمرو بن مالك أناس من الجماعة إلى الخ وحب على أنه يبره
 أصلها لأنه أراد التماسه (رواه مسلم) عن سرج بن هاني قال سألت عائشة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال لما دعا النبي صلى الله عليه وسلم إلى طائفة من بني النضير
 الله عليه وسلم في ليلة الجمعة قال صلى الله عليه وسلم ما علم بذلك مني فأبى عليا فقال قد ذكر واحد قبيح
 روى هذا الحديث ورواه علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال روى عنه أنس بن مالك ورواه
 الأثر في أحاديث النوف حصصه وأحاديث عظمه حصصه وصعد أسير معه عن صفوان بن
 عسال قال قال امرأته التي صلى الله عليه وسلم أن سمع على الحسن ادا نحن أذلنا ما على طهر لانا
 ادا سافرنا ورواها له ادا انا قال الحافظ صحيح لكن اس على شرط الصاري وفي السات عن
 أبي بكر صححه السافعي وغيره

(أصل الخامس في محبة صلى الله عليه وسلم)

هو محبة الله وسر حاله الصدق إلى الله بسلخ الوجه والادب (اعلم ان التتم باب
 بالكتاب) بقوله فهو من اصحابه (والسنة) لسوق محبة صلى الله عليه وسلم (والاجماع)
 عليه من الامة (وهو من خصائص هذه الامة) الله له (واحد) واعلم ان التتم لا يكون الا في
 الوجه والدين سواء كان عن حدث أصغر أو أكبر (وما عدا عن اس مسعود وعمران ما معا
 تم الحب واستدلوا به تعالى ولا سيما الاثاري يدل حتى يفسدوا فسادهم ما لم يمارسها
 من ذلك (وسواء تم من الاعضا كلها او بعضها واحداً أو كسبه) التتم (فلهذا
 لم يذهب أحد كرس) وأنى حقيقته (انه لا بد من صفة صفة للوجه وصره لا بد من إلى
 المار من) لأحاديث وروى بذلك لا يتصور في معال وذهب مالك وأحمد والسافعي في العدم إلى
 أن الواحد صر واحد والسمع إلى الكوع وعرف السوي والحافظ وغيره مما يراه
 الاثوري ذلك لأحده الاحاديث ذلك وجه للاحاديث الصريحين وإلى المردن على السنة حوا
 بينهما (وعن حديثه) من العباد (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا مع الجماعة
 والصاد ومكون الامم أي ردي في المصل أو يصم الا وكسر الصاد -دد أي فصلنا الله
 (على الناس ثلاث) من الخصال (حققت صفوها كصفوف الملائكة) قال الراس الأرق
 المراد بالبراص واعلم ان الصف الاول في الصلاة وهو من خصائص هذه الامة وكان
 الامم السابقة تصالونه مريد من وكل واحد على حدة (وحملنا الارض كلها مستحدا
 وسملت برها طهورا اذ لم نجد الماء) هذه الخصلة الماء قال في رواه مسلم وقد كرهه
 (أخرى هي اسمها اسمانا او بحره) (رواه مسلم) وهذه الخصلة الممه بها اس سرعه
 والسافعي وهي راعطية هذه الامة (أما من أسرور المهر من كتر محبة العرس لم تعلمها هي
 مني والصل على عدد لا يدل على بني ماعناه فلا إلى حديث مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه
 الا يابست أو يعلل بالمع أو لا على بعض ما حسن به ثم اطلع على الباقي فان خصائصه كثر
 حذا (وفي رواه أبي امامة عبد الصاري وحملنا الارض كلها إلى ولا متي مع هذا وطهورا)
 مراد ولا متي (وهذا عام) لهوة الارض كلها وهو محمل لك والى حقيقته وأجد في رواه ومن

المصنف الا كبر دليل قوله لئلا لا يصلح في هذا الما (واما انما كتب) رواه غيره
في المصنف كما عرج الله به من معجمي قلت كما استعمل المصنف لانه رأى ان التعميد اذا
وقع بدل الرصد وقع على هذا الوصف فرائى انه اذا وقع على العمل على ما في العمل
(فصل في كبر ذلك الذي صلى الله عليه وسلم) لما عذب من السيرة (فقال ايما كان
كسك فكذا) كتاب هذا الما (ويصير التي صلى الله عليه وسلم كنه الارض ويصير في ما)
وفي رواه ما ادها ما روى عن كتابه عن النسخ وفيما السار الى انه مع صاحبها (م)
مسح ما وجهه وكنه الى كونه) عنه دلالة على ان عند المصنف في الواجب في العلم
والرأى علم الوثيق بالامر ذلك على النسخ ولم يوافقها لكن انما وردت بالمصنف في العلم على
الاكمل وهذا هو الاظهر من ذلك الدليل حال النسخ في سرح المذهب هذا القول وان كان
مروجا عنه في الامتياز وهو القوي في الدليل والاطراف في سرح مسلم فان المراد بيان صورة
المصنف في العلم وان المراد بيان جميع ما حصل به العلم وتعبه انما ساق المصنف بدل على ان
المراد به مع ذلك لا ذلك هو الظاهر من قوله انما كان يحصل وناسه على الوصف فاس في
ما له النص وهو فاسد الادعاء او قد يفرقه من لم يسطر ذلك فاس آخر وهو الاطلاق في آية
السيرة ولا صاحبه لا مع وجود النص من ساق ولا يعني السيرة التي روى عنه عن
الصارى يدل على ان العلم وضع فانه على وسلم من طريقين يعني من ساعد والافاء في من
طريقين من طريقين وعنه كلهم عن سيرة ابي العلم وضع القول ولعلهم اعيا كان كعمل ان
يصر في سيرة ان الارض وادعى في سيرة مع سيرة سيرة او سيرة وكسك فانه كله الحافظ يعني
جميع له صلى الله عليه وسلم من العلم بالعلم والسيرة فانه من الروايات سقط ما لم يحفظ
(انما ارر كنه كما فانه على لا ما بلغ) (رواه البخاري ومسلم) نظروا في سيرة (واسئل
الصح على اصحابه بعد التراب) على (سقوط استصحاب التكرار في العلم لان التكرار
اسلم عدم الصحة) (راد في الصح على ان من عمل رأ سيرة المصنف اسرأ احد من كون
عبارته عن التراب التعميد اسرأ ذلك وسيرة) (الحديث وروى احمد اذا اعتنا في ربه
صلى الله عليه وسلم وان المذهب لا لوم عليه اذا اطل وسيرة وان لم يصب الحق وانه اذا عمل بالاحكام
لا يصب عنه الا عاذا وفي ركه امر غير مصابها ممتك ان قال ان فاعدا اليه هوس لا يصلح
ولا فاعدا ما سوى (وعني انما الحليم) علم الحليم وضع اليها فانه حال الحافظ دلالة عند
الله وسكني ان انما من اسرأ قال حال هو الحليم من الصحة وعلى هذا القطر ان في قوله (ان
الحزن) (انما الصحة) كسيرة المذهب وسيرة المصنف من عمل الحليم وسكني لكن جميع
الوقوع ان الحزن انما اسرأ لانه اي فليس ان وادى وقال ان سيرة عند الله من سيرة
الحزن ان الصحة فعل الحزن اسرأ منه ولم يواحي عليه وكله اذا ان جميع الاحوال الله الله الله
في سيرة انما الحليم باسكان اليها والسرابة في المصنف في الصحة بعض آخر قال له ان
الحليم وهو صاحب الانها وهو عر هذا لانه قرئ في هذا انه ارى وقال في كل م
يحدث الالب والام وبناها انما (في البخاري) قال مررت على النبي صلى الله عليه وسلم
وهو يقول صلى الله عليه وسلم) يا محمد كتاب التراب في الاله الكسرة لانه الاصل والصح لانه

أحضره النبي في القصر وعبروا والسم لا تسمع إلا ما قاله المصنف (على من قام إلى حد ارتبه
بما كان معه ثم وضع يده على الحد وجمع وجهه ودرأ به) كذلك في حد الرواة والذي في
الخصم وبنده قال الحافظ ولقد اوطى والساقى ودرأ به وله شاهد من حديث ابن عمر
أمره أن يودأ ولكن خطأ الحافظ وأبو بكر في رده ووصواؤه وأمره بالثبوت وقفاً
وهو الصحيح والساقى في حديث أبي حنيفة لا تقرأ عنه فإما رواه ساد مع ما في أبي
المزور رادهم عند الساقى وإلى ما خرج من الكتب رادهم عنه هذا الذي في أبي حنيفة
اتهمى (ثم رده على) السلام رادى رواه الطبراني في الأوسط وقال ابن أبي عمير
الآلاني كتب على عمر بن الخطاب ما ذكره على عمر بن الخطاب قال ابن أبي عمير إن السلام
في أسماء الله لكنه منسوخ بآية الوضوء أو بحديث عاصه كان صلى الله عليه وسلم يكره
في كل أحسنه قال أبو داود والحدس يجوز في أنه كان عادماً لما حال التهم لا منعه حال
القدر سواء كان له من أوله قال الحافظ وهو من معنى صريح الصادق يعني رجعة دعواه
التهم في الخصم راداً المحدث لما لكن بعض أسدلاله على حوار السمع في الخصم بأنه ورد في
سواء وهو ذكر الله فلم يرد به أمناحه الصلاة واجب بأنه لما سمع في الخصم لرد السلام مع حوار
ذو النظم في الطهار من حصى فواب الصلاة في الخصم حاربه السمع بطريق الأولى وقبل جعل الله لرد
بذلك التهم رفع حد ولا أمناحه محذور وأما راد التهمة بالمظهر من كماله كسرع الأسالة
في صان إلى سباح له الطار أو أراد تحقيق الحدس بالتميم كما سرع في الخصم بالطلب بالوضوء
وهذا الاحتمال بعيد (روايع في شرح السه وقال حديث حسن) ورواه أيضاً
الساقى والدارقطني والطبراني وأما في الخصم رادى داود والساقى عن أبي الطاهر قال
أقبل النبي صلى الله عليه وسلم في نحو من رجل ما هو رجل يعي حبه وسلم عنه فلم يرد عليه شيء
أقل على الحد وجمع وجهه وبنده ثم ردا السلام وفيه من ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم لم يبول وسلم عليه فلم يرد عليه (وهذا) أي شتمه العذار (يجوز على أن الحداد
كان معاً أو كان يملأ كالأسنان فلم يرد به) بضم كما قاله النووي وتبعه الحافظ وغيره قال بعض
سراح الحداد وهو يكلف لأفانده لما يهرأ به صلى الله عليه وسلم إذا احتاج إلى شيء وحث
على ما لم يكن له له وأنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم كذا قال

هـ (أصل السادس في غسله صلى الله عليه وسلم)

والغسل بضم العين اسم للاغتسال أي وهو اسم مصدر (وقيل إذا أريد به الماء وهو مضموم
وأما المصدر) أي إلى الواقع من المعسل ولفظ الفتح وإذا أريد به الماء (فيكون ثمة) أي
الاسم المفعول (الفتح حكاه ابن ربه) بكسر السين الميملة واسكان التثنية (وتعبر
ودل المصدر بالفتح والاء سالي) الحاصل بالمصدر (بالضم) في الماء إلى المذن عمل بالفتح
والإسم الحاصل منه للمذن عمل بالضم وسال عنه أصحابنا (وقيل العمل بالفتح هو العمل
وبالضم الماء الذي يغسل به أو بالكسر ما جعل مع الماء كالأسنان) لغرض المهمة وكسر جاءه
وفي شرح المصنف للحدادى العمل بفتح العين الفتح وإيهام من جعله بفتح العين الأعتدال
وكسرهما يصح لما يغسل به وهو له سبيلان الماء على الشيء (وحقيقة العمل سريان الماء على

الاعضا وسبعة الاعمال يصل جميع الاعضا عن غير ما له اداء عماله اداءه (اذنى
 الميراث ذلك) (ووجوب العمل على الحب مستلزم من قوله تعالى وان كنتم حساسا فاطهروا)
 اي اعيانكم واوجوه الاعضاء ان سبعة التعلل بدل عليه صرح بحالان الوضوء هو الطهارة
 لا الطهور (وقوله تعالى لا تهرؤوا الصلوة وانتم سكارى اي احسنوها حالة السكر) (الا
 في الآتية الاولى اجمال وهو قوله فاطهروا) لان الطهارة لا يتعلل الوضوء والعمل وغيرهما
 فهي من العمل الذي لم يمتنع دلالاته لكن مع ذلك بعض سراج الصاري بأن سبعة التعلل
 على العمل صرح بحالان الوضوء هو الطهارة لا الطهور وعلى الاجمال بعد (في قوله في الآتية
 الثانية) في الذكر (حيث يقولون) لان الاعمال لبعثهم المدين بالمال (ويؤيد قوله تعالى
 في شأن المراء) (الخاص ولا يهرؤون حتى يطهروا) من الدم باعطائه (فاداء الطهارة
 المسيرة) هذا الثاني (باعتبارها) راد الحافظ وذلك آية النساء على ان اداء احدها حب
 الصلوة وكذا الله في المسح وسوق على الاعمال (وهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يطوف على لسانه) بحاميه من (يعمل واحد) قال الروي يعمل انه كان وصايم ما يتعمل
 ان لا يدل في حوارك الوضوء انتهى وقوله دلالة على ان الله لم ينس نواحي عليه اذ وط
 المراء في يوم الاخرى مجموع لكن قيل انه وان لم يتبع عليه لكنه البرمة بطساقا هو من قصه
 ان يكون بادن صاحبه او يوم اوى يوم لم ينفقه سمك يوم وهو من سهر اوى في اليوم الذي
 بعد كمال الدور لانه ساءت العسم بعد اوى من صاحبه ساعه يطوف بها في الليل او ما راد لا
 الواحد من يومه يوم يعمل عددا ما وانه في حديث ابن عمر الصاري كان يدور على
 لسانه في الساعة الواحد من الله لي او الطهارة من احدى عصره امرا في رواه وله يومه
 سبع وجمع بأنه سم الى التسع امه ما ربه ورجاله واطلق علمه انما به يعلموا ويعبر
 ذلك كما مر به ما دل في الخصائص (روا مسلم من حديث ابن) وادعى رواه الصاري
 يعمل واحد فلما اعراه له دونه (وعن ابي رافع) انه اسلم على المشهور من عصر احوال
 سبع قال (طاف النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم على لسانه يعمل عدده وبعده)
 اي كل واحد منها يعمل عددا (قال) (ابو رافع) (قلت يا رسول الله لا تتعد له عدلا واحدا
 آخر) كسر الحاء (قال هكذا ركنوا طيبوا طهروا) (ابو داود واود والنسائي) وقوله
 اصحاب العمل (وهذا جمع العلماء على انه لا يحب العمل من الجماعة) وان كان للجماعة
 اول او اخرها (واما الوضوء فاصحبه الجمهور وقال ابو يوسف انه لا يحب واحد من
 من المالكة واهل الطاهر لحد) (ان سبعة) (الحديث) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (اداني احدكم اهله) اي حادها (ثم اراد ان يعود) الى جماعة (قلت وصايم ما وصوا)
 كما لاراد في رواه اس حرمه فانه اسما للعود قال يدل على ان الامر لا بد والارصاد
 اس في ويدل له ايضا ما رواه الطحاوي عن عاصه كان صلى الله عليه وسلم يحامع ثم يعود ولا وصا
 (روا مسلم) وادواود والترمدى واس حرمه كلهم عن ابي سعيد (وجله بعضهم على الوضوء
 المعوى فقال المراد به عمل المرح) ورواه اس حرمه عمارا وفي هذا الحديث انما قلوصا
 وصوا للصلوة وقال العاصي عاص الجهور على عمل المرح حوى ان يدخل الجماعة

فكان في الامس كان مسئلة من يد كرمي لار جماع ان فصل من مساحو (م امرع على
 سماته فصل مذاكره) جمع د كرمي على عر فاس وقيل واحد مذ كركا هم فروا من العسر
 و من امرع الا على قال الامس من هو من الجمع الذي لا واحد له وقال ابن سروي انما جمع مع
 انه ليس في الحد الواحد الطريق الى ما فصله به من الحسب وحواله ما معناه واطلق على
 الكل اسمها فكانه - ل كل حرم من المصروع كانه كرمي حكم العسل (م مسح يده الارض)
 لما فعله بملو ما - رايحه وازوجه وبنألا روح لتكون طهار الخد بعد طهاره الحسب
 ونسبم - بعض طهاره الوضوء لوجهه اما اعساله قال الحافظ رحمه الله - من الكسبر
 لي عمل المرح لي يرضى الاعتراف ليدخلها في الماء وفيها ما لعله يستعذب ما اذا كان
 الماء في ارض من ملاء فالاولى عدم غسل المرح لتوالي اعسا الوضوء ورواههم سروي
 لسماله الارض ذلكا دللكا كذا (م مسح من واستسقى وعسل وجهه وبنه) فالتسه
 (م افاص) الماء (على حدهم يحول عن مكانه فصل قدمه) قال الا رطى كالماروي
 حكمه باحدهما الفصل الفصاح والاحد مام اعسا الوضوء (روا البخاري) بطريق علقه
 مدارها على الامس من سالم من اى الماء دعى كرمي عن ابن عباس عن معوية وكذا امرجه
 - لم رايحما الذي (ولم يصدق في الرواية) اى رواه عبد الواحد عن الامس (بعدد)
 ل قال افاص الماء على حده (فصل على اهل مسمى وحواله الواحد لان الاصل عدم
 الزاد عليها) ولما رجم عليه البخاري العسل من واحد فانه اس بطل وانما الحافظ وزعم
 المعنى ان فيه مكانا قال سبأ النابى ولعل وجهه ان فيه ناسا امر قصر الحدب على من
 واحد مع انه يساؤل المرقا لا كثرورد - صما لاد كره له نابه لا يحلف فيه واتوجه
 المدكور ليس بشى اذا المرقم محقه وما راد عليها - كرمي (وفيه مسروعه النجسه
 والاستساق في عمل الحياه له وله م مسح من واستسقى وعسله الحقه لا ول) اى لمولهم
 (نوحوبها) في العسل (واحب بان العمل المحدث لا يدل على الوحوب) تصفه بعد (الا
 اذا كان ساء العمل يتعلق به الوحوب) فدل على - ن هذا الطهه لاس مجرد العمل (وليس
 الامرها كذلك) ل مجرد فعل (وعها) ن رواه صفوان الموردي عن الامس عن سالم عن
 كرمي عن ابن عباس عن معوية قال (نوماضلى الله عا - وسلم وصوا لأصلا) احذر
 عن الامس الذي هو عمل البدر (عبر حله) فاحرهما يكون الماء والماء اعسا
 الوضوء فانه الماروي (وعسل فرجه وما اعساه من الادى) ووطونه وروح الكرا والبول
 وعبرهما قال الحافظ - دم وما حذر لان عمل المرح كان - سل الوضوء اذا لواء لتقصي
 البريت وقد يدلى ان الماء عن الموردي عمدا البخاري فالى سم النابه على البريت في
 الجمع وبنى في الماء رساله ورواه ابن المارول (م افاص عليه الماء) اى على حده
 ولما دار على م عمل ما رجه ولا من ماحه م افاص على ما رجه (م يحي رحله
 وعساهما روا البخاري) ومسلم وأصحاب الامس (وفيه البصرح ما حذر عمل الرحلى
 في وضوء العسل الى آخر وهو محال فظاهر رواه عا - السامه - ب فانه موما كذا
 سوما اليه فانه ظاهر انه لم يور عمل رحله كذا في الصحيح لاس رواها م - من الما على

حاد كله كما وهم فيه السارح (ويمكن الجمع بينهما لما قصه من رواه عاصبه على الخمار) بأن
 أطلب الوصو مراد ما عدا عمل رجله بغير الكل عن النفس وفي شرح المصنف للمعاري
 من الدليل بالناسخ على أكثر الوصو جلا للمطلق على المصنف وأحب أنه ليس من المطلق
 والمصنف لا بد ذلك في الصواب لا في عمل حريرك (أو صمغ على حالة أخرى) بأن تكون فعل
 عند كل واحد ما روي أدل من هو عسلا واحدا (وتحتمل أحاديث خاص الخمار من اختلاف
 نظر العلماء) في أيها الفصل (فذهب الجمهور إلى استحباب ما حرم عمل الرجل) مطلقا
 (وعن مالك) في رواه (أن كان المكاتب غير يظلم فالمصنف ما حرمهما والافاق تقدم) وله
 وجهه وبه يجمع من الحديث من قال المصنف وكذا فعل عن السابعة أيضا (وعند السابعة)
 وكذا المالك (في الفصل قولان قال النووي أي صمغ أو أسهر هسما وبخارهما به تكمل
 وصوا) وكذا هو السهو وعن مالك كما شرح به المالكا كها في وعد وبه كلام النووي لأن
 أكثر الروايات عن عاصبه ومعونه كذلك كذا قال وليس في من الروايات عمنها الصريح
 بذلك بل هي إما محتملة كرواه نوصا وصوا أو لا أصلا أو ظاهر في ما حرمها كرواه أي ما وبه
 عن هشام عن أبيه عن عاصبه عند مسلم بطريقه فاص على سارح عند مسلم عمل رجله وهذه
 الزيادة تفيد أنها الوصو مع ما دون أصحاب هشام والمقصود في حديث عاصبه نوصا كما هو صا
 لأصلا يعني فرواه أي معاونه سادها لئلا يكون لها ساد عند أي داود عن أبي سلمة عن عاصبه
 بطريقه فادفع عمل رجله ووافقه أنا أكثر الروايات عن معونه ظاهر أو صريح في
 ما حرمها كذا سالك ورواهما معه وروى الخطيب والبيهقي على جمع رواه عن الأعمش
 وقول من قال أفاضل ذلك أسان الخوارصع رواه أحمد عن أبي عمارية عن الأعمش
 بطريقه كان إذا جاء من الجاهل الحديث وفي آخره ثم انتهى فعمل رجله به ما يدل على
 المواظبة فأنه الخافض لمحمدا (ولم يقع في من طرق هذا الحديث بالتصريح على مسح الرأس
 في هذا الوصو) الفصل (وعنه المالك لئلا يكون له الوصو العمل لا مسح منه الرأس ل
 مكى فيه نعالها) أي الرأس أو هو مذكور بأعصابه فقلعه من العبد وهو عمل ظاهر
 (و) عن زهير بن معاوية عن أبي أمية قال حدثني سليمان بن صرد (عن حمير) أنهم الخمر
 وضع الموحدة (ابن مظم) بن عدي الصحابي من سادات مروم (قال قال صلى الله عليه وسلم)
 وفيه من صرح أبي نعمد كروا عبد النبي صلى الله عليه وسلم العمل من الجاهل به مال (أما)
 بالبيع وهذا الم (أما فاص) أنهم الله (على رأسي بلا) أي لا بأس كعبه داود
 فاص لئلا يركب فاص على رأسي (وأما يده كلبها) كذا لا كروا لكسيمي كذا هو
 وحكي أن المراد في بعض الروايات كذا هو وهي محرجه على من رآها منه وأما الاعتد
 كموله قد لما في الحديث عاصها وكذا القول في رواه الكسيمي وهو مذهب العراقي كذا
 خلافا للصرم ودعوى أن يصرح الرفع فاص على المصنف وحسب أما محدود وهو في مسلم
 ما في أي الأحوص عن أبي أمية عن سليمان بن حمير قال عاصها عبد النبي صلى الله عليه
 وسلم وقال بعض القوم أي أفاضل رأسي كذا وكذا كذا الحديث وله من وجه آخر أن
 السان عن ذلك وقد صنف فاص الخافض المصوب المصم في بعض طرق الحديث لانه حديث

واحد طوله بعض رواه واحسن بعضهم لا لا يا أما تصدق القسم اذ هو لا يحب افسد
 يكون لتأ كذا كما قاله الرحسرى وغيره ولا تصحاح الى قسم اده له لا يحتمل ذلك حتى يعرض
 عليه كما فعل العسلى لاسماء الكرماني يد وقد قال انه لا يحبها ل لان الطرق يسر بعضها
 بعضها كما أشار اليه قال ودل حوله ملا على ان المراد بكذا وكذا كرمها والساق يسر بها
 كان لا يضمن الا بالماوى محله لا يكون التكرار ولا يكون لتوزيع على جميع
 الدين لكن يعوى الاول حد سارفى الصارى كان حتى الله عليه وسلم بأحد يربا كرم
 فمعهما على راسه م بعض على سائر حد قال الحافظ ان الملا لا لشكرارو يحتمل أن لكل
 جه من الراس عرفه كما في حديث القاسم عن عائته (روا الصارى) ومسلم وأبو داود
 والنسائي وابن ماجة (وه) أى الصارى وكذا مسلم وأبو داود والنسائي (عن أنى قرر
 قال اقيم الصلاة وعدك) أى سوب (الصوفى صاماً) جمع فام نصب حال من مقدراى
 سال كرمهم فاعلموا و قد روى الشيخان في المصنف للإمام أى عدك الله وف من حب الامام
 (مخرج الصارم رسول الله صلى الله عليه وسلم) صرحه أنه هذا الاقامة والتعديل مع انه قال
 اذا اقيم الصلاة فلا تسوموا حتى يروى واحسن بأنه محمول على الغالب فهاها من المادرا
 الهى سارعه فهكن انه سب التمسى (فلما قامى صلا) نصب المم أى وضع صلاه
 (ذكر) قبل ان يكتم للصلا كما يرواه اخرى الصارى (انه حب فقال لنا مكانكم) بالنصب
 أى الرمو وبه اطلاق القول على المصنف فى رواه الاحماء على فامارىد أن مكانكم
 ويحتمل ان يكون جمع بين الكلام والاساءة فالحافظ (م رجع) الى الخمر (فاعلم
 رجع الساوراء بغير) من ما العمل وبه المطرا الى الرأس بخار من باب كرا الخمر واراد
 الحال (مكره مسلماء معه وقوله كراى مذ كرا أنه قال ذلك لفظا) مسلم بله طه (علم
 الراوى بذلك من قرأ) الحال (او ما علامه) صلى الله عليه وسلم (بعد ذلك) أى بعد
 السلام من الصلاة وهذا السالى معناه فى رواه الدار فطى صلى الله عليه وسلم فقال الى كتب
 نسب أن اعتدل واعانصار الى القراس مع عدم النص (وطاهر قوله وكرا لا كتفا بالاقامة
 السابعة فهو حديثه حوار الحال الكرم من الاقامة والدخول فى الصلاة) وقال النووي
 هو محمول على قرب الزمان فان طال فلا يضمن اعدما قال ويدل على قرب الزمان فى هذا الحديث
 قوة مكانكم ووله جرح الساوراء بغيره وقال القرطبى فى المصنف مذهب مالك أن التعزير
 ان كان لعز عذرا بدأ الاقامة طال الفصل أم لا وان كان لعذر وان طال اساءة الاقامة
 والابى عليها اتهمى (وعند) أى الصارى (انصام حديث مموه فالب وصعب
 الذى صلى الله عليه وسلم عسلا) نصب العسلى أى ما للاعتقال كما سبى الرواه الى ساقها
 المصنف اولاً عن مموه با طما للعدل (مصره سوب) أى عطف وأمن الما أى طرفه ووجه
 حديثه الروح لروحها وبعطه الما كذا أعاد صمير سره لما الكرماني وسعه البرماوى
 والدهى والمصنف وغيرهم وقال المولى حسنى انكصوى الصمير للمبى صلى الله عليه وسلم لان
 فى رواه للصارى عن مموه سوب الذى صلى الله عليه وسلم وهو يعسل من الحناء والحديث
 واحد ورجعهم الصمير لما عزمهم انهمى بل هو صحيح ولا ساقه الرواه المد كور لاسا

سبب الماء أولاً حتى وضعه لئلا يصبه عما روي في الماء غسل على الله عليه وسلم سببه وقد ذكر
 بعض الروايات ما لم يذكر إلا في موضع واحد الماء (وص) وفي رواية نص الماء (على يده)
 وفي رواية يد الماء راد على أراد المجلس (فصلها من صب سببه على سببه غسل فرجه)
 الماء هذا السبب وأما قوله في رواية أخرى للمعاري أن النبي صلى الله عليه وسلم غسل
 الحناء غسل درجته قد ذكر الحديث فقال لما نظرت الماء صبغته ونسب صبغته لأن
 غسل الفرج لم يكن بعد الفراغ من الاعمال (فصل من سبب الأرض فصبها من غسلها
 فصب من وسبب غسل وجهه ودرجته) مع فرجه (صب الماء على رأسه وأفاض
 على جسده) الماء (من صب) عن كراه (وسبب من صب) قاله المعري (فما روي في رواية
 ما أحسنه) وفي رواية ما روي في رواية فقال هكذا ولم يردوا فيه أنه وسكون باله من الإرادة
 محروم صدى الماء والأصل يردوا من فح أوله وسد الدال فصبه وأسد إلى وفي
 المطالع أنها رواه ابن السكن قال وهي وهم وقد رواه أحمد في فضل هكذا وأسد
 أن لا يردوا (فانطلق) أي ذهب (وهو بعض يده) من الماء جله : وهو صواب (وهو
 أسدل من صبهم) وأما ما روي في رواية ما أحسنه على كراهه السبب في الغسل ولا يخفى أنه لا
 واقع حال) عليه (سقط إليها الاحتمال) وسببه (وهو صواب) فكون عدم الاحتمال
 آخر لا يخفى تكراره السبب بل يخفى بطريقه أو غير ذلك) أنتم عن في الكراهه (قال
 الهات) من أحسن أسسد أي صغر المسمى الأندلسي في الماء الزا من الماء في
 الله هو الله وأد والطرز روي عن الأصل والماء في رواية في الهروي وغيرهم وعنه من المراتب
 وأن أحسنه وغيرهما روي في صا مائه وأد الصحيح المعاري بالأندلس فعراً فصبه وسببه
 ومابسه لأن ويلان وأد نعمانه كمال الرياح وعنه وليس هو المذهب ابن أبي صغر الثاني
 كما هو عليه من رجه من المذهب آدم معلوم أن الثاني لم يشرح المعاري فاعلموا وسارح
 المعاري المذهب ابن أحمد قال في سببه (فصل من كراهه الموت لأنها ترك الماء أو الموضع)
 ولا يلزم منه كراهه السبب (أولس يأت في الأوب من حر أو روح) فرك كراهه لا كراهه
 (وقد وقع عند أحمد) والأه في في هذا المذهب من رواه أي عوانه (عن الأعمش)
 سليمان بن هارون (قال قد كره ذلك) الخلف (لأراهم الصبي فقال لا بأس بالمبدل)
 أي لا تكر (وأما راد محاده أن يصر عاد) فسبب عند من كراهه (وقال المعري)
 أبو الهيثم أحمد بن محمد بن عيسى ورد ما ط المسموم (في سببه) المعاري وهو واسع جداً في
 هذا المذهب دليل على أنه صلى الله عليه وسلم كان يصبه ولو لا ذلك لم أنه بالمبدل (وهذا
 لا دليل عليه) (وقال ابن دعوانه) قد صه الماء قد دل على أن لا كراهه في السبب لأن
 كلامه ما رآه) وهذا أساس ظاهر وقد فعل في كراهه انصافاً عما عساه من
 المذهب والحرى أنه يورثه من ما يورثه أعماله في الآخر ولأنه من ماله من السبب
 (وقال الدوري) أحسنه انصافاً في ذلك على جسده أو وجهه أسهر حال المسحور (وإن فعله
 خلاف الأثر) (وقال مكره) لأنه عباد تكراره أنه أرها كدم السبب وحاول في عدم انصاف
 قال القرافي ولا من صاس ذلك على دم السبب لأن الله صه حرام وأراه الخلف بالسؤال

قوله محروم صدى
 الماء هكذا في النسخ
 وصوابه بالسكون
 وصدف الماء حقيقته
 لا تنصافاً كما كرهه
 مع الدال كما لا يخفى
 أنه معصية

- روى الزاوي القاسم في السند عن زيد بن ابي عمير عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
 حرج احسن قيل انه روى عن زرارة عن ابي بصير عن ابي عبد الله (وعلى صاحب) ملا كراعي
 وهو من باب دل التوروي في شرح مسلم وهو الذي في شمار وعمل له في مساح المع
 والاصحاب الى دليل (وقيل صاحب) سلامة بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
 المصنف) ثم روى (مساح في المساح) امر روى العبد عن ابن عباس مكر في الوصود دون العمل
 دل المازني عنه ما روى أن أم سلمة ما روى النبي صلى الله عليه وسلم في الدواب لتفحصه فلم
 ياحده ودل اي صاحب ان يروى على ان الوصود لم يرد عنه من طاع على الكراعي في العمل
 انتهى اولان الوصود لا يكون الا بعد ان يكون العمل فيكون تدويره في وسطه وتعود ذلك
 قال السوروي وهذا كانه اذ لم يكن حاشه كعدا والتعا حاشه وان كان فلا كراهه مطلقا انتهى
 وفي الدخاير واد اتفق الاول ان يكون له وطرف توبه ونحوهما في لما قال انه لا يور
 الصبر والتسامح (وفي هذا الحديث) ايضا (سواء من البدن من ما العمل وكذا ما
 الوصود) بالعباس عليه ورجه في الروضه وشرح المذهب اذ لم يرد في التهي عن مكي لكن
 الاسم وركه لان المصنف كالتعريف من العباده وهو خلاف الاول ووجه في التخصيص وهو حرم
 في المباح فانه المصنف (لكن في حديث صحيح او روى عن زرارة وعمر بن الخطاب لا يسهوا
 اذ يترك في الوصود فانه امر اوضح السطون قال ابن الصلاح في احسنه روى السوروي) قال الحافظ
 وقد اخرج ابن حبان في المصنف ١ وان ابي حاتم في العال من حديثه في حرر ولولم يمارسه
 هذا الحديث الصحيح لم يكن صالحا لان صحيحه (وفالعباسه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا اراد ان يام وهو حجب) حله حله (عمل فوجه) عما اصابه من الادب (ويوما فاصلا
 رواء البخاري) ورواه غيره (وفيه رد على من جعل الوصود حيا على التخليص) هو
 الطحاوي شخصان ابن عرواي حديث اذ اوصا احمد كم فله قد كان سويا وهو حجب
 ولا يعمل رحمه بكاي الموطاعين باع عنه وأحب ما به من بعض الوصود بالاصلا من رواه
 من رواه عابيه فعمل ركه على انه كان لعدو (ودونه ويوما فاصلا اي وصوا كما سوما
 فاصلا اي وصوا سرعا لا لعمرا) كان الانسب ان يور قوله فيه وداليها (وليس المراد
 انه يوصا اذا الصلا) اذ لا يصح مع الحاشية (والحكمة فيه انه يتحفظ بالحديث ولا يسماع في
 القول بخوار من في العمل فسوى فوجه الحديث عن مالك الا ما اخصه على التخصيص
 ويورد ما رواه ابن ابي عمير (عنده من يحدس ابراهيم وهو اوسيه) (سند حاشيه ابن
 سداد) يسمع المصنفه والذال السبله (ابن اوس الصنعاني قال اذا أحب أحدكم من الا لى لم أراد
 ان يام فليوصا فانه يصف عمل الحياه ومثل الحكمة فيه انه احدى الظاهر من فعل هذا
 يوم التيمم ما روى البيهقي ما ساد حسن عن عابيه انه صلى الله عليه وسلم كان اذا
 أحب (اي صار حسنا) (فأراد ان يام يوصا اوسيه) هذا في وقت قيام التيمم معا (ويجوز
 ان يكون التيمم هنا بعد عسر وجود الماء) لا يملكها (وقيل غير ذلك) في حكمه الوصود ل
 لانه اسهل الى العود والى العمل (انتهى ملخصا من مع الماري) اي جسع ما ذكر في هذا
 الفصل من التكميل على المسائل التي ذكرها معني انه اني عما أراد منه لا التخصيص المذكور

• (الدواعي في ذكر صلاته صلى الله عليه وسلم) •

أي ذكر ما على سائر بني آدم وأمهاتهم وأزواجهم من عبادته (اعلم أن الصلاة تحصل بحسن العبودية) أي كون المصلي عبداً لخالقه تعالى في أوامر كالصعود الذي فيه وضع أسرى الأعصاة بالأرض ولورأسه ملائكة (وأذا حن الرعية) نعم الراي الحق الذي وجب للرب تعالى بما أمر به أو نهى عنه أن الصلاة تنهي عن الفحشاء والمكر (وسائر) أي باقي (العبادات وسائر) التي يخص بها الصلاة (وهو كمال الانسداد إلى الله) وقد جمع الله تعالى لا صلته في ركعه ما فوق على أهل السموات من أنواع العبادات (وهذه ملائكة في الركوع مسددة لهم الله) إلى لا يرفعون من الركوع إلى يوم القيمة وهكذا الصعود والقيام والاعتدال كما سببه الأبرار (واجمع فيها أسمى العبادات) كذا في نسخ وهي طاهر وهي أخرى من العبوديات وكانه ما هنا ذلك بأعصار الصام بها وأبعد العبادات المخصوص بها والأفانيد كور في قوله في الظهور الخ كـ = أداها وقد صرح به في قوله فهي مجموع عبادات (مالم يجمع في غيرها من الظهور والباطن) عن الكلام الأخير (واسأل الله له والاسم) ما له كبر والعرا والسم والركوع والصعود والتسبيح في الركوع والقيام والصعود إلى عهده ذلك فهي مجموع عبادات عذبة لأن الذكر مجرد عباد (فصله على غيرها ولا كراهه أكرم) والعرا مجرد عباد وكذا كل فرد (عماد كـ عباد) وهذا أمر يسهل بالصلاة في قوله سبحانه إن ما أوحى إليك من الكتاب الرأى ربنا إلى الله رآه وجهه فلا إلا طه واستسكنها للعامة فإن الصاري المائل قد يسكن له بالكرار ما لا يسكن له أول ما قرع • • (واهم الصلاة) أن الصلاة تنهي عن الفحشاء والمكر أن يكون سبباً للآثمة من المعاصي حال الاستعانة بها أو غيرها من • • ما لم يذكر كراهه وورث النفس حسنة منه وقد روي أنه قد وعده عن أي حرر قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن دلانا يصلي بالليل فإذا أصبح سرى قال إنه سبها ما مولد ووجع في الكداف والصاوي روي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم الصلوات ولا يذبح سبباً من الصلوات الأربعة • • عودته عليه السلام فقال إن صلاته سبها فلم يلب أن بات أبكى قال الحافظ وفي الحديث إني لم أجد عليه وسعته وقلبي (وقال تعالى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر) أصبر (عليها) وداوم روي أن مردوده عن أي حرر قال سبها رآه هذا لأنه كل يصلي الله عليه وسلم يأتي باب علي • • مولد الصلاة رجكم الله أعماله لئلا يذهب عنكم الرحمن أهل السب وبطهركم بطهرا (وفي ذلك كما سبها صاحب كتاب النور) في أمضا الدنير الماح اس عطا الله من بعض رجحه (أمدنا الله عدده أسار إلى أن في الصلاة) كلفه لا مؤس سبها عليها السلام أتاني أوقات ملأها الصلوات وأعمالهم فظالمهم بالخروج عن ذلك كله) أي يكون سبباً لمخروجه من ملادهم وأسألهم (إلى الصام بربته والعرا عما سوى الله) في الصلاة دل حروجه فيها (فلذلك قال واصطبر عليها قال وعمل على أن في الصام بالصلاة) كمال العبودية وأن الصام بها على خلاف ما يسهل به التسبب في قوله تعالى واسعدوا أطلوا المعونة على أوركهم (بالصبر) الحسن لله على ما نكر (والصلاة) أوردنا ذلك

الحصر وقت بالمدينة لم يقدم لهم هذا المقطع فوجدوا الصاري في أول كتاب الصلاة ال
 الحافظ في شرحه هذا الكلام (وقد أخذنا من هذا الحديث الحصر وسواء ما كان من
 في السري) لانه أمر من آل السري كذلك ولم يصر (لارحمة) لانه الحكم المتعدي
 سهولة لا يدر مع تمام السب الحكم الأول قال المصنف من وفاء الخلاف يظهر من ما إذا أم
 المسافر يكون السبع الثاني عند ما فرغوا وعندهم فلا ما ان الوقت من الاربع والسبع من
 لانه من حصارهم ما ساءوا وهم قول ابن عباس انه لم (واضح محالوه) وله تعالى فليس
 عليكم اح ان يصر ومن الصلاة لان في الحياح لا تدل على العزيمة) بل على الاباحة لكن
 فعل النبي صلى الله عليه وسلم من الى السب (والعصر انما يكون في أطول) واحاب
 المصنف انه ليس المراد الا انه قصر الثاني في قصر المصنف كقول الاسماء الى هذا الطوف
 يدل لانه لا يرد من ان يصر بان الاتي من المصنف اعطى المصنف معنى في دوران دولة
 ان يصر بل قد قوله ان يصر ومن الصلاة اسمه فهو محال على ما عده اي قوله وإذا كتب
 وهم (ويدل على ايد رحمة انما قوله عليه الصلاة والسلام) كما في مسلم عن أبي سفيان قال
 لعمران قال الله الى ان يصر وقد آمن الناس فقال له يا عمران يا سفيان يا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال (صدقه صدق الله ما علمكم) والصدقة لا تصدق ولها ما ان يصر من
 نواحي واحاب المصنف بان ذلك في عمره صدقه الله تعالى كتب وقد أمره ولها ما قوله (فأما
 صدقه) والاصل في الامر الوصوف (رواه مسلم) عن عمر كزار بن قباد عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ان السري في الاصل لسان الواقع وبه الترويض ولا يصر له وهذا ما به المصنف من فتح الباري
 روه انما انما صدقه الذي يظهر في به يجمع الادلة ان الصلوات فرضا على الاسرا ركعتين
 الا المعروف من يصر بعد الهجرة الا الصحيح كما روى ابن جرير عن ابن عباس والنسائي عن عائشة
 فرضت صلاة الحصر والسري ركعتين من ركعتين لما قدم صلى الله عليه وسلم المدينة واطمان ربه
 في صلاة الحصر ركعتين ركعتين وركعتين صلاة العشر لظول الفراء صلاة المغرب لظهور
 النهار اذ هي من بعد ان اسير فرض الرعاء بمصنف عماد السري عند قول قوله فليس عليكم
 حياح وقد روي ما ذكره ابن السري في شرح المسألة ان قصر الصلاة كل في المسألة الزاوية من
 الهجرة وهو ما حرم من قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه الطوف كان فيها وحل كان قصر الصلاة
 في ربيع الاخر من السنة السابعة ذكر الدولاني وأورد السهلي ما يذهب هذا المصنف دعاه
 او غيره وثبت هذا المصنف بأربعة من ما في هذا المراد من قوله عائشة فاقرب صلاة السري
 باعتبار ما آل اليه الامر من المصنف لانه السري من يصر ولا يصر في ذلك ان القصر
 عزيمة فانه ذهب جماعة الى انه لم يكن في الاسرا صلاة فرضه الا ما وقع الامر به من
 صلاة الليل لا يحدود ذهب الحنفية الى ان الصلاة كانت من ركعتين بالعداء وركعتين
 بالنسبي وروى جماعة من أهل العلم انهم (وأما حصر الصلاة ركعتين اي في السري فما
 لمن أراد الاداء ما علم ما جماعتهم الا ان) فليس فيه امره (فأما في المجموع) هو شرح
 المهذب للسري وأوله وأما حصر وما يذهب من الفسخ كما علم
 (الصلوات في ذلك ركعتين الاوقات التي صلى فيها صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس)

العسا الى لب الليل أو نصف الليل فصنع بها ما شاء الله من عباد الصلوة في اليومين لكن
 في عهد في العا في ديون صلا العسا الى لب الليل وهذا الجمع معين لأن المرح واحد وهو
 حار وسهله حذب ابن عباس رضى الله عنهما صلى الله عليه وسلم في العسا الاخر حين ذهب لب الليل (ثم أما
 حين امدا البحر) في أفق السماء (واصبح) أي دخل في الصباح (والبحر ياب) أي طاهر
 (مستكه) خلتها بعضها ببعض لكثرة ما طهر منها وروى احمد لا يزال أمي يحرم ما لم
 يوحروا المغرب استطار الظلام فصاهاه لليل وروى ابو حنيفة في الصلوة في اليومين
 للصاوي (واصبح كما صبح نالا من صلى العدا) أي الصبح (ثم قال ما من هاتين الصلاتين
 في اليومين (للاصلاح) وما في حذب ابن عباس والوقت مما بين هاتين الوقتين
 (روا القسبي) والرمدي وغيرهما (وفي رواه) له أنصاع حار (قال شرح رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في الظهر حين رآه السهم) أي مالب الى جهة الغروب (وكان الى
 قدر السرا) تكسر المجمة أحد سوراء الى على وجهها وروى هاتين على في
 الحديث (ثم صلى العصر حين كان في قدر السرا وكان طول الرجل مثله) بالادراك (ثم
 صلى المغرب حين غاب السهم ثم صلى العسا حين غاب السهم) الخبر (ثم صلى الصبح) أي
 الصبح (حين طلع الصبح ثم صلى العدا أي الظهر) فصرها من هذا الخلف قوله في الظهر حذب
 السابق صلى العدا أي الصبح وفي الصباح العدا الصبح وروى حار من الاسارى
 بك حار على معنى اول النهار وعلى هذا فاطلاق العدا على كل من صلا في الصبح والظهر
 بخارج لانه المحاور لغروب كل من الصلاه في وقت الصبح كذا ما صاها والذى يظهر في
 أن العدا اسم للموم فانه يطلق كالعدا في اليوم بمصاحبه للكل باسم الدعاء وصاها
 على الطرفين أو مرجع الخافض أي في العدا أي اليوم الثاني بعد اليوم الذي صلى فيه أولا
 وقول الله في أي الظهر بيان لمعول صلى لانه بعد العدا (حين كان الطل طول الرجل)
 وفي صلاه العصر في اليوم الاول (ثم صلى العصر حين كان طول الرجل مثله) بالتمسك (ثم
 صلى المغرب حين غاب السهم ثم صلى العسا الى لب الليل أو نصف الليل سدا أحد رواه
 صلى الصبح) أي الصبح (فأصبح) وفي أي داود وغيره وصححه ابن جرير وغيره عن أبي مسعود
 الانصاري وصلى النبي صلى الله عليه وسلم الصبح ثم تعلق ثم صلى من آخره فأصبح ثم ام
 كان صلاه بعد ذلك المعام حتى مالب بعد الى ان ر (وعن ابن عباس) قال (قال
 صلى الله عليه وسلم أمي) يصح الخبر والمهم انه له صلى في أمما (حين رآه عدا) (ثم
 كذا رواه الاكبر وروا السامي والطحاوي والسهلي عن عبد بن القيس وهي منه للبراد
 في الاولى (من صلى الظهر في الاولى حين كان الى لب الليل السرا) وفي الروا في
 ذلك اليوم لانه أخره عن الروا الى أن صار كذلك كما يأتي وقد روى في رواه أي داود وغيره
 من المراد في المعام من ابن عباس في الظهر حين رآه السهم وكانت قدر السرا
 وله وكانت الخ احاديث من معناه وفي الروا في يومه (ثم صلى العصر حين كان طول كل
 مثله) بالادراك (رواه حين كان طوله مثله) (ثم صلى المغرب حين رآه) أي غاب (السهم
 واقطار الصام) أي حار له الفطر (ثم صلى العسا حين غاب السهم) الخبر (ثم صلى الصبح)

العسر وهو في حديث جابر في الظهور من رآه السبعين مائة حواره (الظهور) أي
 صلاحها (إدارته السبعين ولا يقطر منها حو ولا لها من الرأى من السراة) بالكسر
 سر الرأى (كما أنى عليه أعيناً ولب عليه الأحبار الصفة) وكذا ما بين عليه أعينهم
 إلا المكوفين من أهل البيت وأول الوقت من أول الليل أن الله بها أسيرهم على خلاف
 ما في الكرخي عن أبي حمزة أنه أن الصلاة في أول الوقت تنفع ملاقات الحائط والمغروب عند
 الحسنة تصعب هذا القول قال والحديث ينصق أيضاً أن الرأى أول وقت الظهر اذ لم
 ينزل به صلى الله عليه وهذا هو الذي أسيرهم عليه الإجماع وهو مكانه خلاف ودم عن من
 العباد أنه حو وصلا الظهور من رآه السبعين من رآه من رآه في الجمعة انتهى (وأما
 حديث ابن عباس فالمراد به من رآه السبعين كان إلى حديث من رآه السبعين لانه أخر
 إلى أن صار من رآه السبعين) وإن كان ذلك طاهره لحاله عشر من الأحاديث وهي عشر
 بعضها (ذكره في المجموع) شرح المذهب للمووي (ودى) محمد (سأه) من
 سار (في المعاري أن صلا خير له صلى الله عليه وسلم) كات صيته إلا أنه الذي فرضت
 فيها الصلاة وهي لله إلا رآه (كأن في الفج حديث عن عيسى بن مسلم عن نافع بن حمير قال
 سمعت الرزاق عن ابن عمر قال (قال نافع بن حمير) نصم اللحم من مطعم من رآه النبي
 (وعمر) سمعت من لم المصنف أو سار به بعض الكلام (لما أصبح رسول الله صلى الله عليه
 وسلم نال الله إلى أرى به) فيها (لم رعه) نصم اللحم من مطعم من رآه أو ساكن العين لم رعه
 (الأخير من رآه راعب) يعني محمداً أي ما لب (السبعين) وذلك عند الأولى أي صلا
 الظهور) لأن أول صلا صلاها خير من الباقي صلى الله عليه وسلم صيته الأسرا على المسهور
 في الأسادت ولا يأتى حجه والدفع على وإن في الصفة بأسناد ضعيف عن ابن عباس
 لما فرضت الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا خير من رآه الصبح حين طلع الفجر
 وفي حديث أبي هريرة ذلك الثاني قال صلى الله عليه وسلم هذا خير من رآه بعدكم إذا كنتم
 الصبح حين طلع الفجر (فأمر) صلى الله عليه وسلم (نصم بأصابعه الصلاة حاه) رعهما
 ونصم ما روع الأول ونصم الثاني وعكسه (فأجمعوا وصلى به) خير من رآه صلى الله
 عليه وسلم بأصابعه قد ذكر الحديث وهو رد على من رعه أن أن الأوقات أعما وقع بعد الظهر
 والحوائث لا يقع فيها أسادت (ودى) صيته المعراج (ودى) ما رآه النبي صلى الله عليه
 وسلم) كذا ثبت عليه الأسادت (وأعادهم) وله الصلاة حاه لأن الأدان لم يكن سرع
 (أد) راعباً راعباً (واسئل من هذا الحديث على حواراً لا تمام عن أبي حمزة وهو يحتاج
 صه عما يحتاج عن صه أي تكري صلاه حلف إلى صلى الله عليه وسلم وصلا إلى من حله
 أي أي تكري (فانه يقول على أنه) أي أي تكري (كان صله عطف) والامام إلى صلى الله عليه
 ولم (كما أنى رر ان سا الله تعالى) في الامامة هكذا قال الحافظ وبعضه السبوطي أنه
 راعب في صه أي تكري وأما ما صه بطر لا به نصي أن الناس إذا رآه أو تكبر إلى الباقي صلى الله
 عليه وسلم وهو خلاف الظاهر والمعهود مع ما في رواه نافع بن حمير من الصريح صلاه
 أي موله وصلى به خير من رآه النبي صلى الله عليه وسلم بأصابعه حال والأولى أن يحتاج أن

فانه عاص ومن حرم من عدا الله وحلق آحرهم صاحب الهواه وشغل به ارادته اذ سد
الأكمة التي كان يذهب اليها الذاهب في حرد الواعية فانه الحافظ لمحمدا (روا البخاري
ومسلم) من طرق مذكورة في اس سماع عن انس (وفي ذلك دليل على تفهده صلى الله عليه
وسلم لم يزل لا يصبر لوصف الشمس بالاراع) القلو (وذا أن يصح مساهة اوبه ما مال)
اذ لا يمكن أن يذهب الذاهب اوبه امسال والشمس لم يصبر الا اذا صلى من صابر طر كل من
مسله (والمراد بالشمس صوها) لاسها اذ لا يصور دخولها في الظل حتى يخرج فهو
رباب الحمار وكذا المراد في حديث انس اذ الذي يوصف بالاراع والحما اعما هو الصو
امامها فلا يزال يصاها الى أن يعرف (وعن سلمة بن الاكوع) العداي الا سهر (انه
صلى الله عليه وسلم كان يصلي المغرب اذا غربت الشمس ونوارب) اي اسحب (بالخطاب) سه
عروها سوارى الهما بحماها (روا البخاري) من بلائاته فقال حديثا المكي من ابراهيم
قال حديثا ريدى أى عسدين سله (ومسلم) والاعطه فاما لفظ البخاري فقال كانا صلى مع
الذي صلى الله عليه وسلم المغرب اذ نوارب بالخطاب قال الحافظ المراد الشمس ولم يذكرها اعبادا
في اتمام السماعين كقول في القرآن حتى نوارب بالخطاب فانه لما في وقدروا مسلم من طريق
حامرنا عمل من ريدى أى عسدين سله فاما اذا غربت الشمس ونوارب بالخطاب فدل على أن
الاحصاء في المتر من سبح البخاري وفيه صرح الاما في "وروا عسدين عسدين معروا
ان عسقى وأبو هوانه والامام على من طريق معروا أنصاعى ريدى سله ما كان يصلي
المغرب ساعه يعرف الشمس من بعض صاحبها والمراد صاحبها الذي يبي ذان بعضا أكثرها
ورواه نوارب أسرح في المراد (والبرمدى) وأبو داود واسماحه (وعن رافع) بالرا (اس
حديث) مع الجمه وكسرا له واكان التحصه وحتم حال (كانا في المغرب معه)
اذا صار القوله مع النبي صلى الله عليه وسلم (فصبر أحدنا) من المسعد (وانه لم يصبر)
اسم التحصه واللام لا أكد (مواقع) محل وقوح (سله) لها الصو أى المواضع التي يصل
اليها اسمها اذ ارمى بها وروى أحمد بن اسد عن عن من الاصار قالوا كانا صلى مع الذي
صلى الله عليه وسلم المغرب ثم رجع فترامى حتى ماى فباركنا حتى علسا مواضعها (روا
البخاري ومسلم) واسماحه (والله في بعض النون) وسكون الموحده (السمام العرسه)
وهي موشه لا واحداه من لفظها هاله اسده ول واحداه سله عمل عروعر (أى يصبر
واقع منها اذ ارمى بها) لاسم كل واحد ارمونى فى رجوعهم كاعلم (وعنده الما ادر
بالمغرب في اول ردها يصعب ان الاراع منها يصعب والصواب) وقوله لاصبر مواضع سله وقده
أبدا لاله على عدم طولها وأما الاحاد بالاله على الساحل يعرف السبق فلبان الحوار
(وكان صلى الله عليه وسلم اذا كان الحرأورد بالصلاه) الى لبعده أو راند أى أحرها
حتى يسكن حده الحر والمراد به الطور لانه الى سد الحرا عالى فى أول ردها وقد صبح أوردوا
بالطهر فحصل المطلق على المسد وحل بعضهم الصلا على عو بها على أن المراد ما روى
فقال به اسهب في العصر وأجده في روايه عنه في العسا حبت حال نوحى الصف دون
السا ولم يصل به أحد في المغرب ولا في الصبح لصق ومهما (واذا كان البرد غفل) الصلا

في حديث ابن عباس وهو يقول في أن الذي روي عنهم لا كلهم ومنه الرافد إلى الجمع
 عمار (شرح صلى الله عليه وسلم فقال) لأهل المسجد (ما عظمها) أي الصلاة في هذا
 الساعه (أهل الأرض أحدكم) بالرفع من أحد والمصنف على الاستعانة فله المصنف
 (قال) أي الروى وهو عاصبه (وإلى) نعم الموصوفه ومع اللام المسدد أي العسا
 في جماعه (نومدا لا بالمدة) لأن من ~~من~~ من المستمعين لم يكونوا يصلون إلا
 سرا وأما غيرهم والمدة من الصلاة لم يكن الإسلام دخلها (وكانوا) أي إلى صلى الله
 عليه وسلم وأصحابه (يسألون دعائهم أن يعف الله عنهم) الأجر المصروف إلى الاسم (إلى
 لب الألى الأول) بالتحريك من باب في هذا بيان الوقت المصروف للصلاة ما لم ينصرف
 إليه أي من المواظبه على ذلك وهو قد ورد نصه الأمر في هذا الحديث بعد الصلاة بالمعظم قال
 صلوا دعائهم أن يعف الله عنهم إلى لب اللؤلؤ من هذا ما روي في حديث ابن عباس
 أخرجه إلى باب اللؤلؤ ما روي عن ابن عباس من عاده من عاده صلى الله عليه
 وسلم كما في الجمع (رأى روي) عن عاصبه أعم صلى الله عليه وسلم له بالعبادة (وذلك قبل
 أن يسوا الإسلام) أي في عهد المدة وأما ما الإسلام في عهد عاصبه من كذا (وفي روايه)
 عن ابن عباس أعم صلى الله عليه وسلم له بالعبادة ما روي في حديث ابن عباس وأما
 وأما عاصبه من كذا (شرح) أي الله (وأنه ما روي) (وأنه ما روي) (وأنه ما روي)
 إلى ما روي أي ما روي قال الساجد ~~أنه~~ أنه أعف الله في أن يشرح (فولوا أن أسى على
 أمي أو على الناس) سدا الراوى (لا منهم بالصلاة هذه الساعه) لعل هذا اليوم يطول
 هذه الصلاة فكثر أثرهم لأنهم في الصلاة ماذا واضطربوا الصلاة (روا) أي المذكور
 الروايس (الصاري وسلم) الروايه الأولى عن عاصبه وأما عن ابن عباس ورواه مسلم عقب
 حديث عاصبه قال ابن عباس ودكرني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وما كان لكم
 أن تدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة وذلك حين صاح عمر وهو يقول تروا هذه الموصوفه
 وسكون السور وصف الراوى فعدوا أي تطوا وروى عنهم أوله فوجدوا مكسور هراي
 وهي تخرجوا (وفي روايه أبي داود) والنسائي وأحمد وابن جرير وغيرهم (من حديث أبي
 سعيد) صلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة العظمه (لم يشرح حتى مضى نحو من سطر
 اللؤلؤ) أي في رسم نصه (فقال أحدوا معكم) أي احسبوا (وأحد ما عاده بالصلاة أن
 الناس قد صلوا وأحدوا صاحبهم) أي ناموا (وأنكم أن والوا في صلاة) أي نواها (ما عظم
 الصلاة ولولا صف الصلاة) حله (وسمى السهم) مرض المريض أو ط من حديث أبي
 مد المد ~~كروا~~ ورواه في المسامحه (لا من هذا الصلاة) أي العسا (إلى سطر الألى)
 أي نصه (وفي حديث أبي هريرة) ولولا أن أسى على أمي لا منهم أن تخرجوا العسا إلى لب
 الألى أو صفه (فصل السور وغيره) (صحة الترمذي) روى المسامحه عاصبه من طاب الراوى
 لأن الحكم ما لم يكن ما عاصبه فصل السور لانه على فصله نصه من أن يركب الأمر به
 هو المسامحه (في هذا من وحده هو على ما عاصبه ولم يركب اليوم ولم ينس على أحد من
 المأ ومن ما تأخري) أفضل وهو قد ورد في الروى في شرح سلم وهو أحسن ما روي من أهل

الحديث من السابعة وعشرين) و لا ينسب الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى المحدثين (و قال الطحاوي ينسب إلى المحدثين) في رواه (وأحمدوا كثير
 الصحابة والمحدثين وهو قولنا في الحديث) أي الذي قاله عصر (و قال في المصنف)
 الذي قاله المحدث (المحدث) أول الوقت (أصل وكذا قال في الاملا وصححه النووي
 رحمه الله وقالوا به عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث) وهو من كنه الحديث
 ليس على المحدثين فقط وحاصله أنه قال ما رواه في الحديث من صحيح التجلد ووافقه المصنف
 (والصنف من حيث الدليل أصله المحدث) ولا يعارضه أصله أول الوقت لما في الاستظهار
 من (قال في فتح الباري) وأما طه من حديثي والمختار من حديث الطحاوي
 والله أعلم انتهى والمحدث من المالك كنه والسابعة صلى الله عليه وسلم ورواه ما يدل على نسخ
 المحدثين في الحديث والظاهر أن حديثي من أبي بكر قال أسأله صلى الله عليه وسلم
 أن يسألني فقال لا أتوكل على الله فيكون ذلك محتمل وقال ابن عقال لا يصلح التأخير إلا في الأدلة لا في غيره
 ما يدل فكان بعد ذلك محتمل وقال ابن عقال لا يصلح التأخير إلا في الأدلة لا في غيره
 وسلم أسأله عن رواه ان فهم الصنف والمصنف ودال الحاجة فيه التطور من عليهم بالانظار
 أولى

• (أما في السابعة ذكر كنهه صلى الله عليه وسلم) •

أي المصنف المسمى من كونه أمانة الصلاة أو دمه عليها لا رده من جهة
 الله وأما ما رواه وأداهما (وهو مروي عن الأول في مصنفه صلى الله عليه وسلم)
 أي وما بعده من الكبرياء ودورنا الإفصاح ورفع السدس ولعله يجوز بالإفصاح من
 مطلق الدين إلى فعل الصلاة (روى أبو داود) عن أبي أمامة عن بعض أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم (أنه صلى الله عليه وسلم سمع الألبان الصلاة) لفظ أبي داود أن لا
 أحد في الألبان (فما قال في كتاب الصلاة) التي صلى الله عليه وسلم (أما ما رواه
 وأداهما) دعا إليه والنظر الأول قال السارح وفيه دلالة على أن لا لا ألبانها عنده
 على الصلاة والسلام لا به عليها بدون أساس منه كذا قال (وكان صلى الله عليه وسلم
 يصح الصلاة بالكبر) أي قول الله أكون لا يحرق عروها ولو قال الله الكبر لهو أن يكون
 أحد لا يصلح ما في أن هذا كبر من أن يذكر كنه عظمته وفعل الله معنى الكبر ولا
 يرى بها إلا أن المسجوع المعروف في عرف السرخ واللغة أنه كبر والمحل محل أساع الحديث
 صلوا تكبرا معي أصلي كما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم (رواه دار الراية من حديث عائشة) رضي
 الله عنها (وروي الطحاوي عن أبي بكر قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أفصح الكبر)
 مصنفه من حيث الصلاة (في الصلاة) وأما في حديثي من كنه الكبر دون غيره
 من الصلاة (كله طه والرحمن) وهو قول الجمهور ورواههم أبو يوسف صاحب
 أبي حنيفة (وعن المصنف بعد الصلاة) (كل لفظ صديقه طه) ومن جهة الجمهور
 حديثي من جهة النبي صلى الله عليه وسلم في حديثي داود ما لا علم أصلا أحسن الناس حتى
 سوا من المصنف مواضع من كبر وروا الطحاوي في طه ولله أن يكون حديث أبي

من كان صلى الله عليه وسلم اذ اقام الى الصلاة اذ دل فاعا ورع منه ثم قال انما كبروا
 ان ما حده وصححه اس سرعه وان حباب (وقد روى العوارق ساد صريح على شرط مسلم عن
 علي) رضى الله عنه (ان الى صلى الله عليه وسلم كان اذ اقام الى الصلاة قال الله اكبر
 وهذا كبر اى كبر وان يحرمه ان التكرير قول الله اكبر فلو قال اكبر الله او غير
 ما يحالف هذا اللفظ منه (ولا جد والتساقى من طريق واسع حبان) يصح الموهله
 والمؤيد المفضل (انه سأل من عمر بن الخطاب رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم فقال) كان
 يقول (الله اكبر) وصح ورفعه را سلم ان مكبر الاحرام وكبر عبد الله وروى عن سلم
 وهو مذهب الحنفية ووجهه سد السابعة وحل به قال ابن المنذر ولم يله أحد غير
 الزهري) قال الخطاط وله غيره عن سعد بن المسيب والوراثي ومالك ولم يثبت عن أحد
 منهم غيرهما واعاها لواء من ادرك الامام را كعا تحريمه كبر الركوع ثم سله الكرخي
 من الحنفية عن ابراهيم بن عيسى واني بكرى الصم وشمالهم الله يهور كبر (ولم يختلف
 أحد في احباب الله للصلاة) اى وحدهما يحقوران الا لاحتجاب طاب السارح والوجوب
 ما سئل بالمكلف وهو المراد (قال البخاري في الواسع) كتاب (الاعتناء بما ساقى في دولة عليه
 الصلاة والسلام الاعمال بالله وحل به الاعتناء والوصو والصلاة والركا) الى آخر
 كلامه وندسقى اول هذا الماصد (قال ابن القيم المهدى السوى كان صلى الله عليه
 وسلم اذ اقام الى الصلاة قال الله اكبر ولم يله ساد اها ولا لفظا لله) هذا واحد والسا
 قوله (ولا قال أصلي) والمساله (صلاة) والرايه (كذا) اى الصبح صلا والحا
 (مسئل الله) والساد (أربع ركعات) والسابعة (اماماً أو مأوماً) والثامنة
 (ولاداً) والثانية (ولاداً) والاسر (ولا فرض الوقت قال وهذا غير بدع) علم
 عدها (لم يله صلى الله عليه وسلم أحد فطاساد صريح ولا يصح ولا مسند) اى موضوع
 (ولا يرسل لفظه واحد الله) قطع المهر (لولا عن أحد من الصحابة ولا اسده أحد
 من التابعين ولا الائمة الاربعه واول السافى في الصلاة اهم السب كالصيام فلا يدخل أحد
 فيها الا ان كراى كبر الاحرام) لانهاد كر (اس الا) اى انسبى غير ذلك وهذا جواب
 اراد على دولة ولا الائمة الاربعه مخالف قول السافى لا يدخل فيها الا ان كرا حاب عما حله ان
 السوس ثلثه أى نوع خاص منه وهو كبر الاحرام (وكيف تكتب السافى أمرا
 لم يعله صلى الله عليه وسلم في صلا واحده ولا أحد من الصحابة) استعاضا لعل كلام السافى
 على من ذلك مع حلاته ومعرفته بالسنة وأقوال الصحابة وأفعالهم (وعنه السافى في
 كتاب المسائل ولو روى الاحرام منه ولم يثبت احراه) يعنى انعقد (وليس كالصلاة لا ترقى
 او لها طأ واحدا منه قال الشيخ أبو علي السجى في شرح المنهاج واس الزهري في المطلب
 والزركشى في النجاش) اى سرجه الصغر على المباح (وعندهم انما اراد السافى بذلك) اى
 دولة فى أو اها طما (كبر الاحرام قطعاً) له قوله (اتقى وبالجملة ولم يله أحد
 انه عليه السلام طأ طأ الله ولا علم أحد من الصحابة باللفظ طأ ولا فى ذلك بل الممول
 عنه فى السجى) لاني داود والترمذى واس ما حدهما ساد حسن عن علي (انه) صلى الله عليه وسلم

(قال مصباح النور) أي يحول المحلول في (الطهور) ثم الطاهر وقصهاره بيان كآحاد
 قول المراقب قال والظاهر الصحيح لأن المصباح واحد مع ما له مع واحد غير مصباحه ل
 مصباحها إلا أنه لأن الله لا يمكن بدون آتية (ومعناه التكبير) أي سب كون الصلا
 محرمه ما لم يسم بالتكبير وأما في التصرم المذبح في المحلول فيها عريضا به محرم الكلام
 وبعد وعمله المصباح في أن التكبير من من الصلا إذا نسي لا يضاف إلى نفسه وأما
 بأنه قد يضاف الخبر إلى الجملة كدعائه القادر (ومعناه لها) وهو جعل المحرم - إلا لا (التكليم)
 نصا له ما كان سراما على الأصل أي اسم أصاريه - كما كذلك فيهما صدران صافان إلى
 السائل قال الخطابي في هذا التكليم وكذا في الصلا كالسكروا أو الصل انما يكون به دون
 الحذف والكلام لا يعرفه أولو سمعوا الطهور وعرفوه فانصرفوا إلى الطهارة المعروفة
 والعريف بال مع الأصانه لوحب القصص من قصصه في المصباح وقال الطيبي - -
 السروع في الصلا بال دخول في حرم المقدس من الأمان وجعل فتح باب الحرم بالطهر
 من الأمان والأمان وجعل الأمان إلى العروال - له سبها في التكليم بعد الكمال
 (ولي العنصر) من أي حرر رضى الله عنه (أما على الله عليه وسلم الماء المسمى صلاته)
 هو - بلاد من رافع الرزق (قال له إذا دعيت إلى الصلا فذكر) **كسر** الإعرام (م) أرا
 ما يصير مع من القرآن) أي المصباح لا يسمي لكل أحد وعنده أي داودم أرا ما
 القرآن وعما الله ولا يجد واس - ما أرا ما القرآن ما وأما سب ما أركع (لم يأم
 بالمعطى من قبل السكرو) وذلك دليل على أنه ليس عطلون (ثم احتفظا لما في القامط بها
 قال فابول هو يدعه لأنه لم - له فعل) كما سب (وهال آخرون هو مستحب لأنه عون على
 استحضار الله المصباح وعما اللسان كما أنه عموده القلب والأدخال المدربة عموده
 الخوارج و هو ذلك أحاب السبح في المدس) في سب الكافي (السكي والحافظ عباد
 المدس من كبروا - اس الصم في عمار الهدي في رد الأصحاب وأكرم من الاستدلال على ذكر
 طول محرم - ما من المصباح) والاح - ما (الاسما والذي است - وعمله أصحابا أصحاب
 المطوقا) بأن ول أصل الطهر ملازم لله أربع ركعات أدا أو ما - قبل العمل
 هذا أجل ما استحبنا على عباد السادة (وفاقه منهم على ما في المصباح من حديث
 ابن أبي عمير الذي صلى الله عليه وسلم طوى بالخط والاح - ول للبلع ورعنا) والجامع
 ما من المصباح أن كلاء أدا له من وقد نطق به في الاحرام اس - له احرام الصلا
 (ولي الصاري) في الخط والمراويع والاعصام (من حديث عمر) من الخطاط (مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لم يحول وهو يادى الله و) أي عده وهو كرب السبع بينه وبين
 المدسه أربعة سال (أما في اللطاف) هو حرم (ولي فقال صلى الله عليه وسلم هذا الوادي
 المبارك) أي يادى الله قو - ما عدى عن عاينه مره عجا واما له وانه عمار
 صا - به وجهه امر بالصم أي القول به لكن يحكي اس الحورى عن سب الاسم ما في
 تحصف والصواب ما وقبه وله انما لا في عظم الطور ما دل على أنه من الحرام وقد وقع
 في حديث عمر بن الخطاب ما معنى فان سب بل أمان به من المصباح والمصباح (ول

عمر في حقه) رفع عمره للاصغر وهو الان في در لي حكاية الخطاى دل به علم عمر وانه
 من قال معا عمر مدرجه في حقه أى ان عمل ال امر بدلى على الملح فصرى او ساطراف
 واحد من قال ما ان معمر في تلك السنة بعد مراع حقه وهذا بعد ما له لاه صلى الله
 عليه وسلم لم يلد ذلك لم يحل انه امر ان مول ذلك لاصحابه لعلهم يسروعه القرآن وهو
 كسوفه وحال المعمر في الملح فله الطيرى وامر صه ابن الميرى لاه لس بطر لاه ناسه
 فاعد وقوله عمر في حقه بالسكندر بسدى الواحد وهو اسار الى الفهل الواقع ن الميران
 اذداله واريد رواه البخارى في الاعصام بلفظ عمر وخصه بواو اطلق فله كالا الحافظ
 وعلى رواه رفع عمر ففى حقه ممددا بعدوى أى فى حقه عمره في حقه كفى سرح المصنف
 (وهذا بصرى بالاط والحق كاست باله من م بالنا ماض) اذ هو من اذله (لكن
 هذا ما به عليه السلام قال ذلك في اسدا اسرا به تعالى لاصحابه ما يملون به وبه صدوه
 ن التسل) لان الاصح انه كان معمر (واى بالاقلام الذى ط و به تعالى في ذلك
 الوادى ولقد صلى الله عليه السلام اكرم من بلاس الف حلا فلم له لاه به قال نوب
 اصل صلاه كذا وكذا) اى الصبح أو الظهر وملا (وركه سه) في حقه ماضى أن ما ركه من
 ما ركه ان لم يعم دليل آخر على طهه ماض (كأن قوله سه) من لما ساعه به اللدليل على انه
 ن صانعه (فليس الا ان سوى من ماضه وركه ماضى من الا ول في الموضع الذى ركه
 طر ما نى به في الموضع الذى دل لاه خلاف السنة (والا روى عن الملح والصلأ طهر من
 ان يماس أحدهما على الاخر) لاه لاف أعتكاهما فلا يصح التماس (انه في ما قاله هذا
 المصنف فليس بالى) فان في التماس بطرا فالجميع مما ان كلا عباد وعدم بعل ذلك عه
 لا يمس لاحتمال انه كان يسر بالسنة اذا لطلب الطهور ماض هذا وانه ماضا لى ركه ان
 كون كل عباد اساره والى ماضه فالفرق بينهما واحتمال اسرار لم يمس منه الاحتجاج بالاحتمال
 مع انه لا يصح به عباد (وكان صلى الله عليه وسلم اذا طام الى الصلاة) اى رفعهما
 (رفع يديه حتى يكويا) حقه ولا يدر سوجه (سدو) ماض له ودال ماضه ماضه
 اى ماض (مكسه) نفسه مكب وهو يجمع علم العصد والكتف ومضاد قال الطهور
 ومالك والشافعى وذهب الى ماضه الى حديث مالك بن الحويرث انه صلى الله عليه وسلم كان
 اذا صلى كرم رفع يديه حتى يحاذى ماضه روا مسلم في لفظه حتى يحاذى ماضه وروى
 آدمه وروى الاقرن بانه اصح اسنادا واهن عليه السحان (مكسد) للاجرام وهذا انط
 سلم وبه قال ماضه وقال عمرهم ماضه فى الد كر رواه البخارى رفع يديه حتى يكر وهو
 سدو واحد وروى السحان كان رفع يديه سدو ومكسه اذا اصبح الصلاة ورفع يدين
 للسكندر واسماو مع اسماء كما هو حقه المصنف وهذا هو الاصح عند المالكية والشافعية وبه
 صرح أيضا في رواه ابى داود عن وا ن سحرأه صلى الله عليه وسلم رفع يديه مع السكندر وقال
 صاحب الهندية ن الحقة الاصح رفع يديه حتى يكر لان الرفع ماضه حتى يكر ما عن عبد الله
 والسكندر ما بدله والى سائق على الاساب كفى كلة السهاده قال الحافظ وهو ماض على
 أن ذلك حكمه الرفع وعل حكمه افرام ما ان را الاصم ونسبه الا على وعل الاسار الى

التامح من كسر من دعى المالكة وبأن الأورامى والحمدى سمح الصارى واسم حرمه
 وداود وبعض السادة والمالكة فالواو حو به فأس الاجماع ولذا كان اسم العسارات قول
 ابن عبد البر اجمع العلماء على حوا رفع الدس فاصاح الصلاة وقول ابن المذنب لم يحسنوا انه
 صلى الله عليه وسلم كان يرفع يده اذا اصبح الصلاه قال ابن عبد البر وكل من جعل عنه الوجوب
 لا يطل الصلاه بركة الا في رواية عن الأورامى والحمدى وهذا سدود وحطاً (واحد واحد)
 سواء افعال السامعي واحد وجهه والعلما نصب انصاره هاء ذال الركوع وه ذال رفع منه
 عملا بعد اس عمر (وهو رواه عن مالك) رواه هاء اس وهب وأسبب وأتومع وعبرهم
 لي قال محمد بن عبد الحكم لم يروا أحداً عن مالك يركب الركوع في مالئ العالم والذي ياحده الركوع
 الحديث ابن عمر رواه ابن الأصبلي بأن مالكاً لم ياحده لأن ما رواه عنه على ابن عمر وهو أحد
 الأحاديث الأربعة التي رواه بها نفع وره بها لم يعنى فلما أحاطوا به ما نصحوا حذلاً بل
 مالك في المسهور عنه القول بالاحصاء ذلك في الخبر لأن الأصل صباه الصلاه عن الأفعال
 وبما لم يحال الحافظ في قوله لم يروا المالكة دلالة ولا معسكا الا قول ابن العاسم (ولما ساهى
 قول ابنه نصب رفعه) اثنى وصح رابع وهو ادا قام في التثنية الاول وهو هذا القول وهو
 الصواب) أي المسهور ولكن الحافظ تابع الدورى في ان الساهى نص عنه ما قال في الام
 لناصر يرفع يده في أي من الذكر في الصلاه الى لهار كوع ويصعد الا في هذه المواضع الثلاثة
 وقال الخطابي لم يروا الساهى وهو لازم على أصله في قول الزناد (فقد نسخ فيه حديث ابن عمر
 صلى الله عليه وسلم أنه كان يركب رواه الصارى) يرواه عبد الأعلى عن عبد الله عن
 يافع وأبو داود من رواه بخلاف من يار كلاً هيا عن ابن عمر لكن قال أبو داود رواه السهلي يعني
 عبد الوهاب واللب واسم حرمه عن يافع عن ابن عمر وهو ما وهو الضم ويحكي الامعاء على
 أن من سوجه أو ما إلى أن عبد الأعلى أحاط في رده لا يمكن له سواه من أحاديث على
 وحديث أبي حمزة رواه أبو داود وصححه ما اس حرمه واس حبان وقال الصارى في حرمه
 رفع الدس ما رواه ابن عمر وعلى وأبو حمزة في عمر من الصحابة صحيح لا يسم لم يحكموا صلاه
 واحد فاحطوا به أو اعادوا منهم على بعض الزيادة مقبولة من أهل العلم (وكأن صلى الله
 عليه وسلم رفع يده على السرى) في الشلا (رواه أبو داود) عن والي بن حنبل ناظم
 وضع يده اليمنى في ظهر كفه اليسرى واليسع الباعد وصححه ابن حرمه وعمر واليسع
 نصم الرا وسكون المجهلة فيهم المصل من الساعد والكف (ومذهب الساهى والاكثر
 ان المصلي يصعد يده بمصداً فوق سريره) (رواه ابن حرمه عن واليه وضعه ما على صدره
 ولما رآه عند صدره) (وقال أبو حمزة وهو من أئمة الساهى بحسبه) لما في روادان
 المسند بن حديث على أنه يركبهما بحسبه واسناد صدق قال العلماء الحكمة في هذا
 الهسه أنه صفة السائل الدليل وهو أوسع العصبوا هرب الى الخسوع ومن الأنظار
 قول بعضهم ان السبب موضع السه والاعاد ان واحد روى في حقل على يده قال ابن
 عبد البر لم يأت عن النبي صلى الله عليه وسلم في خلافه ولا جهوه ولا فصله والتابعين وهو
 الذي ذكر مالك في الموطأ ولم يحل ابن المذنب وعبره عن مالك غيره وروى ابن العاسم عنه

الاوسال وما زاد له أكثرهما، وعنه القوم من المعتمدات فكر لصور النافذة فصور
 (وكان عليه الملا والسلام يسكن من الكبر والفر) قال الشافط سطحا شيخ أوله
 من السكون وسكن الكرماني عن بعض الروايات ثم أوله من الاسكان قال الخوهري حال
 تكلم الرجل لم يكن يعرف إذا انقطع كلامه لم يكن كل أسكن (أسكانه) تكسر أوله
 ورد الفعل من السكون وهو المصدر والساد نحو اسمه اسكنه قال الخطاطي معناه سكون
 انتهى بعد كلام مع قصر المد فيه وساق الخلد بدل لي أنه أواد السكون عن المظهر
 لأن مطلق القول أو السكون من الفراء (عن المذكر) (قاله أبوهرير بن أبي أسامة) (أسمي)
 الما معناه معذوف اسم أو لي أي أسكن لي وأقرب منه - وأقول ذلك ورعهم بعضهم
 أنه من حصانته صلى الله عليه وسلم (أسكانك) تكسر أوله والرجع على الألفا وقال المظهر
 بالصبه ول - ل مصدر أي أسأل أسكنا أو على ربح الحاضر والذي في روايات
 بالرفع لا كسر وقسمه في السير حتى يقع الهمزة وتسم الس على الألف - مهام وفي روايه
 الحمدني ما يؤول في سكت من التكسر والرا - ولما رأيت سكونك وكما معربا عن حال
 في الألفا قال (ما يقول) أي منه ولم يكن ولوا له أسكن بدل لي أصل القول تحركه الهم
 كما أسكن على الرا تحركه الهمزة فله أسكنه والعمد (قاله قول الله تعالى ويؤتى
 عطائاى كما جاء من المشرق والرا) المراد بالماء معنوما - حصل بها وانعجمها
 ساقى بها وهو محار لا من حصه - ما أعد الله في الزمان والمكان وموقع النسيه أن
 ألما المشرق والمغرب - حصل فكانه أراد أن لا يبي لها - ما اقترب بالكلية وقال الكرماني
 كذا لفظ من لسان الطف على الله المحرور بما دونه الحافض (اللهم من - عطائاى كما في
 الدوب الأبيص من الدنس) هي شجار عن رواها وشجوا بها ولما كان الدنس في الأبيص
 أظهر من غير من الألوان وقع النسيه به فله أسكنه (اللهم أعط عطائاى الماء
 والنج والبرد) قال الخطاطي ذكره أما - - - - - أولها ما أن لم يسمها إلا الذي ولم يسمها
 إلا أنه مال وقال أسكنه الله من عابه الخواص الموصى الذي سكر له بلاده
 أسكنه به يكون في عابه الماء قال ويحتمل أن المراد أن كل واحد من هذه الاسماء محار
 عن منه يقع بها المحو كما به كقوله تعالى واعث عما واعمرا واسأل الطيبي إلى هذا أصح
 فقال يمكن أن المطلوب من ذكر النج والبرد عند الماء حمل أنواع الرجه والمفرد والعفو
 لا طما حرار عذاب النار التي هي في عابه الحرار ومنه قولهم رزق الله مصعبه أي رجه ووقا
 عذاب النار انتهى ويؤيد ورود وصف الماء بالبرودة في حديث عائشة من أني أوقى عذ
 صل وكأنه جعل الخطا ناعله - - - - - لكونه أسكنه عما فعر عن أطما حرارها بالنسيه
 وبالجملة فله ناسه مال المترادف رفعاى الماء إلى البرد - وقال المورسي - - - - - هذه العلامة
 بالذكر لاسمها من الماء وقال الكرماني يحتمل أن يكون في الدعوات السلاب أشار إلى
 الأربعة الالهة فلهما عدله - - - - - في والتسميه للمال والعمل لله أصي انتهى وكان يقدم
 المسببه في الأذهان بدفع ما ساقى من رفع ما حصل وهذا الدعاء مصدر صلى الله عليه وسلم
 على سيدنا محمد في أطهارا - - - - - وسئل فله على - - - - - العلم لانه واعرض بأنه لو أراد

ذلك المهوره وأما بـ نور ودال الأمر بذلك في حديث مـ عـ دال البرار وفيه ما كان الصواب عليه
 من المحافظة على ما سمع أحواله صلى الله عليه وسلم في حركاته وسكناته وأسراره وأعماله صلى
 الله عليه وسلم من الدرس وفيه سر وعبد الله من التكبير والتمجيد والثناء والثناء والثناء
 انتهى من مع الناري (روا الصادق وـ لم) من حديث أبي هريرة (وعن علي كان صلى
 الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة المكبوه (وفي رواه) لم يصاع على كان (إذا
 أجمع الصلاة كبر) تكبير الأجرام (م قال) قبل السجود في الصلاة وثلاث وثلاثون
 سجدة عن علي كان صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة المكبوه وضع يده وتولّى
 ثم سجد الصلاة (وذهب وحده) أي صرحت بجاني وأخلصت في العبادات
 (لأنه في نظر الموهوب والأرض حـ أ) حال كوني ما لا أعرف جمع الأديان غير الإسلام وما
 عن كل الله ودان (إذا دارق في رواه مسأله) (وما أنا من المسلمين
 أن صلاي وبسكني) (الذي في الخ والحق) وألحق مسأله وعبادتي كلها (ومحامي ومحماني)
 محامي وفي بعض نسخ طاعة في حياي وما أرى عليه من الاعمال والعمل الصالح حاله
 (لله رب العالمين لا صر له وبذلك) (أول والأخ لا من) (أمرت وأنا من المسلمين)
 الموهوب في الإسلام وهو صواب أمورهم لله الذي في الطريق المايه عنده مسلم وأنا أول
 المسلمين بآي لير ل لأن الإسلام كل شيء معدم على إسلام أمه وكذا في رواه حار عن النبي
 والدارقطني (اللهم أم الملك) راد في بعض طرق الحديث الحسن (لا اله الا انت) اسأل
 للاله المطامع لله تعالى على سبيل الخصر : عـ اسأل الملك كذا في قوله أسأل الملك لئلا
 عليه يعرف الخبر بالأم رفا من الأدنى إلى الأعلى (إذا توارق عند الطرائي سجدات
 وسجدة واحدة أو الروي في قوله (أسألني) تخص من الصلوة ويصعد بها إلى الصلوة إلى
 نفسه (وأنما عندك طلب نفسي وأعرف مني) حال مو كذا من لم يصوب الجله السابعة
 أعرفاً بالله مقرر (فأرني دنوي جميعاً لا تعرف الدنوي الا انت) قدم قوله طلب نفسي على
 سؤال المعمر أدنا كقول آدم وحواء (سألتنا أنفسنا وأولادنا لم نعمر الا الله) وقال ذلك بعلما
 وأرساد الأصم أو نواصداً أو حسب الامام فانه يرى أمه بالأمس دون ما أرني الله اليوم
 فسبحم ربه أمه بالأمس (وأهدني لأحسن الاحلاق) أي أرني لأصافها وأكملها
 (لا أدري لأحسب الا أنت) وقد أحاط الله تعالى بما عرفت من ربي أمالي حتى قال
 وأبلى علي حياي عظيم (وأصرف عني سبها لأصرف عني سبها الا أنت) وقد أحاط به وحل
 ولم يكن له حياي سب (لعل) أحاط به بعد أحاط به (وهدى) ساعدت بعد ساعدت وهما
 من المصادر التي لا تملك العمل إلا صافها (والخبر) كذا في الحديث والسر ليس الـ أي
 لا تصاف الـ بمخاطبه ونسبه بأدنا له وإن كان مصافه وهدى وساعده واحداً لك
 ليس بمسببه ورصاً بخلاف الخبر فانه ساعدت وأراد به ورصاً ومحبته أعمال الطرائي حات
 المحبة والرضا تصاف الله الخبر كما قال سب الخبر وبالطرائي حات الأهدر والخير والأرادته
 تصاف الله كلاهما كما قال مصافه كل من عبد الله والمأمون يصفي ذلك فانه طلب الهداية
 لا من الاحلاق والأصرف عن سبها فاسأل أن يقول الخبر كله في قصته وهدى ليس مني

منها في مدبره فام الهادي اليها الهادي اليها الا سوهما سئل عن الاهداء الذي هو
 الا حد في الا ورو هو الواسع لا تعرف اليك والسر ليس يعرفه اليك ودراد السامي في
 دراهمه حديث في واليهدي من خدمه وفيه لمخ الى ماد كرك (اما في واليه) اي انا سعي
 ملك في ادا ما وحب لي واصوب بعد الصيام به اليك وقول المورى معما التعاقب واما في اليك
 ونوفى له به بان سوهما هداوي الى ان في الكلام بعد دعاونا حرا والاصل واما اليك
 وليك وهذا في سماح اليه فالوجه ما سعي وانما سعيان الكلام يدل على انه طلب الهداه الى
 احسن الاخلاق والصرف عن ما سوهما وادكر ان الجهر عن عند وكذا في يد والسر ليس صافا
 اليه محبه ورمام ذكر ان اسعته في الاحد محاسب الاخلاق والاحسان عن الردا في به تعالى
 وبه به يحصل ذلك اليه فهذا علة النسخه لما تقدمه من الكلام وله دارك العاطف وأخرجه
 مخرج الاسبا فيكاه فيله اذا اعطاك ما طلبه ما به لي به فقال اسعته في في الحصول
 واما في اليك بعد الحصول راد السامي لا محاسب الا اليك وكذا في رواه اي رافع عند
 الطبراني (مارك) واطب (وبعالم) عما سوهما الاوهام وسوهما هول (اسعته) و
 واوب اليك الحديث ذكر في صبه دعا في الزكوع والرفع منه وفي المصود وما في التسميه
 والسلام (روا مسلم) بالهذه الذي سافه المصنف بالحرف من حديث علي وروا السامي
 وأحمد واوداد والترمذي والقاسي عن علي انصار القاسي والدارقطني عن حار والاسامي عن
 محمد بن مسلمة والطبراني عن اي رافع وفي روايتهم مضر راد ر من وجه قول العائلي ما ذكر
 المصنف بان نحوه وروايتهم من يربك بالكل واحد في انه راد مع ان المصنف اعادها
 ليعني واحد وروا واحد فاعلم ان ما راد لو راد عدد واحد قال الا وروى به اسعته
 الاسعاج على هذا الحديث ان يكون اماما وم لا يوردون النطول (وعن عاصه كان
 صلى الله عليه وسلم اذا فتح الصلاة قال) بعدكم الاحرام (سبحان الله) وسبحك يا داود
 اسمع (وعلى حديث) يرحله وعظمه عما سب اليه (ولا اله علة روا الترمذي واوداد)
 وروا السامي عن السامي اسعته الجمع به ومن الوجه واحدا من حرمه وجماعه
 من الساعه وحديث اي هرر اصبح ما وروى ذلك فانه الحافظ (وعن حبر بن طمع انه راي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلا) قال عز ولا ادري اي صلا هي كذا في اي داود وهو
 يحتمل انه سعه عروس مروي في وسع سعه عروس من وكل يصح العن (قال في اسعته)
 (الله اكبر) والحمد لله كثيرا وسبحان الله كرك) بالصم اول الهاد (واصله) بلا ما كرك
 اي داود رركها لا يلا لفظ في الحديث لها (اعود) اعصم (ما من السطاب من سعه)
 ما وسعته (وسعه وهو) قال اسعر) مصرا كذا في النسخ وصوابه عرو كرك اي
 داود اي سعه او سعه اما اس عرو فلا ذكره في هذا الحديث (سعه الكبر) اي جله علة
 (وسعه السع) سعي به لانه كالي سعه الانسان من به كركه فانه الهروي (وهو
 المونه) بصم الم واسكان الواو فلا هم صرف في الحون كما صرح به السهلي وعبر
 قال الهروي سعي الحنون همرا لا محمله من الحسن والهدر وكل سعي دعه بعد هبره
 (روا اوداد) وقال حديثا عروس مروي قال احبرنا سعه عن عروس من عن عامر

١١ ترى عن - من علم عن - وأخرجه أنصاف وجه آخر عن عرو بن مرسد بن أسد وجه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي الطائفة وذكره أبو يحيى (وعن محمد بن مسعود)
 الأنصاري أكرم من اسمه محمد بن أنصاف (قال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قام
 فصل بطوعاً لا إكراهاً رواه البرقي عن علي كان إذا قام إلى الصلاة المكتوبة لا مكان الجمع
 بأنه كان يقول في المكتوبة والطوع عملاً بالحمد لله (قال الله أكرم وجهي للذي
 فطر السموات والأرض - سمعوا ما أمركم منكم) محمد بن مسلمة (الحديث ممل
 حديث حار) عبد الله بن أبي الدار عفي نحوه حديث علي بن محمد بن مسلمة فالحال عليه وألم
 بعدم هله عن حار (الأبنة قال وأما بن الحسن) بدل قوله وأما أول المسلمين وهما روايان عن
 علي بن مسلم كافر (ثم قال اللهم أم الملك لا اله الا الله سبحانه اللهم وحمدك ثم يقرأوا
 النساء) في سبعة

• (السر ١١) ان في ذكره به عليه الصلاة والسلام للسهلة أول القاصحة) أي هل كان رأ
 سم أم لا وهل يحرم أو يسر (روى بن أسد بن عمار قال كان صلى الله عليه وسلم يصلي الصلاة
 باسم الله الرحمن الرحيم رواه أبو داود) وصححه كجاني (وقال البرقي ليس اسم الله تعالى
 أي لا يصح به له) (وروا الحار كم من أسد بن عمار قال كان صلى الله عليه وسلم يحرم باسم الله
 الرحمن الرحيم) بدل قوله يصلي الصلاة (ثم قال الحار كم) (صحح) على عاده في الساهل
 اد كيف يصح مع صعب اسماء ولذا صعبه أبو داود والبرقي (وفي صحيح أسد بن عمار
 ساه) حديث أبي أمية (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ التسليمة في أول القاصحة في
 الصلاة وعدها آية لكن رواه عن) (نصم العبد) (أسد بن عمار) (سريته الصبي مولاهم) (الطبي)
 الموقى - منه أربع وثلاثون (ومنه صعب) (القال في الترمذي) (رواه) (وكان حافظاً
 عن أسد بن عمار) (عبد الملك بن عبد العزيز) (عن أبي أيوب) (قاله) (هو عبد الله بن
 العباس) (عبد الله بن عمار) (أي أم سلمة) (عنها) (أي أم سلمة) (هذا الساهل) (مقرط
 بن أسد بن عمار) (اد كيف يدخل في الصحيح) (في اسماء صعب) (مروك) (وروى الحار) (أو
 بكر أحمد بن) (وفي مردويه) (صح المم وكسر) (في) (سريته) (أي حرير) (قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين سبع آيات الحمد لله التسليمة وهي السبع الماني)
 في قوله إلى وأما السبع الماني (والقرآن العظيم) (عطف عام على خاص أو مستدا
 حديث سريته أي الذي أومر به ورثته الحار) (رواه) (مروك) (الحار) (صعب) (وهي
 أم الكتاب) (وروا) (الداود بن) (أنصاف) (أي حرير) (مروك) (أي عمار بن) (أو مسلمة)
 أي عمارته (رواه) (كلهم) (صاف) (وروى السبيعي عن علي بن أسد بن عمار) (أي حرير) (أمهم
 فسروا قوله تعالى سمعنا من الماني بالقاصحة وأن التسليمة هي الآيات السابعة منها) (وحالهم
 عنهم في العبد من أنصاف) (صعب) (لم تعدوها) (وأيضا) (كون) (دول) (الجماني) (صعب) (أدالم
 بحالهم غيره) (أنصاف) (صعب) (وأيضا) (سريته) (سلي) (صلى الله عليه وسلم) (عن الله تعالى) (صعب)
 الصلاة) (ويروى) (عبد الله بن) (عبد الله بن) (قال الحمد لله رب العالمين) (الحديث) (وعدها) (أولم يذكر
 التسليمة) (والحديث) (في) (لم يعدوها) (لا يقرأون) (وعنه) (سريته) (الحار) (عن) (صعب)

ان دعاه (يأس أن النبي صلى الله عليه وسلم وأما تكرو وعرو كانوا يصحون الصرا)
 الذي في الصاري الصلا قال الحافظ ان الصرا في الصلا وقروا ان المدر والمورق
 بانط كانوا يصحون الصرا وكذا رواه الصاري في صرا الصرا حلف الامام وقال انها من
 رواه الصرا (بالجدة وبالعالمين) نعم الدال على الحكاية (روا الصاري) حذبا
 من من عرو من بعده (أي كانوا يصحون بالصرا) هذا قول من نسب السهله في أولها
 ورد بانها انما هي المحدثه وأحب جمع المصرو وسعد حذبت المحدثه رب العالمين هي
 السمع المبادرو الصاري ومن لا ي كانوا يصحون بهذا المصدا كما نطاهر الحذبت
 وهذا قول من يقرأ السهله ويصور أنهم كانوا روى السهله من مجموع وسعد أنه محل
 القراع وهذا حلف الروا من بعده في لفظ الحذبت فرواه جماعة من أصحابه ا ط الصاري
 (ورواه مسلم) من طريق أبي داود الطيالسي ومحمد بن وكلاهما عن بعده من عاد
 يأس قال مسلم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان (فلم أسمع احدا
 منهم يقرأ باسم الله الرحمن الرحيم) وفي مسلم بن رواه الطيالسي عن بعده فقال له ماد ا
 سمعه من أس قال نعم نحن سألناه (كذا أخرجه مسلم وغيره) كالحظ من رواه حذبت
 ابن عرو سمع الصاري من بعده وأخرجه ابن جرير بن رواه محمد بن حذبت بن المصطفى
 وهو لا من انب اصحاب بعده ولا قال هذا اصطراب من بعده ولا ما قول وقروا جماعة من
 اصحاب قتاد بن المصطفى ولا يرواه اصطراب بن عاد لان جماعة من اصحاب أس ورو كذا
 قاله الحافظ ملخصا (لكنه حذبت لولاءه الحافظ كاهن) مذكور (في كتب علوم
 الحديث وفي شرح الصافي) الحافظ في شرحه من الذين (لصفا الحافظ في الخبر)
 محمد بن عبد الرحمن (الصفاوي في باب العالي مانعه) شرح القول العظيم
 وعنه المثنى كفي السهله * اد طي راو صفا عنه له
 وصح ان اسما قول لا * ا ط سافه من صلا
 (وعنه المثنى) أي ط الحذبت (الماذبه فيه كحذبت بن يقرأ السهله في الصلا المروي من
 انس) في صحيح مسلم وغيره (اد طي راو من رواه حذبت بن يقرأ السهله في الصلا المروي من
 عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان فكانوا يصحون) الصرا او الصلا كما هو (بالجدة وب
 العالمين) نعم الدال على الحكاية (بن السهله فعلة صرا عا طبه وقال ولا يذ كرون باسم الله
 الرحمن الرحيم في أولها ولا ولا في آخرها) من بعده في صفا الدال فاعل باسم اذا لم يقرأ في أول
 الصرا يقرأ في آخرها او اذا لم يقرأ أول السور التي بعد الصرا (وفي طه لم يكرروا
 يصحون الصرا) نعم الله الرحمن الرحيم فصاره مني ذلك حذبتا من دعاء) لا ربه الذي
 صلى الله عليه وسلم (والراوى انك محطى في طه ولذا) أي حطه في طه (قال الساجي رحمه
 الله في الامرو له في البرمدي في جامع المعنى) في الا ط الاول (انهم يدون را ام القرآن
 ولما يرون بعدها أنهم يكررون السهله اصلا) وهو تأويل مخالف لظاهر الحديث وبعد
 ذلك مما لا بأس انهم كانوا يصحون ادعاه ما في هذا التأويل لا دليل له على تركها فكذا
 لا دليل فيه على أهلها (ويؤكد) سوى (يسوف يسمعه ام ا رآن محمله الجدة رب العالمين

في صحيح البخاري) - وان عن سوال سبط في فتح الباري فقال وبعبارة هذا السائل بأن
 اعلم ان معنى الحديث واحد بجميع الحروف وسند نبوت صحيحها بحمله الحمد لله رب العالمين
 في البخاري عن أبي سعيد بن المعلى ان النبي صلى الله عليه وسلم لم قال له الأعمال اعظم سورتي
 القرآن الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني اسمي لكن ولو لم اسمها
 سمى بذلك أيضا فليس فيه أن الحمد منها الذي هو المدعى وقد روي مالك في الموطأ أنه صلى
 الله عليه وسلم قال لا شيء كعباني لا رجوع أن تعلم سور ما روي في الأوراء ولا في الاثني عشر
 ولا في القرآن مطلقا الحمد لله رب العالمين قال لا شيء كعبان إذا مضى الصلاة قال فسرأب
 عما له الحمد لله رب العالمين حتى استب على آخرها فقال صلى الله عليه وسلم هي هذه السورة وهي
 السبع المثاني الحمد لله رب العالمين وقد مرأها أي لا تسجد بحرفه مما كد قول من قال المراد بصحون
 من ذلك اللفظ (وكذا حديث مائة قال سئل ان) نعم السبع المثاني الحمد لله رب العالمين
 هذه في البخاري عن مائة قال سأل أسد بن مالك (كعب كان قرا الذي صلى الله عليه وسلم
 قال كان مائة) نعم ههنا أي دأب مائة أي عند الحرف الذي تسجد المائة (ثم قرأ اسم الله
 الرحمن الرحيم عند اسم الله) أي اللام التي قبلها الحلاله (وعند الرحمن) أي الميم التي
 قبل المون (وعند الرحمن) أي الحاء المدالة التي لا يمكن أن تكون الحرف الا بغير
 رياء عليه كما نطق بعضهم من الرياء عليه ثم اذا كان حرف المد متصل بكلمة أو يكون لارم
 كأول واخر الحاء وحرف رياء المد أو متصل بها أو يكون عارضا كما هو الواو في الرحمن
 حار وقد اخرج ابن أبي داود عن قطيب بن مالك جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في الفجر
 في هذا الحرف اها طلع به بعد ذلك فانه المصنف (اسم الحمد البخاري في صحيحه) في أو اخر
 كتاب التفسير (وكذا صحيحه التذوق في والداوي) في صحيحه في البخاري (وقال انه لا علة له)
 اطمأن لعله ما به دفعه لورهم أن البخاري رد صحيحه وأن مسأله لم يحرفه الله والافصح
 البخاري كان وقتا كان الحديث اسم يقرأ الحمد لله رب العالمين في الصلاة الا انصرح
 منه بذلك وقد قام الاجماع على ان صحاح الحديث انما هو ما في غير الصلاة فلا يكرهها
 أسرارها وسهوه وله (لان اطلاقها كما أسرار الله أو سماعه أن فساد لما سأل اساع
 الاسم صحاح في الصلاة ما يور واجابه بالحديث أنه عن كعبه قرا به فيا) ولا سلم ان هذا
 الطاهر اذا لا يمتثل في الاطاعة لظاهره أنه سأل عن كعبه قرا به في القرآن من حيث
 لا يمتد اسماح الصلاة وسأله ايضا عما كان صحيحه الصلاة كما هو مدلول الحديث من وان
 احدهما ليس من سأل في الاول ولو سأل ذلك فعليه التسليم الاحتمال ولا يمتد الدعوى
 ام آية في العاصم في الصلاة (وكأنه) أي اناسا منه (لم يراهم السائل ما امر منه
 فساد من صوابه هو السائل اولاً) عن حديث الافصاح وهذا مما يجب من كل
 البخاري من المسعى في اقرار فانه يعطى ان السائل المهم لم يسمع منه من في رواه في
 ما مضى في البخاري ما به كأمير وليس هذا مراد أي سماعه انما مراد رب
 السؤال الذي على الاول توصلا الى مرادنا ان الامتداد بالتسليم (وقد اخرج ابن
 جرير) محمد بن اسحق (في صحيحه وحقيقه التذوق) انما (انما مائة) نعم المهم

(محمد) بكسر الميم (يروي) محضه عن الراي او مسنده الاوردى المصرى القصرى من
رسالة الخسج (سأل أسأ) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصيح بالحمد لله أو بسم الله فقال
لا احفظه سأل وقال وهذا مما سأله من طائفة الناس (لكن في فتح الباري وأما من قدح في محضه
بأن أسأله سعد بن زيد سأل أسأ عن هذا المسند فقال انك تسألى عن شيء لا أحفظه ولا
سألى به أحد منكم ودعوى أى سامه ان أسأله عن ذلك والمراد بالرواية الى مسنده هل كان
الفتح بالحمد لله او الحمد وسوال حماد هل كان يبدأ بالحمد او غيرها قال وبذل عليه قول
قتاده في سلم من سألنا فليس بمحمد لان احمد روى بأسناد الضعيفين والرواية بطريق
سوال الى مسنده والذى في سلم اعتماداً عن رواية أى داد الطائى من بعده ولم يصر
المسند ورواه النودلى والسرناج وعبد الله بن احمد بن رواحهم عن الطائى من بعده ان
السوال كان عن افتتاح الصلاة بالحمد وأصرح من ذلك رواية ابن المدينى عن ابي سارة
بعده عن قتاد سأل أسأ رأى الرجل في الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم فقال صلبوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم واني بكر وعمر لم اجمع أحد منهم بسم الله الرحمن الرحيم فظهر
اتحاد سوال الى مسنده وحماد وعنه ان أسأ سأل حماد ما حكم من روى الى مسنده فلهذا ذكرنا
سأله حماد بذلك في روايته الى مسنده ما سألى عنه أحد منكم او قاله لهما ما علقه حماد
دونه فان حماد احفظه من لا راعى ابيه (ولكن يروى هذا الحديث عن ابن جماعة منهم
محمد) الطويل الاصرى (وحماد) سماعه (والخصم انما يرواه حماد خاصة)
لا رواه حماد كما قاله الجماعة (ادركواهم من الولد من مسلم) فلهذا سألني به لكمه كبر
المسلمين والتسوية (عن مالك) الامام (عنه) اى حماد (لومن بعض اصحاب حماد) كان
عنه وعبد الله بن عمر (عنه) اى حماد (فانها في سائر الموطآت) المروية (عن) الامام
(مالك) عن حماد عن ابن (صليب) لفظ الموطأ قال (روا ابي بكر وعمر) قال
الماجى اى وقصصه من الصلاة الصيام المتعدى الصلاة على رجله جماعة من سائرهم ولا
يحررهما (فكلهم كان لا يصرأ بسم الله الرحمن الرحيم) اذا افتتح الصلاة قال ابن عبد البر
هكذا في الموطأ عند جماعة رواه فيما علق ورواه (لاذكر لى صلى الله عليه وسلم به وكذا
الذى عند سائر) اى ما في (اصحاب حماد) عا هو في الوصف خاصة به (صرح) يحيى (بن
معمر عن ابن ابي عدي) محمد بن ابراهيم المصرى به ورجال الخسج (عن) قال ابن حماد
كان اذا روى عن ابن (لا واسطه) لم يرويه واداهال منه عن حماد بن انس رفته واما رواه
قتاده وهي من رواية الوليد بن مسلم وعمر بن الورائى (عبد الرحمن بن عمرو) ان قتاد
كتب اليه (أى الى الاورائى) ان اسأله (أى حماد) قال صلب (حاشا لى صلى الله
عليه وسلم واني بكر وعمر) كما قاله في مسند حماد بن عبد الله بن عبد الله (قد ذكر) عنه هذا (لفظ
لاذكر بسم الله الرحمن الرحيم لاني اول مرة ولا في آخرها) اخرجه سلم (فلم) واصحابه
عنه على هذا اللفظ لانه لم يروى لاذكر بسم الله لى به (ويصرون على فكانوا يصرون
بالحمد لله رب العالمين (وجاءه منهم) رويوه (لفظ لم يكونوا يصرون بسم الله الرحمن
الرحيم) فبأن احتمال انهم كانوا يصرون بها (وعنه) احلف عليه هذه الجماعة بعده (في الخسج

بالحدس هو ان يصح الخبر بالسجل فيه من الحدس من انبأ الجمهور انه
يروي عنه المصنف الى دعوى مثل هذا في النص محمد بن ابي حمزة
ما سألني عنه وهدم على روايات غيره ونسب قوله فلهذا نظر في
قادر دون اني سئل عليه احفظ من اي سئل فلا راجح في هذا التعسف الزائد عما فيه من
دلالة المذهب على في السجل لا على في مذهب الاحتمال فام مع ما لم على ذلك التعسف من
ان انبأ الجمهور انه لا يروي عنه (وقد ذكره الساج) (انما هو مذهب العامة العرفي
(دلالة) مثال (واراد سبحانه في الحافظ

بما من اصله

ان يروي عن الجمهور منه ذلك بل قال ان قوله نعم) نعم النور ان عبد الله المدني مولى آل عمر
(الجمهور) يسكنون المذهب ومنهم المذهب الاولي وكثير الساتنه منه نعم ولايه لان كلامهم ما كان
يتم اى يروي عن المذهب (صلى) ورا اى يروي عن اسم الله الرحمن الرحيم من مرام المذهب (الجمهور)
منه دليل ظاهر على ان السجل ليس من ام المذهب (نبي طبع ولا اله الا الله) من مذهب المصنف
او يسميه به فقال آ (رواه الناس آمن وكان كلما يحدوا دأعاه من الخلق في الناس) اى
الركب من الاوليين بعد اسم هذا القول (مولاه) اكره وصول اداهم والذى حتى يمد الى
لا يسميهم ولا رسول الله صلى الله عليه وسلم) وسبق قوله ان قولهم هو (اصح حديث ورد فيه
ولا على له ومعهم اسمه اسرع من حياض وروا النساء والحاكم) والسراج وغيرهم (وقد
وب عليه الله اى الجمهور يسمي الله الرحمن الرحيم وليكن ذلك الاسناد لانه لا احتمال ان
يكون ان يروي عن ابيه او عن ابيه في معظم الصلاة لاق جمع اسماها الاسماء ورواه عنه
اى اى يروي (جماعة غيرهم يرون ذكر السجل) في الصحاح وغيرهما من مذهب على رواه
الواحد (واحد) عن الثاني (ان يروا عنه) (وله) (ورويان على قول رواد المذهب
ما لم يكن في ايرادهم واكثر عندها كما قد يروى عن عبد الوعير وهو ما كذلك واحد عن
الاول وله (والجمهور طاهر في جميع الاسرا) فعلم على مجموع حتى من دليل بحصه
وسواء ان ماد الحراف يمكن في الاحتمال وهو فام بخلاف ماد المقص فلا يذهبها في الثاني
م الى هنا كلام الحافظ في الصحيح وما يروى من الصحاح وهو (ومع ذلك) اى كونه رواد
المذهب (وهو ما قد احتمل ان يكون معاصيهم لها) اى السجل (من اى يروي) حصل
(حال صحافته) اى استمرار (له) (نفي) فلا يخالف رواه الجماعة في مذهب السجل
انكى يدع هذا الاحتمال ما يلى ان يروى عنه كان يروي الجمهورها (وقد قال الامام شراطين
الراوى في تصديقه في العاصم يروي الساجي فاساد اذ معاونه) عن اى صفان (قدم
المذهب) في سلامه (فصل فيهم ولم يروى عن اسم الله الرحمن الرحيم ولم يكره عند الحفظ الى الركوع
والسجود في المذهب اذ المأخوذون والانصار) اى المأخوذون منهم ما عند (ما عاونه سرور
الصلاة) اى يسميهم اسما في سجده اسرها بالاسم وعندها ظهرها لانه لو صح فيهما
انه (اسم الله الرحمن الرحيم) التكرير عند الركوع والسجود فاعاد الصلاة مع التسمية
والتكرير) لانه يحتمل ان يحدوا الى موافقهم - (مقال الساجي) يحدوا به عند
العصه (وكان) او به سلطانا طم المذهب السجدة فاولا ان الجمهور بالتسمية والتكرير كان

قوله ما سجد في
نص صحيح المتن
رواه عنهم (وكذا
رواه الحاكم في
مسنده ان الخ)
اه

الامراء من ذكلى الصنانه والمهاجر والانسار لما دروا على اظهار الانكار عليه بسب
 دونه اذ من كلام الزارى ولا دليل في القصة لما ذكرنا المسله ذات خلافنا مكرها عليه
 ٤- ذهبهم فادنا احباده الى موافقهم واعاد السلا دعالمنا وفتح عمل عما نودى الى المقاطع
 حصوصا وهو برئ من كل ما في نفوسهم له اذ كان ذلك بعد الحروب الواقعة معه في صين
 (وهو سبب حسن احواله لما كرم في قصته) روى المذرك (والله اعطى وقال ان رحاله
 اب) لكنه ليس عروجه كبرى (ثم قال الامام) الزارى (بعد) نعم الدال (وذهبنا ان
 هذا معنى الانبياء كما روي عنهم) على معاونه (مثل على ان الجوهر من هذه الكاه) اى السمله
 (كلاهما الموافق) لكن تركوا اى الجوهر لا يلزم منه بطلان السلا اذ هو سبب فاعاد
 معاونه والجماعه الصلا لا ولم المستدلوين من القصة (وكذا قال البرمدي) ب اراد
 ان هذا ان رحمهم بالجهر بالسمله حد ب (مول اراد) معبر من مله ان) التنى الهى
 (عن اسمعيل بن جناد بن ابي سلمان) الاسعري ولا هم الكوفي صدوق (عن ابي صالح الوالى)
 الام كسور ووجد (الكوفي) اسمه هرويه قال هرويه (عن ابن عباس قال كان النبي صلى
 الله عليه وسلم يصح صلاته بسم الله الرحمن الرحيم وادعه) اى التردى (على بحر بحه
 الدار طوى وانودا وروى عنه ل وقال البرمدي) منه الذى رحم عليه بذلك (اس اسناد
 بذلك) اى لا يصح به لعمري (و) روا (السمي في المرقه واسم الله محمد بن الم) ب د الله
 (الافطس) الاوى ولا هم الخراى لله روى بالارضا (عن سبه بن جعفر عن اسه) ان قال
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحضره بسم الله الرحمن الرحيم عنده صوبه الحديث وهو د
 الحاكم في مسنده كما انما منه) مولد وله وكذا قال البرمدي وما من ذلك اعراض (وقد قال
 سبه) اى جماعه (من اهل العلم بن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسموا بسم الله
 واسم عرواس الزبى وذهبهم من اذ من رآوا الجوهر بسم الله الرحمن الرحيم وبه قول
 السافى) اى باصحاب الجوهر سبه (اسه) كلام سارح ادله (وقال الشيخ ابو اما) من
 العباس والذى يروى عنه سبه) سبه) (بني ان يعرف ان هذه المسله يعلم
 المرآب امس) من سبه) في الاحاديث لانهما آحاد فلا يثبت احدهما الا بالانساب
 الا بالمعاطع حتى قيل ان كان الحق السوف قالنا في انه ط آهوان كان الحق فالمسب راد آه
 والرباد والقص في المرآب كمر لكن قال ان الحاح هو السبه من الحاشى من معب من
 المسكفر (ودلك ان من المرآب الذين صحبوا سبه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يسموا
 بسم الله كما رآه آه من سبه) سبه) وهو انى اليهودى وحم الاسدى
 مولاهم الكوفي أبو بكر الراى صدوق في الحديث له او هام وهو حقه في المرآب روى له السبه
 اكن حديثه في القصة من مبرور ما سبه عثمان وعمر بن ومانه (وجهر) سبه) ان رباب
 القارى أبو عمار الكوفي السمي ولا هم صدوق راد وله عثمان وما سبه سبه) أو عمار
 وجس ومانه روى له سلم والاربعه (والنكسافى) على ابو الحسن المسور (واس كهر)
 ع د الله الدارى المكي أبو سبه) القارى احد الاعنه صدوق ما سبه عثمان ومانه (وعمرهم
 من الصنانه والمانه) ومهم ولا دها آه من الصنانه كان عامر) عبد الله بن عامر بن ريد

لا يحد في الواقع (أي) كلام أبي أمامة وكرهوا الحافظ أن يحرر كما له عنه بل يحد
 الساعي في حقه وإساره بحسنه وإساده الفراء المأثور من أبي أمامة (وهو في بعض
 النسخ من عباد أبي طاهر الإمام الساعي) وعلم ذلك في ذلك لاظهار النسب لكل
 صلا (وعلم الساعي) وادناه وورعه ونسواه أحل من أن يصير من طهرون على اظهار
 له مختلف في عاده وحديثه بل يصير عليها كالتصنيف والله اعلم

• (المرع الباق في رواية الساجدة) قوله (أي) بعدها (أي) اللهم اصحب عبدك الجهور ووفى
 عبدك عمار معجده إلى هذا المعنى كما سطر في الصبح (كان صلى الله عليه وسلم إذا قرأ آخر
 المصوب عليهم ولا الصالح قال آمين ومن) أي رفع (مما صوبه في رواه) ومن (مما صوبه)
 ولو لم يكن الجمع بينهما أنه كان يصير في الجهرية ويحد في السرية كما هو المذهب عند
 الساجدة لكن هذا الصاري رواه حصص مما صوبه (روا الترمذي) أي ما ذكر من
 الروايات (وفي رواية أبي داود ورفع مما صوبه) وهي من رواية نسبا (وفي رواية غيره
 ما آمن وقال ابن سبأ) محمد بن سالم (وكان صلى الله عليه وسلم إذا قال ولا الصالح) يقرأ في
 آخر (أجرح) يسأل الله تعالى عمل السروح أو الله ابن محمد بن الحسن بن إبراهيم المصفي
 ولا هم الساجدة الحافظ الإمام المصروف بن الحسن بن راجه ورواه في السجدة
 وغيره ما في في مع الآخر من الذي عمنه عن نصيبه من هذا آخره
 السراج رواه روح ابن عباد عن مالك بن ابن سبأ بن مذكاة وهو في الموطأ والاصح
 ما في حال ابن سبأ وكان صلى الله عليه وسلم يقول آمين لم يزل يصير رواه روح ساد
 من سبيل وقد روى عنه من غير السجدة عن مالك بن ابن سبأ بن مذكاة عن أبي
 هريرة آخره في الدارقطني وقال سنده حسن (وهو ضعف ولا بن حبان) ورواه الترمذي
 باسم الراي بعدها وحديث محمد بن الوليد المصفي عنه بن كاد احتجاب الزهري أن سنده يصح
 وأربعين ومائة (عن ابن سبأ) كان إذا قرع من قرأ أم القرآن روع صوبه وقال آمين) مرة
 واحد وفي رواية لابن سبأ قال الحافظ الطاهر بن يحيى أنه رأى في كتاب صلاوات في ذلك
 لأنه ثبت المأثور (والله عمنه من طريق سنده) من أبيه في كسبان (المصري) يصح الحديث
 وصحها (عن أبي هريرة) نحو ما في إذا قال ولا الصالح) ولأن داود بن طريق أبيه في ذلك الله اس
 عم أبي هريرة عن أبي هريرة من رواه حتى يجمع عليه في الصلوات الأولى (ولأن داود وصححه
 ابن سبأ بن سبأ وابن سبأ) تصح المهمة وسكون الحنم ابن سعد المصري صحابي حليل
 وكان من ملوك اليمن سكن الكوفة ومات في معاوية (ينحو ورواه الترمذي) فاعمد
 مرسل الزهري في أبي هريرة ورواه (وهو رد على) أو ما إلى السجدة فقال إنما كان صلى
 الله عليه وسلم يصير بالناس في هذا الاسلام لعلمهم بأن وائل بن حجر أعاد السلام في أوامر الأمر
 وأما ما كان يصير أحبا بالناس الحوار

• (المرع الرابع في ذكره) في بعد الفاتحة في صلا العشاء (أي الصبح) (عن أبي هريرة) يصح
 الحديث رواه ما كنهه في مصوحه بها الأسلي بصله سورته وحده فساد بحقه ما كنهه
 ابن سبأ في صحابي من ميم ومكنه اسماء في الصبح وعمره مع عروان بن النضر وعرا

حراسان وما بينهما من معنى في الصحيح قال (كان صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة
 العدا ما بين السجرات إلى الثالثة) من الآثار ورواه الطبراني في المعجم ورواه الترمذي في
 صحيحه صلى الله عليه وسلم فراجعنا الصالحين وقلنا كما بالواقع والسرّاح بسند صحيح ما نصّر صوري في
 القرآن وحده الاختلاف وغير رجوع إلى اختلاف الأصول قال الكرماني القصاص أن يقول
 ما بين السجرات والمائة لأن لطيف بن عيسى الدور على معدود ويحتمل أن التقدير من السجرات
 ورواه أحمد في مسنده وفيها دلالة الكلام على (روا القسائي) فيه ضعف كونه قد رواه
 السجرات معاً أي يروي ما انقطع ولعله أراد أن يكتب رواه الصادق في معنى قوله صلى الله عليه وسلم
 غرور) يجمع القسائي (أن سرب) نعم الله له وصله من غيره والقرى أخرى في معنى قوله صلى الله عليه وسلم
 ما بين السجرات وما بين (أنه يجمع القسائي صلى الله عليه وسلم يقرأ في السجرات) أي الصبح (والليل إذا
 سجد) أصله تلاوة أو أدب (روا مسلم) والمراد بقرآن السور التي فيها اسم الله
 تبارك وتعالى (رواه القسائي) عن عروة بن مسعود سمعته (يقرأ في السجرات السور كقوله
 لهب وذهب ورواه (رواه حريز بن حسان) السجرات التي فيها (قال كان صلى الله عليه وسلم
 يقرأ في السجرات) أي الصبح (في القرآن الحمد ويخونها) كأنهم وساروا (وكانت
 قرأ به بعد) وحده وسمي بذلك أي بذلك (بضمه عاروا مسلم) قال الأديب ليس معاً
 صار بعد ذلك من طاهر أن في من التخصيص ما لم يسم على نحو ذلك من التخصيص
 وسمي بذلك قوله في الرواية الأخرى كان يجمع يقرأ في السجرات (وهو من قرأ به
 من العبد وقال أي لا تطولوا أو أطالها لأنه صلى الله عليه وسلم كان أحسن الناس صوتاً
 وأجودهم فلما قرأ به يجمع بما فيها في قول الناس رعبه (رواه عنه من الساجد)
 الترمذي المحرومي المكي في ولاية صحبه وكان يقرأ في كل ركعة ما بين السجرات (قال صلى الله عليه وسلم
 لما أتى) أي صلى الله عليه وسلم الصحيح (رواه القسائي في صحيحه) (فاسمع سور
 المومن) وفي نسخة المومن وكلاهما صحيح (حتى إذا ذكر في غيره) أي قوله تعالى
 ارسلنا موسى وأخاه هرون (أود كرعى) أي وجعلنا من مريم وأمه آية (قال الرازي) محمد
 ابن عباد سمعته يروي الحديث عن رجل أنه سمع من الساجد ما كان يقرأ (أو احتلف
 عليه) من روايته عنهم قال ومضى وهو روي عنهم قال عيسى (أحدث النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم عليه) سمع النبي وسكون القسائي المهم من السعال ويحور ضم السجرات ولا من ما حده
 بلع د كرعى وأمه أحدثه مسلم أو قال سمعته في روايته أنه أحدثه من غيره رواه (وروى
 الحديث رواه مسلم) وغيره والصادق يلفظ بكراً لاختلاف في أساء وأن لم يدرج (قال
 السجرات في حده من قطع الصلاة) لقال في الصحيح ويحتمل أن يقطع الصلاة لعارض السعال
 ويحور أولى من المأذون أن يقرأ مع السعال والصبح ولو أساء لم يقطع الصلاة مما ذهب
 فيه فطوّلها قال ورواه في روايته لم يقطع أي ترك الصلاة وسرعه عنهم يري الضامة
 النامية عن السعال والاول أظهر لقوله ركع ولو كان كذلك زال ما عناه عن الصلاة لما دى فيها
 (وحوار الصلاة يعني السور) ولو أحساراً (وكرهه مالك أنه يقطع ما الذي كرهه
 مالك) كراهه تفرقه (أن يصر على بعض السور مختاراً والسجل طاهر في أنه كان

لا يرويه ولا يرد عليه وكذا روي عن أبي إسحاق عن علي بن إسماعيل عن علي بن إسماعيل عن أبيه عن بعض الأئمة أحدهما
 قوله حتى إذا ذكر موسى وهرون أو ذكر موسى لأن كلامه الموصوف في جمع في وسط آية (ي) في قوله
 عليه بأنه ظاهر في الضرور كما أشار إليه الحافظ قوله وفيه ما يندم (ثم الكراهة لا يجب إلا
 بدليل) ذكر الحافظ بعد هذا نحو صفة دليله فقال سبب الكراهة فيما يظهر أن السور رتبط
 ببعضها بعض فأى وضع قطع به لم يكن كأنها به إلى آخر السور فإنه انقطع في وقت غير ما
 كانت الكراهة مظهر وانقطع في وقت تام ولا حتى أنه خلاف الأولى وفيه عدم في الظاهر
 قصة الأضاري الذي رماه العدو بسهم فلم يقطع صلاته وقال كتب في سورة فكرر ما أداها
 وأمر النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك اهـ (وأدله الخوار كسر في حديث ريدس ما يات به
 صلى الله عليه وسلم في الأعراف في الركعتين) أي ركعتي المغرب روى ابن جرير عنه عن عمرو قال
 قال ريدس ما سأروا ابن أبي بصير العراء في الركعتين والمغرب والله لقد كان صلى الله عليه
 وسلم يقرأ في الأعراف في الركعتين ما رواه ابن أبي بصير (واما ذكر) الصدوق
 (بالصحة في صلاة الصبح بسور المغرب في الركعتين) أخرجه عنه عن أبي بصير عن أبي بصير عن
 أبي بكر (وهذا إجماعهم) أي الجماعة (وقرأ صلى الله عليه وسلم في الصبح ادا ركب في
 الركعتين كليهما) أي أعم إلى الأولى وأعادها في الثانية كما في رواه أخرى (قال الراوي)
 روى الجماعة وهو رجل من حمص (فلا أدري أسي) لأنه مخالف لعادته في أنه لا يدا السور
 في الركعة الثانية (أم قرأ ذلك عمدا) لا ما كان ذلك لا يصر في الصلاة (روا أبو داود) عن
 معاذ بن دأبه الطهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعة الأولى
 الصبح ادا ركب وذكر وحاصل اختلاف الأحاديث بطول القراءة وقصره فلهذا قيل على السجدة
 وأنه لا حد ولا تقصير هو السجود للزعم والطول لغيره أحسن له صلى الله عليه وسلم وقد
 عارضه وقتي عليه أمر بالتقصير وعلمه بما يوجب تأويله لأنه صلى الله عليه وسلم قد عارضه في
 حرصه على العمل بطوله على أنه كان الخوار وأولاه علم أن من وراءه من يندرج في هذه
 لأن ذلك علمهم ولذلك أعاد له في من الأحسان أولاه ما مودع طبع القرآن وقرا به على
 الناس مخافة ذلك بخلاف الحال غير من ذلك أنوه بالله إلا (وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ
 في صبح يوم الجمعة الم السجدة) ما صغرت أن في الركعة الأولى (وعلى أبي الإنسان
 حتى من الدهر) في الركعة الثانية كما في رواه أسلم في من هذا الحديث وبأى منه حديث
 علي (رواه الأضاري وسلم وأبو داود والترمذي والنسائي) كلهم (من حديث) سفيان
 الثوري عن سعد بن إبراهيم عن أسهم عن الأعرج عن (أبي هريرة) وسلم من حديث ابن عباس
 منه وكذا ابن ماجه من حديث ابن مسعود وسعد بن أبي وقاص والطبراني من حديث علي
 (وأما كان يقرأها كاملين) كما هو ظاهر الأحاديث (وقرأ بعضهم أحلاف السجدة)
 الكثرة المظنونة وإن كان يحصل به أصل الـ كما هو مروي في السجدة (وأما كان يقرأ
 سها) أي حكمه بمصنفها (لما استلم عليه من ذكر المدا والمعاد وحل آدم ودخول الجنة
 والبارزات) يوم الساعة لأن ذلك كان يوم الجمعة) كذا في صحيح وفي غيرها كان
 وسع في بعض الأبدان مع ما ساقا كان أو كان والله أو مع في الأولى على ما ورد في أي لأن

دمر ذلك وهو المداوخل آدم كذا يوحى وحذوا لاني مع يوم الجمعة (ذكر ابن دحيق النعم
 المسور) اسم كتاب (ومرر بر راحسا كما افاده الحافظ ابن حجر) في مع الناري (وهو قد
 ورد) قطعه وبه دليل في احصاء را هاشم السور في هذه الصلاة هذا السور لما
 بعده الصلوة من مواضع على الله عليه وسلم في ذلك او كما رسمه في ورد (في حديث
 ابن مسعود الصريح عن ابيه صلى الله عليه وسلم عن ابيه في يوم الجمعة اسرحه
 الطيراني ولم يلقه ذلك وأصله في ابن ماجة لكن دون هذا الزيادة ورواه ما لكن صرح
 أبو طام (الرازي (ارسله قال) أي الحافظ (وكا ناس من العدل يرفع عليه فقال في
 الكلام في حديث الناب من مع ما يصح فعله دائما (وما) لان كان مع المصارع
 لا يصح على الاسح (وهو كما قال بالثقة لم يثبت الباب فان الصلوة ليست صافي المداوخل
 لكن الزيادة المذكورة في ذلك) هـ هـ ما بان الدوام يحصل في الاكثر لان في رواه
 أنه في السابعة شارك الذي يديه المثلث وليس من في نسخة ما يصح مولى لم يحدوث
 مثل يكون صا (ولهذا الزيادة شاهد من حديث ابن عباس لعط كل هـ أحسنه الطيراني
 في الكبر وأما تعيين السور اركعه فورد من حديث علي (في أي طالب (عبد الطيراني) في
 الاوسط (يلفظ كان يقول الله صلى الله عليه وسلم سواي اركعه الاولى من صلاة الصبح يوم
 الجمعة ثم قبل) نعم الامام على المنكاه (وفي اركعه الثانية هل أي على الانسان) حد ن
 الذرعي في المواقف واحد لاقتضاه ان النعم لم يسمع في حديث أي فورد مع انه في مسلم من
 طردن ابراهيم سعد من أسع الا مروح عن أي فورد أن الذي صلى الله عليه وسلم كل سراً
 في صبح يوم الجمعة بالمير في اركعه الاولى وفي الثانية هل أي على الانسان حد ن الذر
 لم يكن سراً كودا واحصاء ذلك قال أكثر العلماء في الصلوة والثاني والسابع واحد
 وكما قال في المداوخل ان سراً فورد في ما بعد (وهذا حديث يثبت بالمالكة لكرامه روا
 السور السجد في الصلاة) صبح يوم الجمعة او غيرها من هذه المداوخل صبحه أو غيره
 (وهو لكرام السجل على رواد مصدق الراي قال الطبري) انوا ما من في الما هم (وهو
 انما ما سجدت ما هذا الحديث في لفظ الخط على المصطفى ومن يرق بعضهم
 الظهوره) فلا كراهه (والسنة) تكبره (لأن الظهوره يومس بها الخط) وبه قال ابن
 وهـ علام هذا الحديث (لكن صبح من حديث ابن عمر صلى الله عليه وسلم رأ و فيها
 حد في صلاة الظهر فصنعهم مهاروا أوداودوا الحكم فطلب البعوه) لا اطلاق لا صلى
 الله عليه وسلم بفعل المكروه لغير لسان الحيوان (ومهم من لال الكراهه) بالثقة مرقه
 طواعيه وفي نسخة الكراهه لما (نحو ما عفا العوام انهم افرص) وهذا شاهد من
 انهم يسألون عن صحة صلاة تاركها في صبح الجمه (قال ابن دحيق) والقول بالكرهه
 فلا ما بالحدث لكن اذا انتهى الحال الى وقوع هذا القصد (وهي اعفاء المصحب وما
 دعي أن يترك أحداً بالتدفع فان المصحب قد يترك لدفع القصد الموقوفه وهو) أي الذبح
 (بحصل بالترك في بعض الاوقات اسمي) والى ذلك أساس ابن العربي وله يعني أن فعل
 ذلك في الاعل للمدور طع احكاما باللائط العا م (وهو صاحب الخط في المصحة

فصول السور
 السجد لله سجد
 السجد

لصب فراسهم ما في صبح يوم الجمعة بشرط أن يقرأ بعد ذلك أسبعا من القرآن الحافل به لا يحصى
 عشر) وإذا لحاظ وأما صاحب الهداية فمهم قد كرر هذه الكراهة في حركات النائي وإتمام
 العمل وقول الطحاوي صاحب قول صاحب المصنف أنه من الكراهة عن رواة
 لا يصرح به أو يرى العراة به كرويه (قال الحافظ ابن حجر ولم أرى شيئا من الطرق
 التصريح بأنه صلى الله عليه وسلم هذا في أسود المبرق في هذا الجمل إلا في كتابه
 لا في داود) عند الله في الحافظ الكبير سليمان بن الأصبغ في صاحب التصانيف
 في قول وسمع ورع وساد الاقران وكان به في عالم الحافظات (من طريق أخرى عن سعد بن
 حبر عن ابن عباس قال عدوت على الذي صلى الله عليه ولم) أي ذهب في معنى إلى أدبه
 معنى راب أو نحوه (يوم الجمعة في صلاة العبد رأسه قد صدق الله له وفي أسناد
 من طريقه أنه انتهى عن علي بن داود الطبراني في المعجم الأوسط) الذي في الصحيح وسماه المصنف
 في السرح في المعجم الصغير (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في صبح يوم الجمعة في الم
 بديل وهذا الزاد منه يدفع احتمال أن يكون مرأ السور ولم يصدق في قوله - - - فظهر
 فإن الحافظ قال في - - - إذا صعد وبه المصنف في مرجع الطحاوي ومن حكمه أحسنها من يوم
 الجمعة مرأ سور السجد فصل السجود الزائد حتى قبل أنه يستحب أن يقرأه في السور
 نعم أن يقرأ سورته غير ما يقرأه أحد أن كان على ذلك على فائدة هو واحد من العلماء وسماه
 صاحب الهداية إلى هذه المسألة من المعرفة لكن في ذلك عن إبراهيم التيمي الكوفي الثاني
 وابن هرون وابن سيرين وأهل أصغر فلا معنى القطع بصدقه كأي الصحيح والله أعلم
 (المرع الخ) في ذكر مرأه في صلاة الظهر والعصر عن أبي ساد (الحرف أو البسملة
 ابن أبي بكر الزاوي وسكون الموحدة) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى الظهر
 في الركعة الأولى) نعم الأمر ويحتمل منه الأولى (بأن الكتاب) وفي رواه بأم
 أو أن وأخرى ما في الكتاب (وسور) في كل ركعة من السور في رواه بأم الكتاب
 وسور سور (وفي الركعة من الآخر) نعم الله ويحتمل (بأن الكتاب) - - -
 (وبه) نعم أوله من أع (الآية) أي في أحسن وجه وهو يدل على كبر
 ذلك منه وفيه حوافر لعل الظاهر في السجدة وليس فيه ما يثبت أنه يقرأه في الصلاة
 في الآخر من لانه ما يثبت أنه كان رأ بأم الكتاب فاعلموا عند السور من المعروف في
 الأولى وفيه طبع بذلك أن سورة وسماه الآية تاتي بجميع الطرق عند السجدة وأما قوله
 في الركعة الآخر من أم الكتاب فمما يذهب في طريق واحد (ويطو إلى الركعة
 الأولى ما لا يطول في الركعة الثانية) كذا في كرمه من الأطول وما يكره وصوته أي
 يطول لا لا في الثانية أو صدره أي عمدا إلى الثانية فيسكوره مع ما في حديثه
 من عدمه ولا يروى في الوقت والاصلي وإن عا كمالا لا يطول ولا في درج المسألة
 والجوى عملا وسماه كذا في المرع وأما في المصنف وقال الحافظ قوله ما لا يطول كذا
 للذكر ولكره ما لا يطول وما يكره موصوفه أو صدره وفي رواه المسألة والمجرب
 لا يطول (وهكذا) مرأ في الأولى بأم الكتاب وسور من وفي الآخر من ما يذهب وطول في

هي) اي من (ذلك لو كان في الجمهور وكما) اي احصاء بأنه هو أسود في الاوامر من
الظهور والامر (ما حود وسماع بعضها) لا يحد ل (مع تمام العربية على فراها) اي
لا يسمع البعض لا يعطى ذلك بدور غيره (ويحتمل ان يكون الرول صلى الله عليه وسلم
كان يحرمهم عيب الصلاة داعياً أو عالماً) السورين وهو بعد حدثا تهني) لانه ليس من
ماده (و) انس فرأى صلى الله عليه وسلم في الظهور نسخ اسم ولد الاعلى وحل انا كحدث
العاسه) اي بالسورين (رواه التتاني) واس حريمه وبعده (وعن ابي عبد الله في كتاب
صلاة الظهور بها) في انا هذا السورين (فهذه المذهب الى الصحيح فقصي حاد) ثم ما
اهله فهو صواب ذلك التي صلى الله عليه وسلم في الركعة الاولى) لانه كان يبادر اول الوقت
فيتمثل الاولى لسواها الجماعة لانها تأتي والناس في فاتهم وصرافهم واهدا الشعب بأحر
الظهور التي ان في التي دراجا وقد ورد في المعنى صافي اي داود قال فطسا له يريد ان يترك
الناس الركعة الاولى وعدمه انما كان يصوم حتى لا يسمع وقع قدم اي حتى يسكن في الناس
قاله ابو عبد الله الا في (رواه سلم) في الصحيح والله اعلم

(الفرع السادس في ذكرها في صلاة المغرب) نحوه قول البخاري باب العرا في المغرب
اي بعد رها لا اسمها الاحقر، بخلاف ما يفتي في باب العرا بالظهور فالمراد اسمها قاله
الحافظ اي ان الظهور به لم يمتح مع من صلى خلفه صلى الله عليه وسلم ولو صلى خلفه
ولا حاد، بالنسبة على اصلها واعمالها الصحيح السبعة منها بخلاف السرية مع اح الى اسمها
لتمامها على التمدد صلى الله عليه وسلم (عن ام الفضل) لانه نصم الاثم وموحد من
حقيق (في المغرب) الهالكه في اول ام الاول امرا اسباب بعد حدثه والصحيح فاطمه
في الخطاب احب من روح بعد من ريد (قال سمعته صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب
بالمسلا ب عرفا) اي بهذه السور (رواه البخاري ومسلم) في الصلاة كلاهما من طريق مالك
(ومالك) في الموطا (وانوداود والترمذي والبيهقي) في الصلاة من رواه ابن سنان عن
مسند الله بن عبد الله بن عيسى عن ابن عباس ان ام الفضل تقرأ في الصلاة السبعة وهو يقرأ
والمسلا ب عرفا قاله ما في والله لم يدركي يقرأ في الصلاة السورة اسم الاثم ما يفتي
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب فاعصر المذهب على حاحه من الحديث اكن
لهم قوله (في رواية ابن الاثر ما يفتي رسول الله صلى الله عليه وسلم) انها رواه بانه
ولا كذلك كما يرى في كان الصواب اسما في رواه وسئل واسها الاثر (وصرح عنه سلم)
نصم العن ابن خالد بن عمير بالفتح الا في بعض من رجال الجمع (في رواية عن ابن عباس)
الزهرى لهذا الحديث سند المذكور (انما آخر صلاته صلى الله عليه وسلم وله طه) عن ابن
عباس عن ام الفضل قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالمسلا ب عرفا (م)
ما صلى لانه هذا حتى قصه الله او رد) اي رواه (البخاري) فمحصرا لود ك المصنف يلفظ
وعصه يقرؤه في رواه لانه (في باب الموطا) السورة آخر كتاب البخاري ومسلم يقرؤها
ما صلى لانا فاد ابن سنان آخر صلاته ما لانه لا يخالف ما يفتي الترمذي عن حار والبيهقي
عن ابن سنان آخر صلاته صلاها التي صلى الله عليه وسلم خلف أي مكرراً فاد البيهقي ام اصلاه

من يوم الاسود هي آخرا صلاها (وعند) اي البخاري (في باب اعلموا ان الله تعالى
 من كتاب الصلا (من حديث عائشة ان الملائكة التي صلاها النبي صلى الله عليه وسلم
 ما جاء في مرضه وبه كانت تظهر وجميعهم ما بان الصلا التي حكمها عائشة كانت
 في المصعد) وأبو بكر رحمه الله مع الناس (والتي حكمها أم الفضل كانت في بيته بكاروا
 الثاني) في حديث أم الفضل هذا (لكن يعكس له) اي الجمع المذكور (رواه) محمد
 (ابن ابي) بن يسار (عن ابن عباس) بسنده (في هذا الحديث) اي حديث ابن عباس
 من أمه (بلفظ مخرج النبأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عاصب فانه في مرضه صلى
 المغرب المحدثين) فان طاهر فوله مخرج من الباب الى المصعد هذا وبه الفكر
 (وذكر) قول مخرج النبأ من مكانة الذي كان واقعته الى من في الباب يصلي بهم
 في مكان آخر من الباب فاذي مخرج منه والذي مخرج الله كلاهما في الباب (مقتضى
 الروايات) من عائشة وأم الفضل فارتد الجمع ما قوى الواحد ولا يسكن على حديث أم الفضل
 حديث عائشة من المغرب من عند المطالب قال آخر صلاها صلاها النبي صلى الله عليه وسلم المغرب
 فعرفنا ان ركعة الاولى سبع اسماء في الاعلى وفي الثانية هل باها الكادرون لانه صلى الله عليه
 وسلم من انما معه عند الله يعرف بالسورة من لم يسمعه بعد هذا فاطا عليم آخر فانظرنا
 معه أو مراد آخر صلا صلاها المصعد من مرضه فان ساع هذا والافاق المصعد والمطرا
 أصبح (و بن حبان) نعم الحظ وقع الموضع (ابن عظم) بن عدي بن نوفل بن عبد مناف أسلم
 يوم فتح مكة وحمل فله كتاب احدا الاسراف ومن حملها فربما زادها بالانساب ما به
 عن أبو سعيد وجده (قال عيسى بن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى المغرب بالطور) اي سور
 الطور كلها وقال ابن الجوزي يحتمل ان السورة في ذلك تسرب سماعة اذا فله واسم
 الطهاري لذلك عاروا بلفظ في قبول ان عذاب ذلك لواقع قال فاحسب ان الذي سمعه من
 هذا الا به حاشه فلا دليل في نفسه على بطول الامراء في المغرب قال المطايع وليس في السماء
 ما يصح دونه حاشه مع ان هذا الرواية مخصوصها ضعفه واما في روايات أخرى ما يدل
 على انه في السورة كاه اذ في البخاري في التسرب فلما لم يجد الا انه أم خط وامن عيسى الى
 قوله المستطرون كاذب على بطر وهو الملم من أصبح ولطاري وان حاشه سمعه من الطور
 وكان مستطرون له لاسيما عند وادعاه سمعنا من يحيى مخرج في المصعد امهسي (روا
 البخاري) في الصلا والجهاد والمعارى والدمير (ومسلم) ان الصلاه وكذا الموطا وأبو داود
 والنسائي يهاون الله سبوا ما حقه (راد البخاري في الجهاد وكذا أي حشر من مطعم
 في امير بدر) ولا من حاشه في هذا أهل بدر (وراد الا بما عدل وهو بن ميسرة والبخاري
 في البخاري) في آخر الحديث (ودلأ أول ما وقع) اي دخل (الاعمال في علي) اي مداه
 من ابن الهيثم وطن حشبه (ولطاري فاحدى رفرها في الكفر) المسبه والمهوه لما
 في السورة من السدا على الكادرون يصهم (ولسعد بن مسعود كما عاصم مدح)
 بالتصديق (دلي) اي سمعه به هم اذا ما حمله الراوى في حال الكفر بعد ما أسلم وكذا
 العيسى اذا ادأ حال العدا (وفي قوله بعد صلى الله عليه وسلم دليل على الجهر بها)

وهو على خلافه (و) عن عرو عن الربيع (ن مروان بن الحكم) يخصص الاموي امة
 المدية من جهة معاوية قال (قال في ريدن باب) الانصاري (مالك بن ابي المعرب بنصار
 المصل) كذلك يسمي ويكفي في جميع الروايات عند أبي داود والنسائي وغيرهما وفي رواية
 للنسائي من الروايات ورواها الاكثر في البخاري بنصار بالسور عوض عن المصنف الكسبة
 وعند النسائي ورواه أبي الاسود عن عرو عن ريدن باب انه قال لمروان بن ابي معاوية مال
 المرواني في ان ريدن هو انه احد وانا اعطيت الكور وشرح الطحاوي من هذا الوجه
 بالاحاديث عن عرو ورواه عن عرو سمعه ن مروان بن ريدن في ريدن اخرج في اله الطحاوي
 والاسم هو المالك (وهو صنف) يسمي بالان في بعضها بعضها كذلك المصنف وفيها
 لا يسمي ادمروان لم يسمي ن الذي صلى الله عليه وسلم ما اقامه له من ربه بعد
 من اني لخصه وخلصه انه لا يسمي (الذي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية السهي
 والاصح اني له كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (رأى طولي الطول) يسمي بنسبه
 طولي بنسب الطول وهذا رواه الاكثر وكرهه ما قول يسمي الطول ويكون الواو وجهه
 الكرماني نأه اطلق المصدر وأراد ان يوصف أي كان مرأى عند ابطال الطول وفيه نظر لانه
 لم يسمه أنه مرأى من السور بنسب وليس هو المراد (روا البخاري) وأبو داود والنسائي (راد
 أبو داود) قال قلت (وما طولي الطول من قال الاعراف) ومن النسائي في رواه له أن الله عز
 من قول عرو وانه قال قلت يا ابا عبد الله وهي كنه عرو ولا هي قال قلت لعرو
 ولا يسمي على قال اس ابي ملكه أي لعرو ولا في داود عن اس ابي ملكه المأخذ والاعراف
 والسور في اسمه الانعام والاعراف ولا في مسلم الكشي عن ابي عاصم النبيل بنسب
 والاعراف فانه واعلى من مرأى طولي بالاعراف وفي الاخرى لانه والله هو ط الانعام قال
 اس نطال الصر أطول السبع فلو ارادها لقال طولي الطول فلما لم يرد هذا دل على أنه أراد
 الاعراف لان أطول السور بعد ذلك وبعث ما بالنسائي أطول من الاعراف اعسارا
 بعد ذلك الكلمات لان كتاب النسائي يرد على الاعراف على كنه وأحب نأه اعسر بعد
 الاكثاب وعدد آيات الاعراف كثر من عدد آيات السبع بعد المعر وقال اس
 المسر يسمي الاعراف والانعام بالطوليين اعما هو لرف في سما لانهم ما أطول من غيرها فانه
 الحافظ (وفي رواه النسائي من حديث عائشة أنها صلى الله عليه وسلم في المعرب بنسب
 الاعراف برهاني ركعتي) واستدل به الخطابي وغيره على امتداد وقت المعرب الى السبع
 وفيه نظر لان العباد بن ابي الهيثم واوحاد لم يسموه را ل حالوا ان بطول الى السبع
 ومنهم من قال ولو كان الله ووجه الخطابي على انه يرجع ركعتي في أول الوقت ويذم الثاني ولو
 عاد السبع ولا يحمي ما فيه لان بعد اتمام الصلاة عن الوقت مجموع ولو أحرأ فلا يصح
 فعليه صلى الله عليه وسلم على ذلك (وعن عبد الله بن عيسى) بالفرجة من اس مسعود الهادي
 اس أسى عبد الله بن مسعود كان معمراني عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسم له
 رواه وذكر العيني في الخصائص انه صرا على نفسه وكان يرفع الصدور كبر الخديت والسماء
 اسمها ما سمع اراج وفيه لاث وسبعين كافي الاضواء قال (مرأى صلى الله عليه وسلم في

عليه وسلم) لئلا ينسى فعله (وفي حديث أم هانئ) السائق (اسم عارضا صلى الله عليه وسلم
كان رأيا في المغرب في العجوة) خلاف المرس (أطول من المرسلات) موافق حديث
ربطه طول الأطول (لكنه كان في حال سدد مرضه وهو مطبوع التصديق) وقد عرفت
بالمرسلات وهو طوله فكذلك رأيت في الصحيح بلغة في العجوة خلاف المرس وهو الذي يدل
عليه السائق كما هو واضح ويصح في كثير من نسخ المصنف في الصحيح فإن صحح فلهل وحده
الاسم إزاره لما قرأها ح سدد مرضه وصحوقها بالمرسلات أسعراها رأ أطول منها
في غيرها لئلا يوهى وحسن الصحيح للساطع أ كرم غيرها (وهو رد على أبي داود إذا
يسمى الطويل في المغرب لأنه روى عنه حديث ريد من طوبى عرو) س الزر
(أه) أي عرو (كان يرى في المغرب أ صا ر قال) أبو داود (وهذا يدل على نسخ حديث
ربطه لم يرد في الدلالة) قال الخطاط وكان لما رأى عرو راوى الخبر عمل بخلافه لئلا ي
أه اطالع على تأخره ولا ينحى به هذا الجمل (وكيف تصح دعوى النسخ) ثم رد فعل عرو
(وأم أم هانئ) ولي أن آخر صلا صلاهم قرأ) فيها (بالمرسلات) وليس صهرانه لا ي
صلى الله عليه وسلم كما هو عليه من قال أسه وتصريح بأنها من مصادر المصنف فلا يأتى
ما هو عن الخطاط بل الصحيح المعروف لأنه أقرب له كوروه أفصح الخطاط في قوله الدلالة كما
رأى (قال أس حرو في صحفه وهذا من الاختلاف المتأخر لا صلى الله عليه وسلم في المغرب
وفي الصلوات كما هي أمهات الأمانه إذا كان أمهات أصبه ان صحف العرا أمه) كلام
الخطاط وزاد حديث وهذا أي كلام أس حرو أول من قول القرطبي ما ورد من بطول
أه را فمات رعا الطويل أو عكسه وهو مروي أمه من آل البرمذى عن مالك
كراهه العرا في المغرب بالطول والمرسلات وهو هما من السائق استصحاب ذلك عرو
فالمعروف في مذهبه ما أنه لا كراهه ولا استصحاب له هو حائر كما قاله أس حرو في رد
المصنف صهرانه لئلا يندبه في بعضها (والراجح في النووي) وكذا في المالكية (أن
المسئل) أوله (من الخبر إلى آخر القرآن) يعني من الخلاف في المراد به مع الأمان
على أن ما آخر القرآن هل هو من أول الصافات أو سوري أو الحاشية أو الفخ أو الخبر
أو الرحمن أو الصم أو الصم أو سائر أو سمع والصحي إلى آخر القرآن أو قال الخطاط
أكثرهما من راجع الخبر أو هل الحب فلا ساد أن ما صلى مع القرآن وأما ما رواه
البيهقي من أبي موسى أن عمر كتب إليه أمه في المغرب آخر المصنف وآخر المصنف لم يكن
فليس صهرانه فصل بل لا حرو فدل على أن أوله ذلك

(المرجع السامع في ذكر ما كان يروى في صلا الله عليه وسلم عن العرب قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلا (الله والهي) قالوا وعلى الخ كانه وفي رواه ما يلى
(والروى) أي منه السور في الركعة الأولى في رواه للشيخ انصاف الراية
صلى الله عليه وسلم كان في سفر يقرأ في السور في الركعة الأولى في رواه للشيخ انصاف الراية
يقرأ في الركعة الأولى وفي كتاب الصلوات في ركعة واحدة من صلاة ركعتين
أهل السنة قال مما يلى صلى الله عليه وسلم فأنشأه من عليا الاسلام أسلموا وأسهم لها

وقرأ في الصلاة فاتحته والرسول رآها مرة في ليلة الجمعة قال الخطيب كبر ان سبى اى
 المرأى في الصلاة الى عن الراية الصائفة مرأى في الاول ما تروى في البيهقي واما
 دراهج ما رآه في الصلاة لكونه مسافرا والسمر طلب منه القصب وحدثني ابي هرير
 في القصب انه صلى الله عليه وسلم رأى العجا اذا الجماع اسم عجول على الحصر لما
 غراب من اوساط القصب قال الرا (عاصم اخذ الحسن صوما وقرأ) سئل الراوى
 (من صلى الله عليه وسلم) لحوال الحسن على مدلول القصب عرا وادى صدق المساواة (روا
 الصادق ومسلم) واصحاب السند كله في الصلاة (وكان صلى الله عليه وسلم اذا أتى
 فرا به (هل آتاه عذاب وقت) عن الرا (وعود) في العذاب ثم روى عن الرا (روا
 الترمذي من حديث حماد بن) من الرا (وهو في مسلم والسند الاودع ومسندها جدير
 حديثه قال كان صلى الله عليه وسلم اذا مرأى به حوى يعود وادى مرأى به حوى فقال اى
 وادى مرأى به حوى (وكان) صلى الله عليه وسلم (اذا مرأى به حوى) اسم رطب الا لى قال
 (صالح بن ابي) سادرا لاصصال الرا (روا احمد واودا من رواه ابن عباس) عذابه
 قال الحاكم صحيح على شرطه ما رآه الذهبي (روا صلى الله عليه وسلم من مرأى به حوى والتع
 والروى) اى حديثه السور (فانه من الرا) آخرها أن روا (السند) ما حكم الحاكم
 (لهل) (منها) (لى) واما على ذلك (من السند) لانه قول غيره السؤال فيصاح الى المطوب
 ومن حسن الخطاب ان لا يترك الخطيب حواه فيكون السامع كالمادل او كمن لا يسمع الادعا
 وذا (من مرأى به حوى يوم الله) فانه من الرا (آخرها أن روا) (السند) ما حكم الحاكم
 على ان يصح المولى في كل لى (اى هو فادى) (و) مرأى به حوى ما بلغ من حوى حديثه
 لومون في كل آتاه الله) فالجميع في آتاه الله كان العادل واحد الا لانه الى ان الاعمال
 حال لى جميع آتاه الله في كل موطن كما قال عذابه من الراوى العجا لى السلام

آمن اللهم والعظام لى • سمى السند فى الدر

والامر فى الجمع للاصحاب قال صاحب مسعى الاسرار بذلك لانه من الدعاء والماء (روا
 اوداد) بنامه من حديث ابي هرير (و) روا (الترمذي) من حديثه (الى قوله) واما على ذلك
 من السند (ما قصر على سور السور وروى السند) والحاكم وصححه وحدثني عن اى
 هرير ان السند صلى الله عليه وسلم لم كان اذا مرأى به حوى ذلك عذابه على ان يصح المولى قال لى وادى
 مرأى به حوى ما حكم الحاكم قال لى (وكان صلى الله عليه وسلم يسكب) يصح اوله من السكون
 وروى يصح من الاسكان (من السكون والرا) اسكانه (تسكب اوله من السكون من المصادر
 الساد (وعما) اى عا مولاهما (سأله ابو هرير) لا عن داهج او من الحديث بنامه مرأى به
 القرع الاول (وسكب) عا لى (ثم مرأى به حوى) وسكب باله بعدد السور وهو
 سكب لطفه (اى صغر) (حدثني مرأى به حوى) ولم يكن يصل الرا بالركوع واما
 السكة لاولى ما كان لها عذابه الاسماح) الصلاة (واما لى) لى (الامر
 القاصه) لانه تكرر سبعة مرات مرأى به حوى (الامر) سكب من قال هو روا المأموم
 فى الظهر (مسعى) للامام (يلو لها عذابه) اى الناحية (ذكر صاحب الهدى)

ابن القيم (وعن حمير بن حذاف قال سكتان - مطهر ماعين) أي ر (رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إذا دخل في صلاته) بعد السكوت وقبل الصرا (وإذا فرغ من الصرا) قال بعد ذلك
 وإذا هزأ أو ألام الله قال وكان يهتف) راعب (إذا فرغ من الصرا أو سكت حتى يتراد)
 يراجع (الله يهتف) ينصص بمصر دأيقاس (روا الترمذي
 في الصرا الماعين في معناه ركوعه صلى الله عليه وسلم) ر أي حمد الساعدي (المصلى
 المشهور راجع المندرس سعد بن المنذر أو ابن مالك وقبل أجمعه عند الرحمن وقبل عرويه
 أحد أو ما ذكروا عن ابن عباس إلى سنة سبعين قال (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى
 الصلاة رفع يديه حتى يجاذي سجدته ثم يركع ركعتين) في صفة صلاته (إلى أن قال ثم
 يركع ويضع راحتيه) أي كففيه (على ركبتيه) في ركوع (ثم يعبدل) ه (ولا يصوب)
 أي يخصص (رأسه ولا يرفع) يسم فكون فكسراي لا يرفع رأسه حتى يكون أعلى من
 ظهر كافي اليه (رواه أبو داود) سليمان الأسب (والداري) عبد الله بن عبد الرحمن
 ه (الفرع التاسع في معناه ركوعه صلى الله عليه وسلم) عن ابن حبان قال سمعت ابن عباس
 يقول ما صلحت روا أحد من التابعين - في رسول الله صلى الله عليه وسلم - إلا ما صلا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المعنى يعني عرس عبد العرس) و ولما في التابعين
 لا يراد به صلى خلف العرس وعمان ويحوم ولا يسل أن صلاهم أسبمه بالصلاة الموية من
 صلا عرس عبد العرس (قال) ابن حمير (لخو ربار كوعه) أي عرس عرس يصاب
 ويصود عرس يصاب رواه أبو داود في السنة وجمعه له طاهر لعرس عبد العرس
 (روا الرا) ابن عارب قال (كان ركوع النبي صلى الله عليه وسلم) اسم كان (ومعناه)
 عطف عليه (ومن السجدة) عطف على ركوعه من مضاف أي زمان ركوعه ومعناه
 ومن السجدة أي الخلو من يوم - (وإذا فرغ) أي اعتدل من الركوع ولا يدر إذا فرغ
 رأس الركوع أي وقف ورفع رأسه منه وإذا هزأ أو ألام الله من مستطاع الأسب مال
 (ماحلا) يعني الأ (المام) الذي هو الصرا (والقعود) معهما الذي لا يمد (درما)
 من كان (من السوا) يفتح السوا والمدأى المساواة والاستعانة ههنا المعنى كما ههنا كان
 أهال صلاته من معناه السوا ما حلا الصام والقعود كان بطولها ما (رواه الهاري
 ومسلم) أبو داود والترمذي والشافعي كلهم في الصلا وعرو لمسلم فيه نوع سمع ادم يبع
 عبد ما حلا الصام والقعود (قال النووي هذا الحديث يجوز على بعض الاسوال والألفاظ
 يقتضي الحديث بطول الصام فانه كان يراى الصبح بالي) من الآيات (إلى الممانه في
 الظهور بالم السجدة) بالخبر دل (وانه) كانت تمام الصلا فذهب المذهب إلى الصبح
 من معناه ساجد ثم رجع إلى أهله فموصاهم بأن السجدة قبل الركعة الأولى وأنه صلى الله
 عليه وسلم (وأما قوله الموصى حتى يلعج كرموى وهرون) أود كرمسى كما مر (وانه يراى
 المغرب بالطور والمرسلات في الهاري) انه مرأفها (بالاعراف بكل هذا يدل على انه كاتب
 في إطالة الصام اسوال تحسب الاوقات وهذا الحديث الذي يمتن فيه جرى في بعض
 الاوقات اسمي) قول النووي وهو معني أن المراد بالصام في قوله ما حلا الصام ما سهل

الاعتدال وقام الصائم في سجدة النارية في المراتب ام لا اعتدال وما بعد الاعتدال من
 السجدة من سجدة واحدة وعنده في الاعتدال والاعتدال من السجدة من لا يطولان ورده
 ان الصم في سجدة السجدة فقال هـ داسو هـ من ما لانه قد كرهما معهما كيف
 يستقيم ما وهل يحسن قول العالم ساجد وعمر وكره ما لا يريد او عرا فانه متى اراد في
 الفتي عنهما كان معاصيا لله وحيث ان المراد كرهما ادخالهما في الطمأنينة وامتثالها
 من احوال المستحب من المداوى وقال بعض سـ وحيث معنى قوله فريما ان السوا ان كل
 ركن من سجدة فالصائم الاول قريب من الثاني والركوع في الاول قريب من الثاني
 والمراد بالصائم والصعود للذي استمع الاعتدال والاعتدال من السجدة من ولا يحمي كلفه
 واستدل بظاهر على ان الاعتدال ركن طويل ولا ساجد في سجدة ساس في يقول العاقل
 قدس في الجواب عنه بعض وقد روي البخاري انما السجدة ساجدا وكذا أخرجه
 مسلم وغيره في طرق وعمل المراد بالصائم والصعود للصائم للصائم والاعتدال من
 الصائم أطول من سجدة الاركان عاليا لله (وقال ان الصم مراد بالبر ان صلاه صلى الله
 عليه وسلم كانت معقدة فكان اذا أطال الصائم أطال الصائم والركوع والسجود واداء
 حقه الصائم (حذف الركوع والسجود واداء حقه من الركوع والسجود صدر الصائم
 وحده) اي سببه وطريقه وحسنه التي كان عليها (علمه الصلاه والسلام العالي في
 الصلاه وساجد) وهو جواب عن الابهة دلالة الخدب على بطول الاعتدال في الركوع
 من الركوع ومن السجدة ووضح منه قول الحافظ انما ساجد في سجدة من سجدة الصائم
 ليس المراد بقوله في سجدة الصائم انه كان ركع سجدة واحدة وكذا السجود والاعتدال ل
 المراد ان صلاه كانت معقدة فكان اذا أطال الصائم أطال صلاه الاركان واداء حقه
 منه الاركان فلهذا ذهب انه رأى الصم بالصلاه وسبب في السجدة انهم هم حروا في
 السجود في سجدة ساجد في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة
 كما ورد في السنن انما يلا في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة في سجدة

(الفرع العاشر في سجدة الركوع) ما سأل في (الفرع هـ) وليس المراد أنه في
 واحد سجدة واحدة من التسعة بالركوع وان قال في الخدب الاول في ركوعه وسجود في
 الثاني ما سأل في كل منهما كما خص السجود بالناله لضعف في كل منهما ما دل عليه ما سأل في
 الاخرى بهما (عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول في ركوعه
 وسجود ساجد) نص عبد الله بن عمر ومما اى اسم ساجد (اللهم) سجت (سجدة)
 بمعنى لما سجد في سجدة وسجد في سجدة لا يقول في سجدة وسجد في سجدة الى في سجدة
 السجدة والاعتدال ساجد والواو للتحال ولعلطف الحلة على الحلة سوا فلما اصابه الخدب
 العاقل والمراد به لارمه تحارا وهو ما نوحى من السجدة والهداية الى الله ولول ومعا
 وصحبت متساجدة في ذلك (اللهم اء رلى ساول القرآن روا البخاري في الصلاه والمغاري
 والنفسر) (مسلم) وانوداود والنسائي واسماحي في الصلاه (ومعنى ساول القرآن من عمل ما
 أمر به منه) لاما اصطلح عليه اهل الاصول من جعل الظاهر على التحمل المربوح فان كان له دليل

وصححوا واسمها فسادا ولا تسمى قلبا لا وابل (في قوله تعالى مسح محمد ربه واسمها
 كان ثوبا) فالمراد بالمراد بعباده وهو السور المذكور كما في رواه البخاري في البصر
 مع سان اددا هذا الفعل وانه واطب عليه ولطفه ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة بعد
 اد ابرل عليه اد ابا فسر الله الا يقول فيها الخشب ورمه ابا ابا الصلا لهدا القول لان
 حاله افضل من غيرها مردود فليس في الخشب ما له لم ل ذلك خارج الصلا بل في بعض طرقه
 عند مسلم ما سمر انه كان يوطأ على ذلك داخل الصلا وخارجها (فكان عا السلام
 يقول هذا الكلام المذموم في الحزلة المسوق ما امره في الاله) وانه بعض احدا جماليا
 اد يحتمل ان التسميع من الحمد لله لا الحمد لله في التسميع الذي هو المراد لافضا
 الحمد لله لافعال المحمود علم الى الله تعالى فكفي في الاصل الا انصار على الحد ويحصل
 ان المراد مسح طيننا باليد ولا عمل حتى يجمعها وهو الظاهر فالة الخاط (وعا) اي
 عا (كان صلى الله عا وسلم يقول في ركوعه) في ذ من الاوقات (ومضود) هكذا في
 نسخة صحيحة وهو كذلك في مسلم وبعث في بعض نسخ المصنف (سبح قدوس) نعم السبح
 والاعاف وقصهما قال يعل كل اسم على قوله روح الاول الاس وحاقد وسا فالصم
 نهما كثر ورواها المصنف ما سانا ما روى اي اسبح وسوا وبالرفع وهو كثر اسه ما له على
 السراي ذكر ان هوس روح ساوه المصنف من التسميع والمقدس والمي انه ساوله
 ونعاني مظهر ومبر من صفات الخلق والاطهر اهما ما افاد في مسح وعدم ما قدوس
 قد كور في الاسما الحسي وأما مسح من على الله من الاها اس فارس والرسى ذكر
 الاي (رب الملائكة والروح) خاص على عام له هو سر ل وعل لك عظمه وعل خلق
 لاهم الملائكة (روا مسلم) من افراد (وعن حمزة) من المصنف (انه صلى الله عا وسلم
 وسلم كان يقول في ركوعه سبحان ربى اعظم) اي لا ما يكفى اس ما حه والدار فطى من
 حمد لله نفسه ورواد السابى ومحمد وفي اي دار عن نفسه من عامر كان صلى الله عا وسلم
 اداركع قال سبحان ربى اعظم ومحمد لا ما (وفي نسخة سبحان ربى الاعلى رواه)
 كذا في نسخ وصد في نسخة سبحان ربى اعظم ورواها السبحان وغيرهما من حمد
 في حمد طوبى (وكان ادافع طهر) مفرد طه وركب في نسخة صحيحة وهو الذي سلم
 في حمد اس اى اوى هذا ويصح في السبح رأسه واعا في مسلم في حمد اى بعد الاى
 (الركوع قال مع الله ان حمد رسا والحمد ل السماوات والارض) رادى روايه
 سلم وما يه ما قال المصنف عا بكسر ميم ل الهم ويصحها المصدر وقع الهم اربع
 من صها وفي الاى الاسهرى ل المصنف على العبور ورجحه اس حاله وحكى عن الراخ
 د سر رعبه وخالق اسكار المصنف قال الخطاى هدا على وصرى والكلام لا يفسد
 بالمكاسل ولا يسه الاوه وواعا المراد منه كسر العدد حتى لو قدر ان يكون لك
 الكلامان أحسا ما عا الا ما كن للعب من كثر ما عا السماوات والارض وقال
 التورسى هدا سيرا الى الاعراف بالمرعى اذا حواله لاسه مرا عا فهو هاهنا حمد
 مل السماوات والارض وهد هاهنا حمد العا من سم ارفع حال الاخره على المسه

مسألة (ومن ما يفتى في عدمه) وليس رواة في الجملته هي فان جده يفتى في أمره
 ان تصور الجسد ان يكتسبه الزمان والمكان ولم يفته أحد من خلق الله في الجسد مثله
 ومما وجهه في الزمان من صلى الله عليه وسلم ان يفتى ما جده (روا - سلم) ان من جده
 ان يفتى في ظاهره وانما في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 ولما (قال النووي) في معنى الحديث (والمعنى ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 وعنه في معنى ما يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 رجع ظاهر الى معنى سرعة في نفسه اسد التسع ومدة الى عام ما وهذا - صل الجمع
 من ظاهر هذا الحديث ان التسع من ذكر الاعداد ومما يدل عليه حديث في حرر
 وعنه ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 انه يفتى في كل مصل من امام رواة ومما يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 في حال اسوانه واقصاه) عطف (لانه يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 والعباد كونه اماما) (وقد قالوا كذا في رواية اخرى) (والمعنى ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 قال الامام مع الله ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 على الاخر وهذا من معنى ما يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 وأما من هذا الحديث في معنى ما يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 على الاصح او على صلا الله عليه وسلم ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 اسمى فاما قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) (والمعنى ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 قال الله تعالى (صلى الله عليه وسلم) (والمعنى ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 مع الله ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 قوله لم يفتى (كباري) ولا رده لانه اعلم ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 مما يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 انه رده عليه لانه ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 من المعنى وهو احاطهم فاهم من رواة وهو اعلم ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 الجمع منه من الله الى الله فاهم من رواة وهو اعلم ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 في هذا الباب يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 صلى الله عليه وسلم ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 ونص احمد في رواة عنه ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 الذي يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 فاهم من رواة (وهو السمع في الحديث) يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره
 الوارد الى معنى رده لانه يكون التصديق في رواة (وهو ما يفتى في ظاهره ان يفتى في ظاهره)

الماس للمعاصم (ولله الحمد) في عطاءه على - در (فكروا الكلام معيلا في معنى
 الدعاء) نطلب الاحياء (و في الخبر) بأنه مسجوع لجميع الخلق (و ادخلنا في عطاء الواو
 دل على استدراكه في معنى) قال المصنف رحمه الله تعالى في ان الواو عطفه وقد بدل اسمها و
 الحال فانه ان الامر وضعف ما عداه وفضل رايه حال الاصحفي سألنا عن روعه ما عداه ما عداه
 يقول العرب بمعنى هذا رسول الله وهو الذي يدرهم قالوا ورايد (و قال اس ال واني) اجدر عند
 الرسم (اسماط الواو حكا عن السابقي اس ودامه و قال لان الواو لا تكتب ولا تسمى
 بعام عليه) و قد رأينا ما لا ينافي على تدرا ورايد و لا لعل فلم يزلنا طامع حتى يجعل
 على في اسماطها (ومن ما لا يوافق في ذلك خلاف) فروي اس الفاسم عن مالك اسماطها
 اللهم وروي عنه اسماط الواو مع اسماط اللهم وروي الاخر عن احمد اسماط الواو
 و قال انه يند عند اسماط وروي عنه عنه حديثها (و قال المروى كلاما ما طاب به
 روايات كثره و المعاصاة على وجهه الطوار و ان الاخرين سائر و لا مرجح لاسمها على
 الاخرين) اي من حيث السواب و الراد وان كان رواه الواو في توجيهه ان روي
 العبد ارجح من حيث السواب لان ما عداه اعم من غيره لا يرد عليه و لا الله في سرح
 الصاري قال المار رواه الواو ارجح انتهى لان رعاها من حيث كثر رواها الاورد رواه
 حديثه لعدم السابقي سمها (وعني أي سمعنا الحديث كانه من الله تعالى هو سلم اذ ارفع رأسه من
 الركوع قال اللهم رسالتك الحمد) يدور وواو كما في مسلم وواو في بعض نسخ المصنف وواو
 حطاس الكتاب (من السواب و الراد) بالنصب عبرة أو حال اسهر من روعه على
 الصفة وان قال الراسخ انه المعنى (ولي ما عداه من) كالغرس و الكرى و غيره مما عدا
 لاداه عبر (د) اي بعدهما (اهل البنا و الحمد) قال عاصم هو لهم بالحكم أي سمها السرف
 و لا سماها و الحمد ما عدا و الاول انق لان الحمد كرا و لا هو أعين و النساء المنفرد و هو الذي ذكر
 الحمد (أحق ما قال العبد) يجعل الحمد و الله الذي صلى الله عليه وسلم كما في الانبي
 (و كذا في عند) أي كل واحد من أو جلسا على اراد الحمد ما عدا (لا مانع) وفي نسخة اللهم
 لا مانع و عمار و اسان في مسلم (لما عطف) اي لما اردت اعطاء و الا هذا الاعطاء من كل
 احد لا مانع له اذ الواقع لا يمنع (ولا عطف) لما عطف ولا يمنع هذا الحمد الحمد (قال
 عاصم) اكثر رواه في الحتم الفصح وفسر بالنصب و الحط اي الخط مبدل في الله اني المال
 و الولد لا يمنع في الاخر و اعما معهما العمل و فعل الحمد العلى و فعل العظمه و السلطان
 و منه قوله تعالى حذر ما يحكي السباني كسر الحتم و منه المطري اي اس سر و قال لا يعرفه
 لعمر اي لورد و الحط في العمل في الكتاب و اسمه كسر المصداق نافع ولكن عكس و حقه
 بان لا ي لا يح هذا الاحتماد احتماده الا ان يكون له ساء محتمل ان لا يلقى نفسه
 و اعماض فيصل الله طيب لا يفسد الحمد احد و عدا و قد يكون المراد في كسر الدنيا
 و الجمع من المكار اي لا يكتب احد الا ما مضى الله و لا يسمي الاعمال و الله اسماطها
 الحمد و هو اصل القلم و انشأ و ولد ارجح عليه الصاري و ادله في باب ادراي
 ادخل حديث المعرف مما كان قوله صلى الله عليه وسلم بعد الصلاة وهو يصعد هذا الحديث

لا حذب أي عند المذ كور لان الصاري لم يرو قال الا في هذا في الجمع أي بدل أي ر سمع
 ذا الخط سخطه على طاعيل كقوله تعالى طاعناكم منكم منكم أي بدل لكم وفصل هو معنى عند
 أي لا سمع ذا الخط سخطه عند طاعيل المراد حذب السب أي لا يسمع أحدا منه كما دل على ذلك
 انسان منهم قوم من ولا يسمون (رواه مسلم) وانفراد (قوله فعل السجرات ومن الارض
 أي جبالها كان احسانا للذ السجرات والارض) فهو عمل الكثير عند المذ كما قال الخطابي
 ومن المراد قوله وهو ان حذب عظم الكلمة كما دل على ذلك الكامة بملط في الارض فانه الا في
 (روى عن ابن عباس جده أي احسانا من من جده مع صالوا له اسبابا له فاما
 ما عرس له فاما اول ر سائل الحمد لفصل ذلك) وانما كان لجمعها لانه يجمع كل شيء من
 حمد وغير (وقوله أهل مصروف على الداء) أي ما دل على الاظهار في المدح وهو
 الزرع على الخمر أي اهل فانه الا في (وقوله وكنا لا عندنا في معنى اسن دول الله د)
 فاحسبنا وما صدره (لا مانع لما عظم الخ) ويحور ان يكون ما موصولة وبكر
 موصولة أي احسبنا فانه الحمد ويحور ان احسبنا فانه الحمد كور اسن كمال
 الا في (واجر من يسمي ما دله وكما الله عند) لما كره وسهاد من لا طعن في الهوى نوكد
 ان يذم الانسان هذا المذ كرو مع في كتب الصعها حتى ما قال الحمد كمالا عندنا سقاط
 الهمم والواو وهو صحيح لانه لا رواه كمال الا في (ومثل هذا الاعراض) في ان الحمد
 معروضه من كمال من مسكهم را حسد (قوله اني فالتباني وصفها التي والله أعلم بما
 وصف وليس الله كذا في على فوا من فراعص العبيد واسكان التا) لان الاعراض دجا
 من جعل كل منهما سعة صفها لكم ما موصولان ارم وقوله والله أعلم بما وصف احبار
 بأن الله لا يخفى عليه شيء (والحمد لله الحم) في الموصوف على الله هو رعي (الهي أي
 لا سمع ذا الذي) صدق العبر (مما عينا وانما يصحها الاعيان والطاعة) وقول في اعبر
 ذلك كما مر (والله أعلم برونه) عند الله (سما في ذوق) صبح الهجر والاعمال سمعوا ورو
 ساكنه (ع دهم كمال صلى الله عليه وسلم قول بعددولة من بعد) اهم الدال (الهم
 ظهر في العلم والرد) بعض المظهر (وما الدارد) اسه ارثا ما عني بظلم الظاهر من
 الدوب فان الانواع الثلاثة هي المعركة للظهور وتوقع عمل لانواع المعبر وانعني الهم ظهر في
 ما نوع من ر ل التي جمع الدوب بظهور الانواع الثلاثة لله ذن والحب واحراما اسار
 ليعمل الرحمة بعد المعبر لان لما أعمر واسمى في الظهور وخص السارد وان كان الشخص أبي
 منه لخاص ما دل وان العود هي المناسبة لاطلا حراد عذاب البارقال عاصم والاصابة
 وما الدارد وانما هي التي الى حصة كسها الحاج والكود ون يحور وبها والمصريون
 وما دونه وكون ما منها في حلف الموصوف أي مصاد الموضع الجامع انتهى واصابه
 التي الى حصة عنهما الر بان ويحور الماصي في اسم من ذلك وانما هي واصابه
 الموصوف الى حصة دليل ما دل به ذكر كذا في عند الله الا في

قوله والحمد لله
 العلم العلي الخ هكذا
 نسخة السارح
 ونحوه المتروك والمذ
 صبح العلم الاحباد
 أي لا يتقن والحمد
 مسد احما دها
 معناه ترجمه وحل
 العلي الخ اه

(السرع الحادي عشر في ذكر صفه محمود صلى الله عليه وسلم وما مولده) كمال صلى الله
 عليه وسلم اذا سمع (أي خرج من ذكر صفه) الصادر (عن الركوع) أي الواقع عند

وسلم أن سعد الخ طما عنه صلى الله عليه وسلم إمامها عامه وأما إلهامه ويحمل أنه لما
 عن إمامه صلى الله عليه وسلم لأن صلى روى عن العباس حديث إمامه سعد الخ كذا
 في الصحيح والاصل عدم إرسال العباسي وكون العباسي روى هذا الحديث بهذا اللفظ
 أن اسمه على أنه لا يروى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيحين وغيرهما الظاهر
 في أنه بلا واسطة (قال النووي في معنى الساجد أن سعد علي هذا الأعصا كلها وأن سعد
 علي الخيمه والاصح ما أمما الخيمه فص ومعهما مكوفه في الأرض) أو ما في حكم
 المكوفه كمال حبيب - قال النكبة (ونكبي: منها) أي الخيمه في السجود عليه
 (والاصح ما في روى كذا روى في الصحيحين وروى الخيمه لم يجر) وهم يسكنون في الأرض
 (هذا ما ذهب السافعي ومالك والاكبري وقال أبو حنيفة عليه السلام الظاهر الحديث وقال
 الاكبري أن بل طاهر الحديث أنهم ما في حكم عصوره - دلالة قال به سنة فلو سجدوا على
 صارت عامه) قال ابن دقيق العيد طر لانه يلزم - أن ينكبي بالسجود على الأرض كما
 ينكبي بالسجود في بعض الخيمه وهذا صحيح في الأرض لا في سعة في الأرض كما بالسجود على الأرض
 قال والحق أن أصل هذا لا ينعزل من الصريح حديث الخيمه وإن أمكن أن ينعزل ما كعصر
 واحد وهذا في التسعة والعباد لا في الخيمه الذي دل عليه الأمر قال الحافظ وحوار
 الاقتصار على من الخيمه فانه كثير في السابعة أحدا من قول الام بكر الاقتصار على
 من الخيمه والهم بعض الخيمه عامر وعمل ابن المنذر إجماع العاصم عليه أنه لا يجرى على
 الأرض وحده وذهب الجمهور إلى أنه يجرى على الخيمه وحدها وعن الأورائي واحد وأما
 وإن حديث وغيرهم يجب أن ينعزل هو أو هو قول السافعي أيضا (وكان عليه السلام إمامه
 فرح) هذا را (من يذهب) أي يحيى كل من الخيمه الذي يليها (حي يندري ما من أقطبه)
 لأنه اسمه بالرواصع والمعنى يمكن الخيمه والأرض من الأرض مع معاربه اسمه الكسائر
 وقال المرطبي لصحة ذلك اعتماد عن وجهه ولا يأتراه ولا حقه ولا يأتى علاما الأرض
 وقال الناصر من الميرطبي كل صومعه ومحرجه يكون الإنسان الواحد في سجود كانه
 عدد من له أنه لم يكن على شخص لا كسائر أقطبه وروا حمال أن الأرض من واسع الأكام
 أو أراد الراوي أن موضع يامه الزلم يكن عليه يجرى فانه المرطبي (روا السجود) عن
 عبد الله بن مالك بن حبه (وقال بموهبه) أم الموهبه (ما في يده) له ما كان النبي صلى
 الله عليه وسلم يحاق يده (حي لوصا بهم من عمر بن عبد المطلب) فسجد الرجل ذلك
 الصريح (روا سلم) وأبو داود والنسائي وابن ماجه يجرى (ولم يكرعه صلى الله عليه وسلم
 أنه سجد على كور عمامه) في الكفاف (ولم يفسد عليه ذلك) حديث صحيح ولا يحسن
 ولكن في حديثه (روى عبد الرزاق في المصنف) في حرير قال كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سجد على كور عمامه وهو من روى عنه عبد الله بن محرز) يميلان الحوزي
 الناصبي (وهو مروي) روى في ابن ماجه وما في حلقه المصنف (ودكر أبو داود في
 المراسل أنه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا على سجدته) أي عليه فالدعاء على
 والحسن ما حبه الخيمه من محادا الترفع إلى المذبح وهما - بيان من الخيمه ومما لها فانه

[illegible]

على الطوبى لهذا الحق بعلمها على اذكار اسمها كان صلى الله عليه وسلم شهد
داعيا في هذه الخلة الاحمر (الذكور في النوع وله قدرهم الجارى باب السهوى
الآخر وروى فيه حديثان من عهودي القصد قال الخافض اى الخلة الاحمر قال ان
رسد ليس في حديث الباب بين محل القول لكن يوجد ذلك من قوله فادام على احدكم فاعلم
فان ظاهر اى اسم صلاته اكن بعد الخلق في الخصة لان التمسك لا يكون في السلام لما
في الخمار كان عليه على آخر من الصلاة اولى لانه هو الاقرب الى الخصة فليست وهذا
التصريح على مذهبه الجمهور ان السلام حر من الصلاة لانه لا يحل بها فقط والاسم يصرف
الجاري انه اساس ذلك اى ما ورد في بعض طرقه من بعض محل القول (وعلم اصحابه ان
يقولوا التصديق) جمع بينه ومعناه السلام والما او اللفظ ما والاسلام من الا باب
والصمن او المالك افعال ومنه لست التمسك المالك من الكلام الذي يحى به المالك من
لا يلم تكن يحى الا المالك خاصة وكان لكل ملك تحية فالحق في الصاب الى كانوا يسلمونهم على
المولود كاهم الله وقال الخافض ليس يحياهم من صلح لاسما على الله فام من الصابها
واسمه ليم اعنى العظم اى انواع العظم له وقال المحب الطبري يحى ان لست الله
مسرور من المعاني المذكور وكوم اعنى السلام اسما (المدارك) تلح له قوله تعالى
يحى من عند الله بركة طسه وفي الموطأ في شهد عرسه الا كتابه دل وكاهم اعنى
(الصواب) الجمر او ما هو اسم الرضا والروافى في كل شرفه ومن المراد العادات
كاهم لى الله واب ومن الرجة ومن الصاب العادات القول والصواب العادات
الله والطيبات الصادات الماله (الطيبات) اى ما طاب من الكلام وحسن اى
للى به على الله دون ما لا يرضاه مما كان المولود به ومنه ومنه كراهه ومنه الاقوال
الصالحه كالذما والما ومنه الاعمال الصالحه وهو اهم (السلام) والى وروى بحوره
وفما بعد حذف الام واسم او هو اصل وهو الموحود في روايات الخصة من قال الخافض
لم يقع في معنى من طرق حديث اس يعود حذف اللام واعا احقق في ذلك في حديث اس
عاس وهو من افراد مسلم قال الطيبي والعمري هذا المسمى اى ذلك السلام الذى ورد
الى الانسا والرسول (عليه السلام) ورجحه الله اى احياه (وبركاه) اى رزاقه وكل
حده وما لى من اى ان يحياه السلام الذى ربه كل أحد وعنه يمدرو لى ومنه لى
واما هذا المسمى اسار الى قوله تعالى وسلام على عباده الذين اصطفى قال ولا سلب ان هذا
التصريح اولى من غير المكر لان اصل سلام عليهما السلام مع حذف الفعل
واهم المصدر معناه وعدل عن الصب الى الرفع على الاسماء للدلالة لى صوت المعنى
واسرار انتهى رد كصاحب الاصل عن اى حادى السكره للعظم وهو وجه من
وحوه الترجيح لا معنى الوحو الما معه وقال السورى السلام الى السلامه كالمقام
والاسم والسلام اسم من اسم الله الى وضع المصدر وضع الاسم معناه واسم السلام
من كل عباده ومعنى السلام على الله الى وضع المصدر وضع الاسم معناه واسم السلام
اسم السلام على كاهم بركة عليه باسم الله (السلام) الذى وجه الى الامم السالفه

في الصلاة (علما) رويته المصلي عنه والخامس من الامام والمأمومين والمركبة ومنه
 استحباب الداء بالنسبة في الدنيا وفي الترمذي معجمنا عن ابي اسحق كعبه صلى الله عليه وسلم
 كان اذا ذكر احدا قد عاينه في حياته ورواه في حديثه عن ابي اسحق كعبه صلى الله عليه وسلم
 (وعلى عباد الله الصالحين) جمع صالح والاشهر انه العام عما يحسن علمه من حقوق الله وحقوق
 عباد وبقاؤه درجته (اشهد ان لا اله الا الله) راد ان ابي اسحق كعبه صلى الله عليه وسلم
 اياه وحده لا شريك له وسببه ضعف لكن من هذه الرأى في حديث ابي موي عن عده وسلم
 وفي حديث عابنه الموقوف في الموطأ في حديث ابن عمر عن عبد الله بن عيسى الا ان سببه ضعف
 ودروي او داود من وجه آخر صحيح من ابن عمر في التفسير اشهد ان لا اله الا الله قال ابن عمر
 روي عن ابي اسحق كعبه صلى الله عليه وسلم في حديثه عن ابي اسحق كعبه صلى الله عليه وسلم
 على روايه اخرى ان كعبه صلى الله عليه وسلم (واشهد ان محمدا عبد ورسوله) وفي روايه مسلم ان عابنه
 ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه من حديثه عن ابي اسحق كعبه صلى الله عليه وسلم
 واشهد ان محمدا عبد ورسوله وكذا هو في حديث ابي موي وابن عمر وعابنه المذكور ورواه
 ابن الزبير في الطائفة ورواه في حديثه عن ابي اسحق كعبه صلى الله عليه وسلم قال يينا الى
 صلى الله عليه وسلم يعلم التشهد اذا قال رجل واشهد ان محمدا رسوله صلى الله عليه وسلم
 والسلام لقد كتب في فضل ان يكون رسولا قبل عده ورسوله رساله في الايه من رسل كما
 في الصحيح (رواه مسلم) واشهد ان النبي صلى الله عليه وسلم (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
 رسول عليا النبي صلى الله عليه وسلم كما لما السور من القرآن وكان قول هذا كذا) وهو الذي احسنه السامعي
 لم ياد الماركان لا يشهد ان يعود وان قاله اي له (العاصي عابنه) في السماعين
 السامعي فانه سمي (وعابنه السامعي) فمما اخرجته السامعي في الحديث عن ابي اسحق كعبه صلى الله عليه وسلم
 عند الحارث المراءى في محمد المصري اليه المودع صاحب السامعي ورواه الامام وعابنه
 كعبه وقاله صلى الله عليه وسلم انما هذا ما احتجنا في رويته عن ابي اسحق كعبه صلى الله عليه وسلم
 ورواه قال (احدنا السامعي) حواشي ما له بعدد كعبه صلى الله عليه وسلم (المذكور في
 التفسير عن احسانه في حياته) وله (فما روي الرواه احسنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم) احسنه في حياته عابنه المعنى اعابنه كعبه صلى الله عليه وسلم (فروي ابن عمر ودرجته
 هذا في الكلام الى ان قال فلما رايته وادعاه فبعثني حديث ابن عباس في عبادته ورواه
 ابن عمر طامس عن بعض من المروغان) لان في الموقوفات ما هو اكثر منه لفظا (احدنا
 اي اسحق كعبه صلى الله عليه وسلم) اي لام (ابن احده) بمصاحف (هذا آخر كلامه وليس فيه
 نصريح بالاصح) في غير (والعلم عند الله تعالى) لكن قوله احده عن ابن
 الصريح وقال اشهد ان ابي اسحق كعبه صلى الله عليه وسلم في الامم ورواه احده في التفسير
 وكان هذا احسن الى لاه اكملها ورواه بعضهم لانه اسبغ لفظ القرآن في قوله صلى الله عليه وسلم
 انه ما ركه طمسه وامام رويته ان ابن عباس من احبب النعمان فيكون اسبغ لفظه في رويته
 ما به انه روي او ما به انه سمع روي او ما به انه سمع روي او ما به انه سمع روي او ما به انه سمع روي
 طاب له ان انصف ثم عكس ان قال الرأى في حديث ابن عباس وهي اما ان كان لا ياتي

ومنه في سرحه الصاري عن احمد وفي فتح الباري المسموع عن احمد وسوم (وقال ابو
 حنبله ومالك وسهروا بها ههنا) لانه لم يسمه الله صلى الله عليه وسلم وهو الصاري للامر
 عن الرسول (وعن مالك رواه) صعبه (نحو الاحمر) رواه عنه ابو عبد الله وقال
 ركة نطلب صلاه (وقد كان له السلام بالي الله) موافقا لما في ههنا (وقال
 العلامات) احمد عن جرير بن عمار عن ابي بكر بن محمد بن عبد الله بن ابراهيم
 السامعي والعمري عن ابي طالب بن ابي بكر السامعي (عن العاصم بن محمد)
 ابن عبد الله (قال علي بن عاصم) عنه (قال هذا شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 التمام لله والعلوان والعلوان السلام على أهل البيت) عند عن الرصف بالرسالة
 مع أهلهم في حق السر له مع له الوصف لانه وصف بالرسالة في آخر القصة وان كان
 الرسول السري في سر له السور لكن التصرح بهم ما أعرفه من وصف الرسول لوجودها في
 الخارج كذا في قول دولة امر اسم رجل جعل دولة لهم فأنزل (ورحمه الله وبركاته السلام على
 وعلى محمد الله الصالحين أسعد أن لا اله الا الله) هذا من محمد بن عبد الله وهو من
 ابنه ورواها (عن النبي بن اسد) اي معقول (قال النووي في هذا ما قد حسبه
 وفي ان يسم الله السلام على من سجدنا) فكان مولد هذا من محمد بن عبد الله ورواه (ابن
 قال الخطاط اسجدوا) أي النووي (سواء في رواية في الراعي) من قوله ان
 انه صلى الله عليه وسلم كان، وفي القصة هذا من رواية رسول الله وهو
 صرحا) وفي يخرجه احادته للباطل ولا أصل لذلك كذلك في الخطاط التسمي مواضع
 الله عليه وسلم أنه كان يقول أسعد أن محمد رسول الله وعد ورسوله والذرية عن ابن مسعود
 في خطبه الخاضعة وأحمد بن محمد رسول الله (ثم وقع في الصاري من حديثه من الاكوع
 قال حسب أرواد اليوم هذا كذا) في دعا النبي صلى الله عليه وسلم (وهو حال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم هذا لانه لا اله الا الله) ورواه مسلم بن الحجاج عن ابي هريرة
 عن النبي المصطفى رادى التصرح في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا
 أن يسم الله رسول الله ولا يسمه في خطبه فلما بلغه قوله قال فاني أول من يمد
 رسول الله في الصاري في الامامة في قصة محمد بن حارون ما عرماه وفصله في الخبر
 قوله صلى الله عليه وسلم من سجدنا هذا من رواية رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واطن لسرهما التسمي (ونظاير التسمي ما في الصاري) في شرح المصنف (عليهم
 أن يمدوه صلى الله عليه وسلم بالكر) مولد السلام على أهل البيت ورحمة الله وبركاته
 (لرسوله ورحمته عليهم) ثم عليهم أن يمدوا بالكر لان الله تعالى فيهم أهلهم
 معهم السلام على الصالحين اعلامهم بالانبا للمؤمنين يعني أن يكونوا سلاما لهم هذا
 في كلام المصنف في كافي الصبح في فصله بكلام التورسي في معنى السلام وقدمه ثم قال
 (فان بدل كعب سرع هذا الخط وهو خطاب سرع كونه بها في الصلاة فالحق أن
 ذلك من حصة صلى الله عليه وسلم) أن يمد خطابه في كل موضع وصلاه في كل موضع
 ما اذا خطب عمره يمد (فان طلب الحكمة في المدلول عن العبد الى الخطاب في

(واستطاعه السكيا في الصلاة جملة ادعى حق الله) وهو السلام عليهم والحمد لهم
(وأن ير كما صلى سبع حق المؤمنين من معنى ومن معنى إلى يوم الصلوة لوجوبه قوله
فيما السلام على أو على عماد الله الصالحين) لأن القسم الاحقر واجب عبد الله الصالحين ومن
جائته ذلك ويحتمل أن يكون مراده بالوجوب الوجوب سواء قلنا بالوجوب أو بالنسبة وهذا
أظهر ليكون الاستطاع على جميع المذاهب (أما في وهدم الكلام على وجوب الصلاة على
صلى الله عليه وسلم به القسم الآخر) في الساقية وطائفة وسنة ذلك أكثر (وما في
ذلك من الاحتياط في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم) من المصداق (وعلم المصداق
من دواعي عمل من الصلاة) كانه أو محرمه (أن لم يصل على من هو كذا في ذلك ما حقه
والدائرة طي) وإنما لم يرد من عدم دواعي الصلاة على لا وصوله ولا وصوله لم يرد كرام
الله عليه ولا صلاة لم يصل على النبي ولا صلاة لم يصح الانصار (وعلى أي مفعول) عهده
أن عمرو (الانصارى عند الدائرة طي) من دواعي (من صلى صلاة لم يصل على النبي وعلى أهل بيته
لم يصح) وهذا ينص من أن المراد الصلاة البسرة لا دلالة فيه على وجوبها في الصلاة
أدلتها على أهل بيته عند من قال بوجوبها في الصلاة (وعلى أي مفعول) رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ادعوا إلى الصلاة (أي من عن أبيهم) (فصل اللهم صل على
محمد وآل محمد وارحم محمد وآل محمد كما صلب وبارك ورحم على إبراهيم وعلى آل
إبراهيم المجدد محمد وآل المصطفى) في المذاهب (واعتبر قوم بعضهم في وجوبها
في رواية معنى من السماء) ومع المصطفى والمؤيد (وهو محمول على رجل منهم)
من أبيهم (وبالفتح من العري) أو مكر الخاطف (في أن كان ذلك من أجدادهم)
(أي أي ربه) أو محمد عبد الله المبرور (من ربه) ورحمهم فانه من رب من ادعاه لانه صلى الله
عليه وسلم عليهم (أي الصالحين) (كعبه الصلاة عليه ما لحي) لانه ما مد طعن عن الهوى (في
الربا على ذلك استدراكه عليه) وهو لا يجوز (قال الخاطف من يخرج من أي ربه كذا في
الرسالة) (أي في الله) (في معنى القسم) كذا كما استحب في التقدير منه اللهم صل على
محمد وآل محمد وارحمهم على محمد وآل محمد وبارك على محمد وآل محمد (أي أي ربه) (ومنه كما
صلى وبارك ورحم على إبراهيم) (ما كان كذا) (أي أي العري على أي أي ربه) (ذلك
أنه لم يصح مسلم) في الجملة (والادعاء من ادعى أنه لا يصل على محمد وارحمهم فانه لا يصل
ذلك في عدم احادهم انتهى في القسم والسلام على أبيهم الذي ورد في قوله قال الخاطف
(من ربه) لأن أي ربه منه (ما فاسد الطي) محمد من حرم (في معنى) أي كاهه المعنى
سبب الاشارة (من طريق حمله من على) من الجمع الاسمي المسمى بالتي عليه من رجال سلم
والبيه (عن أي حرم) (من قال اللهم صل على محمد) قال الخاطف أي عطية في الله
باعتبار ذكره واطهارد واهما سريره وفي الا حرمه باخر الى صومعه وسبقه في ما رآه
وصلى عليه بالحمد والثناء المسمى من لوع بدر الواجب من ذلك سرع لما أن جعل ذلك لله
باعتبار مفعول اللهم صل على محمد (وعلى آل محمد) أتباعه أو دبره (كما صلب على إبراهيم وعلى
آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما بارك على إبراهيم ورحمهم) (رحمهم)

(وعلى آل محمد كما رحب لي ابراهيم وعلى آل ابراهيم سجد له يوم الصلوة وسجد) مع
 اما لم يسمع باسمه راند على محرم بعامه (ورجال من رجال الصنيع الاسعد من ملوك
 مولى سعد بن العاصي الرازي له رجلان في ما به يقول) فاحد من ضعف (وهذا
 كنه في مال مصحوبا الى السلام او الله وقدر ما في اس القرى الصمداني والسامية
 على المنع من ذلك) مطلقا (وعلى العاصي عاص من الجهور والخوا ومطلقا) روا الاسم ذلك
 الى الصلا أو السلام أو لا وسوا كان في الصلا وحار بها (وقال القرطبي في المذهب) سرح
 مسلم (انه الصنيع لورود الاحاديث به وسأله غير) في مصحح ذلك (في الذبح) في كتب
 الحنفية (في محمد) من الحنفية صاحب أي حنفية (بكر ذلك لاهم الله من لان الرحا عالما
 ان يكون له في ما يلام عليه) ولا مع ذلك صلى الله عليه وسلم (وسرح من عند البرع
 فقال لا هو ولا حداد كراي صلى الله عليه وسلم ان يقول رجه الله لا به عليه السلام قال من
 صلى على وليه من رحمة على ولا من دعائي) ولا ان الله تعالى قال صلوا عليه (وان كان معي
 الصلا الرية ولكنه من هذا القبط بطلان ذلك عنه الى غير) وان مع الحق كما حضر
 سبحانه يقول مروى فلا مال له صلى الله عليه وسلم وان كان من راحله (وأسرح ان
 العباس) محمد بن الحسن (السراح عن أبي هريرة أمهم) أي جماعة من الصحابة (قالوا
 يا رسول الله كيف صلى عليك) أي كيف القبط الذي يلبس ان صلى به عليه لا بالانما ولذا غير
 تكفي الخ بسلم ما عن الله وفي الترمذي وغيره عن **كعب بن عجرة** لما ركب ان الله
 وما يركبه الا **به** فلما بار رسول الله ودها السلام وكف الصلا (فقال ولوا الله هم صلى على
 محمد وعلى آل محمد ومارك على محمد ولى آل محمد كما صلب وما ركب على ابراهيم وآل ابراهيم)
 البركة هذا الرباد من الخبر والكرامة وفصل في معنى الطهارة والتركة وقيل بكمبر النوان
 وولي ما بذلك ودوامه (المطبعة) من من المذهب معقول وهو ربه مداه وصماه
 أو المصحف لذلك أو في حاشية أي محمد أو مال عباده حول للمساعدة وذلك ما است لباد
 الافصال واعطا المراد من الامور العظام (محمد) معنى ما حد من المذهب وهو السرفا (وي
 حديث يرد) عود صغرا لاسمى (رحمة الله عليهم ان صلوا لورجل وركاب على
 محمد وعلى آل محمد كما علم على ابراهيم ولى آل ابراهيم) فسرح موله ورجل (وروي
 حديث ابن مسعود وعبداني داود والنسائي على محمد النبي الامي وفي حديث ابن مسعود على محمد
 عبد الله ورسوله كما صلب على ابراهيم ولهم كراي آل محمد ولا آل ابراهيم) به صرا من بعض
 روايه (وعبداني داود من حديث ابن مسعود النبي وآل ابراهيم) في العالمين وقال في
 الامور ودرسه وأهل بيته) عطف خاص على عام (وروي في آخر حديث ابن مسعود في
 العالمين انك في محمد قال النووي في شرح المذهب في الجمع) المصلي في دعائه (مال
 الاحاديث لعضده قول اللهم صل على محمد النبي الامي وعلى آل محمد وآل ابراهيم ودره كما
 صلب على ابراهيم وعلى آل ابراهيم) وول (وبارك الله وبركته في العالمين وقال في
 الادكار من رواه ذلك ورسوله بعد قوله محمد في صل) لورودها في حديث ابن مسعود (ولم
 رها في ومارك وقال) النووي (في التخصيص والساوي صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم)

وروىهما في حديث ابن مسعود (وحدثهم الأسويء اللمة وعبد ما نسب في الأحاديث
 مع اختلاف كلامه) ل أي بكل حديث على ما لا يجمع (وقال الأدرعي لم ي) (في
 النووي) (إلى ما قاله) من الجمع (والذي يظهر أن الأصل أن يثبت أن أي ما بكل الروايات
 ورد في كل ما يثبت حديثاً وهذا من وأما المتن فإنه لم يثبت أن أي ما بكل الروايات
 شجرة في حديث واحد وسعه إلى معنى ذلك) الله ب (إس العم) وهو نصب حديث وقال
 النووي في حديث المذكور في الصلاة كبر لا تلا ولا لا وتحم المأه لاله الأله الخ وفي رواية
 مكرراً بعد الأله يسي أن يجمع بين الزا من مكرراً أو لا يرد ولعمري الأله الأله
 الخ وتعبوا أمهات الأظهر أن يجمع بين مكرراً وكبر ومن يباد لاله الأله علي وفي ما ورد
 في الأحاديث لانه ينافي لانه لم يرد (وقد كان على الله عليه لم يدعوى) آخر (الصلاة)
 في الحديث في مسلم عن أبي هريرة عن عاتكة بنت أحمد أنها قالت لولا أني كنت من رواته
 إذا فرغ أحدكم من التمسيد لاحتفوا بك قال الخاطاط فسكون هذه الآية ما عساه على غيرها
 من الأدعية وما ورد أن المصلي يصبر في الدنيا ما لم يكن بعد هذا الاستعداد وظل السلام
 (اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر) هـ وقد عني ناء كره (وأعوذ بك من المسخ
 الدجال) يصح المص ويصح المهملة مكسورة فصحها هـ له وصحب من اعلمها نطق على
 معنى وعلى الدجال أن كان إذا أورد فيه هذا هو المشهور وقال أبو داود عيسى بن جعفر
 والدجال على وقد سئل بالسنن والصحاح والتهذيب الدجال ذلك لانه مسح العين أو
 لأن أحد من وجهه خلق بمسوحاً لا عين فيه ولا صاحب أولاه مسح الأرض إذا حرج أو قال
 ومين عني مسحاً لا مسح من نظر أة مسحاً بالذهب أو لآخر كبرياؤه أولاه كان
 لا مسح دأعاه الأري أوله مسح الأرض تسامه أولاد دخل لأجن لها أوله المسح
 أو هو العباس ما عاه من المسح أو المسح الصدق أو قال وقد كبر صاحب الدرس السراوي
 في شرح المساري في كتابه مسجده من مسجده ولا انتهى ملخصاً (وأعوذ بك من فساد الخبا
 وبه المصائب) قال القزويني النسب إلا حبان والاحسان قال عاصم وأسمه ما له في العري
 لكسب ما كره قال الخاطاط وطلق على الفعل والآخرى والنسبة وعبر ذلك (اللهم وأعوذ
 بالسنن المأم) أي ما نام به الإنسان أو هو لا تمسسه وضعف عالمه من موضع الاسم (والعزم)
 أي الدرس قال عزم بكسر الراء أي إذا ن فسل والمراد به ما سجد من فالاختصاص وما يجوز من
 التمسك إذا ما كان أحياه وهو ما ذكر على إذا ما سجد من فالاختصاص وما يجوز من
 رادته ما هو أعم من ذلك وقد أسعد صلى الله عليه وسلم ن عليه الدرس وقال القرطبي المعزم
 العزم هـ في الحديث على الصبر واللاحق من المعزم انتهى وهو حق الله أو المأم حق الله
 تعالى (فقال له فابن) هو عابسه بن رواه النسا في عهده طلب ما رسول الله (ما أكثر) مع
 الرا على التمسك (ما من) من المعزم فقال إن الرجل إذا عزم بكسر الراء (حديث
 فكذب) بأن يجمع بين في وفا ما عاه ولم يعمده من كذا (ووعدهما حديث) كذا لا أكثر
 وفي رواية الجوزي والمصلي وأدعو عداً سلف والمراد بذلك سأن من يسجد من عالمه كان يقول
 لما صاحب الدرس أو قد نوب كذا ولم يوفه والكذب وحلف الوعد من صفات المنافقين (رواه

قوله أحاديث منه
 كذا في المسخ ولعل
 إلا وصح صفة كما
 هو ظاهره

(وما أسروا) أحسن (وما أعلت) أظهر (وما أسروا) على منى (وما أعلت) على منى
 في ألب المخدم من ساء ما عملت له لهم أسا وأولنا وعلمنا (وألب المخدم) من ساء
 عن ذلك ولا تدركه النور من ساء ما عملت له لهم أسا وأولنا وعلمنا (وألب المخدم) من ساء
 رواه مسلم وغيره في حديثهم المسمى آفة في دعا الاستسقاء (وفي روايته) لمسلم (وأدا
 لم قال اللهم اعصرني ما قدر مني وما أسروا) ولم يقل من السهول والسهول (ويجمع بين ما يحمل
 الزوايه لما ساء على أراد السلام لأن شرح الطريقة واحد) وهو على رضى الله عنه
 (وأدركه) أي روا (أبو حنبل) من حديث علي (عليه السلام) كما إذا فرغ من الصلاة وسلم وهذا
 ظاهر في أنه بعد السلام) ويحتمل أنه كان يقول ذلك قبل السلام وبعد تحصيل كل راو ما لم يحفظ
 الآخر وان بعد المخرج (وسألي الخواص عما أسكل في دعائه عليه السلام) (والله اعلم
 والحق) (في أدائه صلى الله عليه وسلم) وهو النوع السابع حسام دال المصداق ولعله وقد
 أسكل صدره هذه الأدعية ونحوها من صلى الله عليه وسلم مع قوله تعالى له رب الله
 ما تقدم من ذنبك وما تأخر ووجوب دعائه واجب أنه أسكل ما أمر الله به من سيئه
 ووالله الله وفي قوله تعالى إذا دعا نصر الله والحق ويحتمل أن يكون سؤال ذلك لاسمه
 ولا يرفع أسه في هذا بعض الإحويه الثلاثة السابعة آتيا وعمما فلهذا لا سهرم أنه منى
 رائد على ما هنا (وحاصل ما ساء على صلى الله عليه وسلم من المواضع التي كان يدعو بها في داخل
 الصلاة من مواضع) من ساء أو لا مواضع وما ساء مواضع (الأول حسب مكسر الأحرام كما في
 حديث أبي هريرة في الدعاء اللهم باعد مني وبين خطاياي الخلد ويحتمل) مما أمر (الماضي
 في الركوع كما في حديث عائشة عدا السعي كان) صلى الله عليه وسلم (يكبر أو يقول في
 ركوعه) ورواه (سواء الله بهم ويحمد الله اللهم اعزلني بالسبق الأبعد إلى الركوع كما
 في حديث أبي أيوب) عدا الله من علمه (عليه السلام) أنه كان ولله دولة من ساء بعد اللهم
 طهرني بالغ والبر وما البارذ الرابع في النعوت وهو أكثر ما كان يدعو به وأمره) في قوله
 وأما السجود ما حتم دوا منه فالدعا فمن أن ساء لكم (الخامس من السجود اللهم
 اعصرني الخ الداء في التسليم) الآخر (وكان أيضا يدعو في السجود وفي حال الفرا إذا أمر
 ما به رجه سأل وإذا أمر ما به عدا ساء سعاد) فيكون المواضع عما (وبعد كل ذلك والله
 الموفق) لا غير

(الرفع الرابع عشر في ذكر ساء من الصلاة) كان صلى الله عليه وسلم سلم عن عهده وعن
 ساء حتى يرى بياض حذو من الطهي كما يأتي (رواه مسلم والنسائي من حديث عبد الله
 ابن عامر بن ربيعة) العبري حلف من عدى أي محمد المدي ولعل على عهد النبي صلى الله عليه
 وسلم ما ساءه ناصع وعباس (عن أسه) عامر بن ربيعة من كعب من مالاب العبري يسكون
 النور ما من الخطأ أسلم فدا ما حرم ما إلى قتل عثمان (وفي حديث ابن مسعود كان
 صلى الله عليه وسلم سلم عن ساء وعن ساء) (والسلام عليكم ورحمة الله رواه الترمذي
 وراد أن داود حتى يرى بياض حذو في رواه النسائي حتى يرى أضداد من ههما) إذا سلم
 من جهه (وسألي حذو ههما) إذا سلم من جهه ساء (الحداب) لكن دلالة على

واحد آخر حده اسما هو والتسليم وصحة أن منه يعني برأسه الصري معص (وأحد
 ما دلل حديث عائشة رضي الله عنه وسلم كان يسلم تسليمة واحدة) حول (السلام عليكم
 برفع يدهما صوته حتى يوقظا) من النوم وهو حديث معقول وإن كان أسناده حمدا لمطاعه
 لأحد بعينه إلى طاهرها تسليمتي (وعرفني السني) ليردني والتسليم واسما حده (لكنه
 في مقام اللزوم) أحدا من قولها حتى يوقظا (والذين يروونها تسليمتي رؤوا ما شاهدوا في
 المرض والبعث) الذي كان معه في حضورهم نصب شاهدونه فلا يرد عليهم تسليمة واحدة في
 أم اللزوم لا يسم لم يكونوا عند عهده لئلا يكونوا على أنهم يرووا ذلك عنه في صلاة واحدة واللا
 فهو محتمل (وحديث عائشة ليس هو صريح في الأحكام على تسليمة واحدة بل أحسن أنه كان
 يسلم تسليمة واحدة يوقظهم بها) فتصور أنه كان يأتي بالآخرى سر التمكن هذا إما صحيح لو لم
 عائشة إلا إتمامه الواحد وهي إتمامه على رفع الصوت وهو صريح في الأحكام على
 واحد لا يسم إتمامه لتسليمه برفع أصواتهم في الوضوء في الوضوء وصحة ما أتت به
 برفع صوته بها في حياته حتى يوقظهم برفع صوته ولا يصح أن يقول (ولم يسم الآخرى بل سكبت
 عنها) لأن كلاهما صريح في التي وعدم السكوت بها (وليس يكونا إتماما على رواه
 من حديثه وأوصفها بهم أكثر عدد أو أحادهم أصح) أسناد الكس إتمامه بهم ذلك إذا كان
 في أحاديثهم أنه كان يسلم في الصلاة الواحد تسليمتي أحدهما عن غيره والآخرى عن سائر
 أمهات بطاير يظفرها الأحكام بسلام الاستدلال مع معارضة ذلك لأحد حديث
 وسلمه وعائشة الناصبة على الواحد وهي وإن كانت مرداهما معهما جميعا على معنى
 لا سائر حديث عائشة أسناده حمده وصا وهذا عصب كما قال ابن عبد البر بأنه حديث
 الحسن مباح الصلاة الطهور ويصلحها التسليم والواحدة برفع يدهما أم التسليم والعمل
 المهور والتسليم بالمدسة التسليم الواحد ويصح برفع يده في كل يوم مرارا ومرة
 الخلق الأربع وهم العدو اسمي طمنا (والله أعلم) بالصواب من ذلك من الأمر
 (وأحاديث في التسليم إلى مالك والسائي واحد وجهه والعلما أنه قد مر من لاصح الصلاة
 الآية) بل يخرج من الصلاة بدون السلام بطلب (وقال أبو حنيفة وأبو ثوري) - إن
 (والأوراعي - أنه لو لم يصح صلاته) أي ثماره (وقال أبو حنيفة) في فعل من الصلاة
 (حديث أو غير) كالإكلام (في آخرها صحت صلاته) لتمامه وإتمامه (واصح
 بأنه عليه الصلاة والسلام لم يعلل إلا عرائي من عليه واحد من الصلاة) أدلوا كان من الصلاة
 له (واصح الجمهور بعد سائر داود) والترمذي وأبو حنيفة أسناده حسن عن علي بن أبي
 طالب أنه صلى الله عليه وسلم قال (صباح الصلاة الطهور) بسم الطاء وقصها رواه
 كما مر ويخرجها الكسرة هذا أنه مقلدها (ويصلحها التسليم) لتصلحها ما كان حراما على
 المصلي معه أن التسليم ركن للصلاة كالسكينة وأنه إما يكون دون الحديث والكلام لأنه
 عرف بال وعنه كما في الطهور وعرفه والعرف بال ح الأصابع يوجب التخصيص -
 رد على ما منه فانه الخطأ قال الحافظ وأما حديث إذا أحدى وقد سأل في آخر صلاته
 هل أن يسلم بعد سائر صلاته بعد صفة الحفاط (وكان صلى الله عليه وسلم إذا قام في الصلاة

ما طأنا به) باله رأى طاميه وحده ليكون انهم في النظر الى ما فيه (روا أحمد) ربه
 أحد السبعة (وكان لا يحاورهم ساربه) أي اصعبه التي تشاورها وهي السماء
 (وكان قد جعل اقمه في الصلاة) أي واحدا وصروها (كما قال وسع لمصر عبي
 في الصلاة) لا يحمل المنايا وسعدت المنايا (روا الترمذي) في حديث من الكلام عليه
 ميسوطا (ولم يكن معه) مع آتوه وملكه المصنفه (عليه السلام ما غفره عن مراعاة
 أحوال المؤمنين) فإذا حملهم حال دعاه لهم عليه (كما قال لا ينبغي على ذكر عكم
 ولا حوكم واني لاراكم نورا طهرى) (كما قال انه ورثه من ربه) العرب الله وى
 (وصوله يريده) من دعاه له ليكمل من الله تعالى (وكان قد جعل في الصلاة
 اطاها) أي الطاهر فيها (فمنع بها الصبي) بالمدى ضربه الذي يكون معه (فمنع
 عنهم وراى نبي محمد) (في صلاته) به برها (مخافة أن يسقط على ابيه) أي المصنف عليه
 وفي روايه ان من أمه أي طبعه من صلاح الاشغال فلهما يكافه زاد بعد الزمان من رسل
 عما أوردته صبح (روا البخاري واوداد والداني) في الصلاة عن أبي ساد زوراد
 السجادة برهمن من حديث أبي من قري يروي عنها من سلم على التعريف فقال
 مقران السور العصر ولاى أي سبعة من الركن من سائط من سلاطه صلى الله عليه وسلم
 من الركنه الاولى سور طوله نحو سبعمائة سبع كاهى (رواى السبعة من الركن
 وقبده سبعة من الركنه وسلم على احتجته وحرر احوال السبعة منهم والمصنف) (وكان
 يوم الخامس وهو ما لي أما) (نصم الهمز ركنه من المعنى والمسيه وروى الروايات من حامل
 وحدث امامه وروى بالاصح كبرا ان الله قال أمر بالوقت من (حديث الهادي) انما
 اوهمهم او هم اوهم اوهم (من الريح) من محمد العري من غند من استلم قبل الهم
 وها هو رأى عليه صلى الله عليه وسلم في مصافحه ومات في خلافه القديس وفي روايه من ركب
 تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم فمساها الى أمها كرساه صلى الله عليه وسلم وروى عنها
 على الله ما طام به صبه بها لم نعم (في عامه) وفي روايه لا جد على ركنه (رواى سلم
 وعمر) من أي قتاد قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يوم الناحي وأما على عامه وهو
 الموطن والعصم عنه بلط كان يفتي وهو قتل اما من ركب فادامه وصفاها اذا قام
 جهلها (قال النووي وهذا يدل على ذهب الساجي ورواه ما يجوز على الله في الواقيه
 وعبرهما من الحدوا في صلا العرس والاعلام والمأموم والمرد) (لا يظا هرند
 الروايه وكانهم طسوا والمأوم والعد على الامام بطريق المسأوا أو الاولى) (وعدله أركان
 مالك على النافله وسعوا حوا وادلك في المربصه) حوا وانفسوى الطار من معنى اسمهم كرها
 ذلك (وهذا السائل فامد لان موه يوم الناس صرح أو كالصريح) اصرا (في انه كان
 في الموضع) لان المأوى وعماها والمرتضى استبعد وادلك بان امامه في الداله ليست
 عمهود والامد ادلاجع الوقوع وقد أم في الدلى معنى لذكه وعماها وعبرها واما
 رواه أي داود يبايع من بطر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطهر والعصر وقد دعاه بلان
 الى الصلاة ادخل السأوا امامه على عامه فمات في صلاته (كما حلفه فكم وكروا وهي

لنا) أن يعلى عليه (وسرع مسمر إلى يوم الدين انتهى) كلام النووي (وكان صلى الله عليه وسلم صلى قصي الحسن والحسين) أو التوسيع (مركب على ظهر منطل السند كراهه أن ينعى عن ظهر) سرعاً سادى (وكان رد السلام بالآثار على وسلم عليه وهو في الصلاة) فنه أنه صلى على المصلي رد السلام بالآثار (قال سار) رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكان ذلك في عروى الخطابي كجاء سلم (مادركه) لما روى عن الحارث (وهو صلى وسلم عليه وأما في رد السلام) وهو في رواية الصاري في قوله على معاً بالآثار (رواه مسلم) والصاري ينعى (وقال عبد الله بن مسعود) ما قد روى الحنفية أن النبي صلى الله عليه وسلم وهو صلى وسلم عليه وأما (أسار) (رأسه) رد السلام (روا النبي) وفيها حوار السلام على المصلي لا كراهه وهو قول مالك في المدونة وأحد الوجهين في رواية ابن وهب بكر وكذا قال عطاء بن رباح (وكان صلى الله عليه وسلم صلى وعنه مرسى به من الصلاة) اعتراض الحارث كجاء بعض الحديث أن اعتراضاً كاعتراض الحارث أن يكون بوجه من وجهه عنه إلى جهة يسار كما سكون الخمار يردى المصلي عليها (فإذا صدمتها) أساراً وطعن (سند) أي بانه كجاءه البرهان الخطابي فإعلان ذلك ما في رواه (فمنه رطل أو أقدام منطها) فالتعاطي في رواه للسند والنسب يومئذ ليس مع أصح يعني أدلو كات لمصير حتى عند إيراد السند ولما أوحى به العزم فهو عند إرواه دلالته على مالك أن ليس المرأ إلا أنه لا ينعى الوصو لأن ما من المصلي عدم اللد لاسم النبي صلى الله عليه وسلم واحتمال الخصال الأصل عند أو الخصوصه فهي لا نسب بالاحتمال في أن المرأ لا سطل صلا من صلى إليها ولنه الساقى وأوحى به ومالك مع كراهه لذلك فلا بد كرمها ما نسب عليه من الصلاة أو يظنها أو أي صلى الله عليه وسلم معصوم (روا الصاري) ومسلم وأبو داود وابن ماجه بن حديثه بن بطريق بن ديد والقاسم أرواه (وكان عليه السلام لا يمتد في صلايه) لأنه بعض الحديث أو قوله اسمع الله له ينعى السند والاجماع على كراهه والجمهور وأما للبريه وقال الطاهر بن محمد الأضرور وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يرأل الله مملاً في العبد في صلايه ما لم يذهب فادأصرف وجهه عنه أنصرف رواه أبو داود والنسائي وابن جرير ورواد فادأصليهم فلا ينعوا (وفي الصاري) (عن عائشه) قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاتعاب في الصلاة قال هو إحسان أي احتياط يسره وفي الهاء أفعال والخطه وهي ما توجب حذراً مكاره ومنه بطر وقال عمر الخليل الذي يحطف من عمر عليه ويهرق ولو مع معاصيه الخالك والمناهب بأحد شعر والباري من ما حذره لما كان السخطان قد سئل المصلي عن صلايه بالاتعاب إلى سبي ما يرحمه بينهما اسمه الخليل (مجلسه) فالصبر والكسبي وثلاً كثر يحمس لأصبر (السخطان من صلاه الله) قال ابن جرير أصعب إلى السخطان لأن فيه إعطاء عام من ملاحظه التوسه إلى الخن سبحانه وقال الطيبي سمي إحساناً تصوره الفصح بك الفعل من الختمس لأن المصلي يصل عليه الرادع إلى والسخطان من صلايه منظر فوات ذلك فادأ الصبر أعظم

الحاصل

خافط الأسفلين شاعر عظيم روائع الصحاح لأنه ليس فيه الألفاظ من سائر حركاته في سائر
الطريقين لدنائه حوفاً من جعله سائراً وحيداً لا يسمع منه ولا يسمع من وسوسه
بحسب ما اتصل به فقدره بخلاف الذي على الله عليه وسلم فلا يميل له إلى وجهه
ويعرض له ويقلبه عليه أعماقاً من الذي سلباً من عدم سلبه على غير الوسوسة
بوجوده بطريق منه يوم الواقعة لإيماده الأسع من سائر الطريق فأولى أن لا يلبسه بحسب
بحسب من وسوسه له لأنه عكس كما قال الشاعر أن عرجه من السيفطان ولا يلزم من ذلك
سوء التصرف له لأنه ياتي إلى الذي واحسبه في غير مكانه انتهى وأما قوله تعالى وما
أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا دعا إلى السيفطان فإنه من سائر حركاته إلهاماً
المراد من ذلك كما فسر ابن عباس كما قال تعالى لا تعلمون الكتاب إلا ما أتى بلاءه وقوله
في أمه أي بلاءه فاحذر تعالى أن يسمي في رسوله اسم إمام أو إمام ولا يراد السيفطان من فعل
بعضه لأنهم يقولون هم ذلك كما صوّبه عما من سائر الحاشية أي كرم محمد بن العربي العامي
تعالى بن حور قدس وقوله إلى الهم الوسوسة لكثير لا يلزم من عالمي لعدمهم كما روي عن
النسفة بقلية يظهر الآية ومرا الكلام إليها معطوف على المقصد الأول (وروي مطرون)
نصهم المرفوع المظا المهمل وكثيراً ما عمله (اسم عداقه من اليعفور) فكسر الهمزة والميم
المضممة الماسة مدد وسكون القصص وبالزاد العامري الحرفي مع الهمزة متبوعاً من محمد
أبو عداقه المصري بضم عاقل فاصل ما بينه من وسوس (عن أبيه) عداقه من السجدة
اسم عرف العامري صفات في مسله الفصح (قال أئيب إلى على الله عليه وسلم وهو مدني
وطوفه أوير) رأيين معطوفين بهما بحسب ما كنه أي صوت (كذلك المرحل) بكسر
الميم وسكون الراء وفتح الميم ولا م فدر من القصص عبيد علماء (بمعنى يكي) لعله لم يسم
عليه بسبل دمعاً فسمع طوفه ذلك ولا يرد أن سلك الكافي الصلاة في طلبها إلا مكيه صلى الله
عليه وسلم لم يكن يصوب ليدفع عما وصي به من ملاء كما وقعه المصنف في بحثه معك من سمائه
صلى الله عليه وسلم (وروي أنه يغير أوير كما يبر الرعي) أي صوت كصوتها (من الكفا)
ن حسمه الله قال أئيب الرعي إذا صوت (رواه) أي المذكور من الرواسي (أحد)
وأبو داود والنسائي وصححه إسناده وحسنه (ولم يكن على الله عليه وسلم بعض) بهم
القصص وسكون المضممة ومن معك من كبر من بعض أعماقاً ويصعبه أوقع الميم وسد
الميم مكسور من بعض بضمها (عنه) أي بطريق أحكامها (في حيلانه) لأنه غير مشروع
(وعن أسف قال كان قوام) فكسر الفاء ويحذف الراء من صوت دواوان أو دوا
وصوت (لعابه سريه يات فيها فعال) لها (صلى الله عليه وسلم أمطى) أي أزال
وربما معنى (عياضاً من هذا فانه) أي الساند (لأزال ما وير) بعد ضمير وفي رواية
بما وير بضافته إلى الضمير فسمه فانه قال الحياطة بحذف الراء من صوت (بمعنى) مع
وكسر الراء بلوح واللام على تعريض مع الفاء وسد الراء وأمله معرصين (في حلاله)
ولم يعد الصلا ولم يعلها وفي رواية للنسائي وفي أدائها دكر الدنيا (رواه النصارى)
في الصلا واللباس والنسائي (ما يكون بعض المعاصي) ما وير (بمعنى) بلاءه وقد

والأكثر (فقال لا ينبغي على الله عليه وسلم أن يرفع القلم عن الصواب حتى يصرح
بحوجه) ومن تكلم به ولو لم يكن تكلم به بمقتل والحق لا يصح عليه السند من أراد
التصريح من هذه الجهة فليصحب به على الله عليه وسلم السوية) أي المصنف في نسخة
السند أي المرتفعة والأولى أن يسميها كما لا يخفى (وحتى يثبت له اسمه وأن على
المرء وما من عليه السالك فليصرح إلى الله ويصل إلى كعبه) لعل الله يثبت
صلته بكلمه والله أعلم

• (انقرع المجلس عرفت ذكره ويوم على الله عليه وسلم) لتعاضدا (لعل أن يصور
على على السام) في الأصل كقائه القدر والمصاح وراد به أصل السند طول السور
(والكوب) وبه ورواه فاته ورواه الساري ذكره في السام والصواب المذكور
به ومنه ما بعد وذلك أن السب المراد الصواب في الصبح (ودوام الصلاه والله
والسبح والخمسة كقوله تعالى وفي السجرات والأرض) سلاما وعدا ومثلا (كل
في هاتين) حاصون مطعون (وذلك على أمن) نصف المم ورواه من يحيل
والهمر (هو فاته) فاهم بوظائف الصلوات (آما قبل) ساعته جمع أيا كسر الهمز
وقتها وأو إلى أو أو الناحية كسر الهمز فيها هي أربع لغات كما في شرح السليم
(ما حذر أفعلا) في الصلاة (إلا به) وذلك إلى وحدت (أما حرم) (بكتابه) (بكتابه)
سبعة (وكنه) المقوله (وكنه) (المتن) من الصوم المصغر فعلى من التمسك
بذلك ورواه في التواضع (والمراد حال الدعاء في محل مخصوص من السام) ولما حذر وذكر
أن العرف أن الصوت ورد في معنى فاته أيضا الخطا من ذلك العرفي كما أنه
له آثار عرفت

ولتط السور بعدد ما فيه بعد • حرذا على عمره في حرمه
دعا • حوج والعباد طاعة • أمامها استمرار الصلوة
مكروفا • والصام وطوله • كذا دوام الطاعة الرابع الص

(وإن أسد قال ينبغي على الله عليه وسلم أن يرفع القلم عن الصواب حتى يصرح
بحوجه) وهي أن يرواه من هم استجدوا فأقدهم بالسند وكان (فقال لهم انصروا) جمع هاري
لكنه فرامهم وهي الدعاء للإسلام كما عدا من انصروا (ففرس لهم) السند (حاز)
مع المهمة والتعصبة السند تنسبه إلى جماعة (من سلم) نعم السراخه هما (وعلى)
نكسر الراء وسكون المهمة والام (و) الآخر (دكوان) مع الله ويكون الكتاب آخر
نوع غير مصرف (عند من قالها من معونه) جمع المم ومنه العين واسكان الواو ونون
بها (وإلى رواه نصارى فقال القوي) والله ما لم أجد ما اعلم من عبادون في حاشية
على الله عليه وسلم (فصلهم) الا كعب بن زيد من سادات فركو وهو رمي فارب
من بين النبي فخاص حتى استمد يوم الحندق (دعا عليهم) إلى على الله عليه وسلم سهر
في صلاة العدا (أي الجمع) (وذلك في الصواب وما كاتبت) (فدلت) (ولما عدا من رر
صعب) نعم المهمة وقع لها قصه فوجدته راوى الحديث عن أسد (فقال رجل)

هو عام الاحول (أنواع الصواب بعد الركوع أم عند فراغ الصلاة) أنس (ال
 عند فراغ الصلاة) وفي الركوع (وفي رواية أخرى) في الصحيح عن أنس (تب
 سهر بعد الركوع ينعو على أحسن من العرب) مع أنهم ينعون الحمد مع
 (وفي رواية أخرى) في الصحيح أنس (فسمي بعد الركوع في صلاة الصحيح
 يدعو على رجل ود كوان وهو قوله) نعم المين مصغر (عص الله ورسوله) أم
 المصن بالكم وهو من العهد ليس ساء لوجه التمجيد بل ساء بالمقام عليه من العمل الصحيح
 (وفي رواية أخرى) في الصحيح أنس (نعى على الله عليه وسلم) سمع
 رجلا (قال اللهم الصلاة لكثرة ثوابهم وكانوا يحطون بالمرء يسمون به الطعام للصرا
 وأهل الصفة) ما نوب الخلف يار الله عز وجل صلى الله عليه وسلم ودعائون بالليل
 ويتداوسون القرآن (فأصيبوا) فتلوا (فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده) نعم
 أي سوى (على سبيل ما وجد عليهم) لأنه ما بعدهم لقال أحاديثهم يملكون وماله ودعاهم إلى
 الإسلام وقد حارب عادته العرب فدعاهم لاسم لا يملكون الرسل ولقد صمهم العهد الذي كان بينهم
 وبينه صلى الله عليه وسلم (فسمي سهراني صلاة البحر) أي الصحيح (هذه رواية البخاري
 ومسلم) وهو من الصفة في المعاري (والبخاري) عن أنس قال (كان النوب في المار
 والعصر) أي الصحيح ليكون خاطري المار لم يادصرف وعبر سمارا أحياه الدعاء (وفي رواية
 أن داود والنسائي) عن أنس (صلى الله عليه وسلم) في صلاة الصحيح بعد الركوع
 وفي أخرى (صلى الله عليه وسلم) لما نزل ليس الحسن إلا في الأتة (وفي أخرى للنسائي)
 عن أنس (صلى الله عليه وسلم) دعا لود كوان ولسان تكسر اللام وفتحها واغراء للنسائي
 مع أن في النكاد في المعادي عن أنس (صلى الله عليه وسلم) دعا في الصحيح على أحسن من أحسن
 العرب على رجل ود كوان وعصبة وهي طعان لا في رواية النسائي أن المراد بالدعاء
 التي قال الحافظ ومجموع ما سأل عن أنس أن الصواب للمحاجة بعد الركوع لا خلاف عنه في
 ذلك وأما المعار المحاجة للصحيح عنه أنه في الركوع وقد احتلف عمل الصفاة في ذلك
 والطاهر أنه من الأسلاف المساج قال وطهر في أن الحكمة في جعله ضرب السار في
 الأهدل دون السجود مع أنه مطه الأضياء كما لب أفرو ما يكتفون العدم من ربه وهو
 ساجد وشرب الأضياء معه أن المطلوب من صوب السار أن يسأل المأموم الإمام
 في الدعاء ولو بالأمور من أفعوا على أنه يحضره خلاف الله وفي الصحيح ما حلف في محله
 والطاهر أنه سبهي (وعن أبي عاصم) قال (صلى الله عليه وسلم) سهراميهما
 صوابا في الظهر والعصر والعرب والعشاء وصلاة الصحيح في ذكر كل صلاة) أي في الصراخ
 منها أحد من قوله (إذا قال سبح الله من الركعة الأخيرة) وغير ذلك من قوله من
 الآخر (دعوى على أحسن) نعم فسكون جمع حي (من سلم) نعم السر (على رجل ود كوان
 وعصبة) ومن من حلفه (على دعائه) (رواه أبو داود) وفتحها الخاء وهو من صلات
 الصفاة لأن من عاص كل حينه مع أن الله لم يسأله ذلك وفيه أن الدعاء على الكفار
 وألقا حائر في الصلاة ولا يفسدها (وعن أبي عمر) أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

اذ ارفع رأسه من الركوع في الركعة الاخرى (الفجر) اي الصبح اذا كان كسرت رابعة
 يوم أحد (يقول اللهم العن فلانا وفلانا ما فعلانا) هم معصومان اسمه وسهيل بن عمرو والخرنوب
 اس همام كساروا الحارثي في عرواحه عن سالم بن عبد الله بن عمر بن سلا ووصله أحمد
 والترمذي ورواه في آخر حديث علي بن الترمذي في رواية اناس من حرب بن كنان
 ان ابي سفيان بن عاصم قال في مقدمه مع الحارثي وهو قومه فان العاصم قتل يوم
 الدار قال في السهلي بن الترمذي في عرواحه عن سالم بن عبد الله بن عمر بن سلا
 لعن من قال لله لعنهم لعنه الله وعيهم على الكفر (نعم ما) ولي مع الله على جده سلا
 الحمد) ثابث الوارثي رواه باهنا (فأمر الله عليه ليس لك من الامر شيء) اعلم ان
 ربابا درهم وجهادهم وسمى اسم ليس ولك حرم من الامر حال في سلا درهم
 (الي قوله فاهم ظالمون) بالكفر (روا الحارثي) في عرواحه عن سالم بن عبد الله بن عمر
 والاعنه ام وصفه ان رواه الدعاء على هؤلاء وعورضه بخاروا مع سلم وأحمد والترمذي
 والسفي عن أس قال كسرت رابعة صلى الله عليه وسلم يوم أحد ومع وجهه جعل الدم
 ل علي وجهه وسلا في عرواحه عن سالم بن عبد الله بن عمر بن سلا وهو يدعوهم الى رجم
 أمر الله ليس لك من الامر شيء أو يوب عليهم أو بعدهم فاهم ظالمون وجع الحارثي ما به دعا
 المدكور في صلاه بعد ما وقع له يوم أحد فربا لا اله الا الله فمما ساعاه من الدعاء
 عليهم قال لا يمكن ذلك عني سلم عن ابي هريرة رضي الله عنه وسلم كان يقول
 في الفجر اللهم اني انا وعبادك كوان وعصية حتى أمر الله ليس لك من الامر شيء
 وجهه الاسكال ان الآية تزل في وجهه أحد وعرضه عن كوان بعد همام طهرت في عد الحارثي
 ان الله اذ راسا فان قوله حتى أمر الله مضطع من رواه الزهري عن طعه بن ذلك مسلم وهذا
 الدلائل لا تصح لما ذكره ويحتمل ان عصم كاتب عقب ذلك وما سر رول الآية عن يها فاطمة
 ثم تزل في جميع ذلك وقال في محل آخر في بعد والصواب انما راب بسبب قصة أحداثهم
 وقد ب ذلك في عرواحه عن سالم بن عبد الله بن عمر بن سلا في رواية في قصة أحد (ومن
 أي حرر) قال (كان) الذي (صلى الله عليه وسلم اذ ارفع رأسه من الركعة الثانية) من
 صلاه الصبح (قال اللهم أخرج) كسر اظهم بعد همر المصطلح وهي تاعده فقال الحارثي
 رابحة (الوندس التوند) المحروى احاطا له أعلم وعذب في الله ثم حاروا في العهد
 النبوي (وسله) بن اوله (اس همام) المحروى أحاطا في سهل أعلم فمما حاروا في الحب
 ثم قدم مكة وهو وعدوا ثم حاروا بعد الحمد وسهل مومه واستسجدت عن ح الصمرا وسلا
 ما حاروا (وعماس) حكمة وسن معية (اس أي ربه) المحروى من الساعين المعذرة
 الله (و) أخرج (المسند عن عكة) عطف عام على خاص وهو لا قوم اسأوا ن اهل مكة
 هم معصومان كدعاه صلى الله عليه وسلم وهاجروا الله وروى الحارثي التوند
 ان ربابا التوند عن سالم قال رجع صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة الاخرى
 صلاه الصبح منه حين عسره ورواه فقال اللهم أخرج الحارثي وصفه دعا ذلك حكمة عسره
 يوما حتى اذا كان عيشه يوم المظفر ركب الدعاء (اللهم اسد) ثم حرر وصل (وطايل) مع الزوا

ويكون الظن المهمة وضع الهمز أى أسد وعمر بن (على) كما روي عن أولاد مصر
 أنهم أعلمها أى الوطأ أو السور أو الأمام (عليهم السلام) عليه السلام في
 لوجع عاه السند وسى جمع سه وسنه سدودان بعد مرده ن الفصح إلى الكسر وكوبه جمع
 عبر عادل وحكمه أيضا مختلف لوجع السلا ه في حوار اعراه كسر الحركات على النون
 وكوبه مبرياو عبر مبرون مصر فاوع عبر مصرى فالة المصنف وقال سح اسى بكسر السين
 واسكان التثنية شمعته والاصل كسسى يوسف حذف النون الاضاهه جلاء على جمع المذكور
 السلام هى وقد استعان الله فاحدهم الصلح والحدب حى كذا الحادود والمسه والخلف
 فاما انوبى بان س حرب و كان على دينهم فانه ان يدعو لهم فاحسب لهم فسعوا كجاني
 الصبحى (وفى رواه فى علاه الصبح) بعد قوله من الركعة النامه (وفى رواه م له انه روى
 ذلك لما أمر الله تعالى عليه ليس لك من الامر شى الا انه رواه الصارنى ومسلم) نظرو
 وأساطم عاره (وعن الراى) من عارف قال (كان صلى الله عليه وسلم ه ساق صلاه
 الصبح والمغرب رواء مسلم والبرذى) وروى الصارنى له عن أنس بن مالك (ولان داود) عن
 الراى (فى صلاه الصبح ولم يذكر المغرب) بعد من اس الروا اوجده فى المسح (وعن ائى
 ما فى الاصحى) الكوفى به روى له مسلم والاربعة رواه مسند بن كوفى العباس طار
 مات فى حدود الاربعين ومائه (قال حبانى) طار بن اسمعيل روى عن اجراس مسعود
 الاصحى صفاته احدث قال مسلم لم يرو به عباره (نا أساطم ودعيلب صاحب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم رأى بكر وعمر وعثمان وعلى بن ائى طاب هو ما الكوفى عن سى) طرف
 لصلاته ع على (ا كوا انصوبون قال ائى) نعم فيكون بنا العرب (ى) بعد مره ب
 (محدث) ائى ما كوا انصوبون والله وبخلف ويحتمل أن يكون مراده انه لم يكن من اول
 فرض الصلاة وانما حدث بعد الهجرة وهو قول أنس وذلك الله وب وما كالعبد
 (رواه البرذى) فى حاشيه (وعن سعد بن حبره قال أم ثناء بن عباس بن عمار بن عمار بن
 العنبر بن صلا العنبر بنده) حذف بعده صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنه أراد أم الميمس بن
 أول الاسلام على نحو ما حورنا فى قول طار بن محدث ودونده روى أن اس عباس كان
 يصف (روا المازطى) فان اع هذا التاويل والا فاما ب مقدم على الباقي بعد صرح انه
 صلى الله عليه وسلم لم يزل يصفى الصبح حى فاروق الما كجاني وحكا الحافظ العراقي عن
 الحافظ الاربعه وائى وى واسء اس عه والرا وعى جماعة بن النافى والاعموى
 الصبحى عن حاصم بن سليمان الاحول قال سالت اس بن مالك عن الصوب فقال قد كان
 الله وب قلت فى الركوع أو بعده قال قد قلت فان فلا ما حورنى عبد الله بن عبد الله كوع
 فقال كذب انما سب صلى الله عليه وسلم بعد الركوع صرا أراه كان يعب فوما يقال لهم القرأ
 رها سبعين وحلا الى يوم من الميركى وكان بينهم وبينه صلى الله عليه وسلم عهد بعد وروهم
 وعلوهم فعب سمرا دعو علم وى اس مائه فاس اذ روى عن اس انه سئل عن الصوب فقال
 فى الركوع وبعده روى اس المذرى عن أنس أن بعض الصلاه سموا لى الركوع و صم
 بعد روى محمد بن نصر عن أنس أن اول من جعل الله وب قبل الركوع ائى دعا عثمان لى

بدو الناس الركعة (قال بعض العلماء الصواب أنه صلى الله عليه وسلم كتب ورث) ليعتد به
 ليس بواجب (وكان ركعة لصواب أكثر من ركعة) أي للعبادة فلا ينافي قول ابن عمر لم يركب
 في المعركة حتى يقرأ الفاتحة أو يقرأ سورة (فانه كتب عند الوارث للدعاء لقوم) بالعبادة (والدعاء
 على آخر من) الأمن والصلوة (مركبة لما قدم من دعائهم وصلواتهم الأسرى لم من دعائهم
 خافوا منهم) فسر بذلك (وكان دعوه لعارض فلما زال العارض ترك الصلوة ولم يكن محتسبا
 بالعبادة) أي دون التوكل (لأنه كان يصلي صلاة الصبح والمغرب) وبهذه الصلوات
 كما هي في حديث ابن عباس أما العبد المارة فاعلم أن كل صلاة الصبح (ذكر) أي روا (العبادة
 في صحتها من ابن عمر) أي رواه (مسلم عن ابن عمر) ومن أورد عنه عبد الطحاوي في ترك
 الصلوة في الصبح قال لا هم أجمعوا على صحة في المغرب فيكون الصبح كذلك قال الحافظ ولا
 يحكي ما فيه وعارضه بعضهم بأنهم أجمعوا على أنه صلى الله عليه وسلم كتب في الصبح مائة ركعة
 هل تركه فمجلس على أجمعوا عليه حتى يسهل ما أحسن وأحسنه (وصح عن أبي هريرة أنه قال
 والله أني لا أذكر بكم صلاة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم) لمواظبة له وصلى الله
 عليه وآله فإنا نعرف ما همكم (أنه كان يصلي الركعة الأخيرة من الصبح بعد ما يقول مع الله
 لم يركب) أي في بعض الصلوات فلا يتحالف قول ابن عمر كان يصلي الركعة فإذا فعل
 السوي حوار من بعد (قال ابن عمر) قالنا والدال المهملة مصعق ربه إلى حدابه
 فهو محمد بن أحمد بن علي بن أبي عبد الله لم يركب الركعة الأولى أو ركعتي الأولى
 ما يسهل ما تيسر لي الصبح (ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك) أي كتب
 (مركبة) فإذ فعل قال كراهه خوف في الصبح مطلقا عند الوارث وعمره
 ر ولو هو مدوح وقوله كراهه ووجه الرد أن ما فعله صلى الله عليه وسلم لا يكون مدحه
 ودعوى التسليم لأدلى عليها وبركة لا يسهل ما تيسر لسان الطوار (وأهل الحديث مبسوطون
 من هؤلاء) الراعي أنه مدحه (ومن من أصحبه وهو لون فعله) أي مقبول عنه صلى الله
 عليه وسلم (بركة) لأنه فعله وبركة (ولا يسكرون على من دأبهم عليه ولا يكرهون فعله
 ولا يرويه) بعضه دونه (مدحه ولا يرون) فاعلم بحالنا الله من كتب بعد أحسن فعل
 مستحبا (ومن تركه بعد أحسن) لأنه ما تركه واحدا هو كسائر المستحبات (استهني) كلام
 هذا البعض (ومذهب السادعي رحمه الله أن الله وبمسروع) أي مستحب (في صلاة الصبح
 داعيا إلى الاعتدال ما به الصبح لما رواه ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
 الصبح (أي الصبح) حتى يقرأ الفاتحة) قالوا لكن لم يصد عن بعد الركوع فالدليل فاصرع
 الدعوى وقد قال الحافظ الصبح عن ابن عمر أن الركوع وإذا قال ما لا يسهل إلا الله
 أو يسهل الدلالة على مسروعه الله وبلا يسهل كونه ذلك ركوع (روا أحمد وغيره) كعد
 الزمان والداعية (قال ابن الصلاح قد حكى بعضه عن واحد من الحفاظ منهم الحاكم) في
 المسند (و) يسهل (السهو) وأورد الله محمد بن علي بن أبي الهيثم في السهو العمل فصلا
 عن الحفاظ الأربعة) أي أنهم كانوا يصنعون في الصبح داعيا ولا يرويه ما هم كانوا لا يسهلون
 لأنه إذا عارض بين ما قدم الأصوات وذلك دليل على عدم الصبح لأن العمل بالمتبوع

لا تتروا ساقا (وقال بعضهم اجتمعوا على انه صلى الله عليه وسلم في الصبح ثم احملوا
هل ركب) كجاءك العرب لم يركب (فحملوا اجعلوا عليه حتى يصب ما احملوا فيه
اسمى) ذكر هذا البعض قد اعلى دعوى الظهارى نحوه لثبانه واطل عليه حتى فارق
الناس (واما حديث ابن ابي ذر) محمد بن احمد (عن عبد الله بن مسعود) بكسر العين (ان
ابى سعيد) كسان (المعنى) انضم الموحدة وهي التي عبد الله صلى الله عليه وسلم (عن
ابيه) سعيد المذني اسمه رمال الجهم (عن ابى هريرة) قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا رفع رأسه من الركوع في الركعة السابعة من صلاة الصبح رفع يديه ويدعو بهذا
الذبح اللهم اهدني من هذا الخ (وما في حريه) فقالوا ان الهم في زاد المأد (في هذى حده
العباد) ما ليس (فعل يصح) (الاصحاح) أى ان دلالة على الصواب في الصبح واحده
(لو كان معها ارجسا ولو كنه) ضعف لاه (لا يصح بهذا الله هذا) لضعفه (وان كان المأد
فصح حديثه في الصوت) لانه من ساحل في التصحيح (اسمى) وهذا المأد سدروا المأد
وصحبه ورد عليه كما قاله ابن القيم (كأرى) وهذا ما سقوا على ضعف عبد الله بن مسعود بل قال
في المصنف انه معروفا وان روى في الترمذي وابن ماجه (وعن ابن عباس) كان صلى الله عليه
وسلم يصلي صلاة الصبح فيقول اللهم لا اله الا انت (وهي) اللهم اهدني من هذا
الوجه محمد بن ابي في كتاب عام الليل) (والاصح) انه لا يصح ان يصح من بل يحصل
نكل دعاه) حصل على الصا (وهو وجه) أى قول بعض الشافعية (انه لا يحصل الا اذا دعا
الاسم وروى هو اللهم اهدني من هذا) لما قيل (رباعى من جانب) من الصلاة والاسم
والاسم وهو كذا اعاد ما لا يسا لولن بعد الصلاة منهم (ولو لم يكن) نصر وبأديه
(وبالذبح في ما اعطيت) أى الذي اعطى على (وهي سر ما نصيب) حال العلامة اها
البراق معناه ان الله تعالى يهدي المذنبين بعد دعاء الله المسحبات فاذا اسحبات دعاء ثم يصح
المصنف لسوا بسطره وليس هو رد الا صا المزمع ومن هذا صا الرحم ريد في المصنف والارز
(قاله بعضى) مما تروى (ولا يصح على انه لا يدل من واا تشاركوا او دعاء) (وهو
راوى رواه الشيخ في كتابه في ما نصيب اسمهم ركب وأيوب الثالث) (وهو انصافا لغير
والسرد) كلف جعله وقد طلب الزيادة أولا والحواف ان المطلوب الزيادة فيه هو
المصنف من مرض وعبره بما كرهه النفس والهموم جعله هو العشاء الذي هو صفة زهالى
وكذا انه يطلب الصا عليها) (رواها اوداود والدمدي والساى من حديث الحسن بن علي)
روى الله عما (قال علي بن ابي طالب) صلى الله عليه وسلم كليل اولوى في الزور فذكره
واسلدهم) أى رواه العلامة (صحيح) وهو ما صرح على الزور لكن (قاله الشيخ) قد صرح ان يعلم
هذا الدعاء في مصنف مسلاه الصبح والصواب الزور) كذا رواه العلامة المذكورون (اسمى
بقوله ما لك صدى بالما والواو) اعروا الواو (في قوله واياه لا يدل) وفي رواه محمد بن الواو
(فرياقيل وبغالب) بعد ما ركب (الا ان الصا لم يصح في رواه ابى داود) وروعت في رواه
عن (وراد المصنف) بعد قوله انه لا يدل من والسا ولا يعرف عادت) بكسر العين مع فتح الصا
بالمخلاف من علمه الحمد هو والعه والبصر صا اله الحمد السموطى وله ايات اسرها

وهل اذا كتب في ذكر الصوف ولا هـ بغير ان من عاده مكسورا
 (وراد ان اى عاصم في كتاب التوبة) (بسم الله الرحمن الرحيم) من جميع الدروب
 ولا من هذه الزيادة عند الجهر وكفى الروضة (ومن اتصال في رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعد الفراغ) من الصوف (لان الناس قد رواه من حديث الحسن) س (في نسخة صحيح
 أو حسن كما قاله) النووي (في شرح المهذب) واذا أى الناس وصلى الله على النبي وحرّم
 الادكار باصحاب الصلاة على الآل والسلام وحاله صاحب الادب (هو التاج من القركاج
 عصرى النووي) فقال أما ما وقع في كتب أصحابنا من زياد (ولم يوافقنا الادب الا على الآل من
 ذكر الآل والارواح والاصحاب فكل ذلك لا أصل له) من اى صلى الله عليه وسلم (فلم
 وعاد النووي في الادكار صاحب أن يقول عقب هذا الدعاء اللهم صل على محمد وعلى آل
 محمد وسلم وهذا في رواية الناس باسناد حسن وصلى الله على النبي (كلامه) (وعقب
 ما لم يلق الدعوى خلاف الدليل) كما هو ظاهر (في نسخة من كتاب التاج) ولا يصح
 الاسناد لانه عليها المعاصرة والزياد (ثم وقع الزيادة عند الرازي والرواية معروضة
 الحسن من على عبد النبي لكم السبب) أى الناس (في رواية الحسن الرواسي) (وأن داود
 والنسائي) (وهي زياد عن عروة عن ابنه) أى صحبه (لاحل عبد الله من على أحد رواه لانه
 عن عروة) اى مجهول (وعلى تقدير أن يكون هو عبد الله من على الحسن من على) س (أى
 طالب وهو موقوف الزيادة) فهو منقطع لانه لم يسمع من أحد الحسن من على) لانه لم يذكره
 (في نسخة من ابنه من سبط الحسن لا يقطع) ان كان عبد الله حفيدا للحسن (أو حواله
 رواه) ان كان غير (ولم يصر الزيادة محسوبا) ووجه آخر وحيد في نسخة من داود على
 ما لا يخفى (لصحته) (ثم أصح الحديث الى آخره بحسن لاعتقاد رواه الترمذي
 وغيره) كلامه على انما يصح ان يلقى الحسن لانه وهو بحال دولة آباء واسماؤهم صحيح وقد
 صحبه الترمذي وغيره لكنه ليس على سبط البخاري كما في مع الباري فأدلى أحواله بحسن
 لانه لا لا اعتقاد (خلاف الزيادة) انما هي في غير وجهها الصلاة على الآل على ما حرمه
 النووي فيمنع عنها في الآل وبها) من أقوال الصوف وهو الرازي عبد الله بن نصر
 وكذا السجود (قال في المجموع) شرح المهذب للنووي (عن المعوى ويكره إطالة الصوف
 كالسجود الاول وهو ظاهر على ما صحبه من) أى المجموع (في نسخة) كتاب في الفقه
 للنووي (في باب السجود السجود من ان الاعتدال ركن طويل أما في ما صحبه من) اى
 الكاين (في حاشية الجامع) انه ركن قصير وهو ما في المباح والروضة (في حاشية) بالما
 حوات أما في نسخة من نسخة من نسخة (ان السجود لان طوله ركن المصنوع
 عند السجود ويحتمل ذلك في غير محل الصوف اذ المعوى منه انما لم يكرهه الاطالة
 فأن بان طوله ركن المصنوع فأن عبد ومن لا يصرده الا المصنوع من المصنوع من الجمع
 في الزيادة من الصوف السابق من صوف غير وهو اللهم انما عبد الخ والاولى باخبر عن
 الصوف السابق) اللهم اهدني الخ (ومن رفع يديه وراه النبي باسناد) (أى مجهول

ويحصل السهو سواء كانتا من غير أم ملصقة وسواء كانت الأصابع والراحة من بين
 أو الأصابع أعلى منها والصابط أن يحصل بطولهما إلى السما وطهورهما إلى الأرض كذا في
 به الوالد ويحصل منه وفي غيره طهر كفه إلى السما أن دعا لرفع ولا يتجو وعك به أن دعا
 ليحصل في قوله الحسن الرملي (قال في المجموع وفي مسج وجههم ما وسعهم من رحمة
 الله) من (وأجمعهم إلا) من أديم يديده وهو المحدث (قال السبكي ولا أحفظ في
 مسجهم) في ١١ وب (عن أحمد بن السلف سأروى عن بعضهم في الدعاء خارج
 الصلاة) وهو المحدث كحرمه في التخصي (ومسج غير الصدر كالمسح مكره وقال ١١ وروى
 في الأد كآرا حلف أصحابي رفع اليدين في الصلوة ومسح الوجه من أعلى بابه أو حة
 أعضها ليست ربهما ولا تسبح الوجه والياني تسبح ورفع) أصابعنا فيهما (والمالك لا يسبح
 ولا يرفع وأما على أنه لا يسبح غير الوجه والصدر ويتجو في قالوا ذلك مكره) وهو المحدث
 (أبهي ويجهز الإمام دون المحدث بالصوت وإن كانت الصلاة من ثلاث أو أربع رواه البخاري)
 أنه كان يصب في الصبح والمغرب والركعة الثالثة سريه فقام على يديه السرايا لكن أن
 كان يديه في المغرب لغير حاجته يسبح وإن كان لما له فلا يصح عليه وبالصبح المسروع
 لغير حاجته (قال الماوردي ولكن سهر به دون سهر بالمرأ فان سمعه المأموم أمس كما كانت
 الأصابع دون حلقه صلى الله عليه وسلم في ذلك رواه أبو داود بن أحمد حسن) وصحبه
 المطايعم لكنه كان في صوت الحاحه وهي الدعاء على سلم وغيرهما سهر أو أحد في الصلوات
 الخمس كما مر فلا دلالة منه على المهر في صوت الصبح المسح لغير حاجته (وبإدائه في السما)
 من فالتسبيح (سرا أو سكب) ولا يوس (لأنه ساهود كذا يلقب به التأمي) والمواودة
 أولى كما في المجموع (والدعاء تسلي الصلاة على ١١ صلى الله عليه وسلم فيون فيها صرح به
 الطبري) الصبح تحت الدس المبكي وهو المحدث (وإن لم يسمع صوت الإمام) لتعد أو صهم
 (فتبعه سرا كفه الأد كآرو الدعوات) إذا الأولى أصرارها (ولا يصوب لغيره وروى مسج)
 فسحب منه دأعا (الالمار له من حروف أو خط أو ويا) بالدمر من عام ويتجو (أو أراد أو
 يحوها) أي المذكورات (فتسحب أن ه في مكره غير الصبح) أما هو فتسحب
 الصوت منه دأعا فلا يسهل مكره إلا أنه (لا يسهل دور وصلا حمار وما دله) فلا تسحب
 الصوت للدار له بها (وفي البخاري) نحدث أي هرر أنه صلى الله عليه وسلم سهر بالصوت
 في المارله) وهو الدعاء لهم بالصلاة وعلى آخر من بالخط (أبهي ملصقا من شرح المصحة)
 لاسن الوردی (لتسبح الإسلام أي يحيى وكرها) من أحمد (الانصاري) الخروسي (مع رماد من
 غير والله إلى أعلى

١١ صل الرابع في ذكر سجوده صلى الله عليه وسلم للسهو في الصلاة فعل السلام وروى
 (أعلم أن السهو ولنه هو الغفلة عن الشيء وذهاب القلب إلى غير) فاعلم أن السهو ولم يحظر
 في طهارة سجده فليس سهو على هذا (قوله الأخرى) الإمام أبو منصور (ومر في بعضهم فيما
 حكاه القاضي عياض من السهو والتسامي من حسب المعنى) كما أنهم ما يعرفان لهذا (وروى
 أن السهو سائر الصلاة على الألسنة عليهم السلام بخلاف ١١ أن قال لأن التسامى علة

لا يرجع الى اصل ما كان عليه من رادى صلاته سائحا لا سفل فادى قصد الى فعل ما سخطه
 بها اولى وقته اذ كان التقسيم الاول منه ادلو كان قد صار رجع حتى باقى به كما لو ركب ركعة
 او صد اذ امر من يسوى منه العمود والسهو والافى الام
 (المسمى الذى السجود بعد السلام من اى سلمه) ١٤١ ل اوعده الله او امه كجه اس
 عند الرحمن من خوف (من اى حرر قال صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم الطهر او
 العصر) بالمدنى الموطا وسلم صلا العصر بالحرم وسلم انصاعى اى حرر بها انا صلى
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلا الظهر ولهم وجه آخر احدى صلاتى العسى قال اس
 سر من ساءها ابو حرر ولكن سب انا وللخارى عن اس سر من واكثر طلى ام العصر وعده
 الساقى باسناد صحيح عن اس سر من عن اى حرر صلى الله عليه وسلم احدى صلاتى
 العسى قال ابو حرر ولكن سب قال الخاطب عن ابن السكيت والطاهر بن روى الخليل
 كبرا على السد ورعا على طيه ام الطهر بحرمه وبار بعل على طيه ام العصر
 فحرمه وطرا السد على اس سر من ايضا وكان سب ذلك الاهتمام بما فى العصة من الاحكام
 وانعقد من قال بعمل على ان العصة وهذه من روى وقال الولى من العراق الصواب ام العصة
 واحدة وان السد ن اى حرر كما صرح به فى رواه التستالى وطرا السد على اس سر من ايضا
 (سلم ن ركعتين فقال له والندى) المربان السلى نصم السد كان يكون بالساده فصح
 صلى مع النبى صلى الله عليه وسلم (الصلاة بارسول اصعب) مع همر الاسمهام وفتح الون
 والفعل لازم ونصم الون هو وسعد فى نسخة سب لاهمر والجلة خبر الصلاة وما يسم بها
 اعراض (فقال النبى صلى الله عليه وسلم لا تحمله) الذين ملوا به (أحيم) مسددا حلت
 عليه همر الاسمهام (ما عول والندى) سادس سد الحرا واحى بروا له سدا
 والمسهام عنه معدواى ن اى فعل فعلا نهم بمصان الصلاة (قالوا نعم) حوما ول
 (وصلى ركعتين احراوس) بالمدنى واهذا را لافى الوصف واس عسا كره على خلاف ما من
 ولغيرهما احرين يصعدن بعد الرا كما افاده المصنف (م بعد صدق) للسمو (قال مد)
 يكون العسى اس اراهم من روى والرحمن من عوف وروى الخليل عن اى سلمه عنه (روايت
 عروى بن الزبير عن المعرف وكثيره سلم) نعمها سهاوا (وه كلام صلى الله عليه وسلم
 بعدى) للسمو (وقال هكذا قال النبى صلى الله عليه وسلم) قال الخاطب هذا لا يرقى
 القول بان الكلام لصلته الصلاة لا يظنها لكن محمد بن ابرو وكلام ساهما او طابا ان
 الصلاة عروى بن عروى هذا معناه قولى طريق اى سلمه الموصولة ومحمد بن ابرو قوله عن اى
 حرر بعد رواه عنه جامع من روى عروى ن اهل المدينة كان المسب وعنده الله من عند
 الله من عه وادى بكر من عند الرحمن وعروهم من الصها (روا البخارى وقوله صلى الله عليه وسلم
 الله صلى الله عليه وسلم طاهرى ان انا حرر من صبرا المصه) المذكورة (وبه الطحاوى على
 البخارى وقال ان المراد صلى بالسمو وسب ذلك قول الزهري ان صاحب المصه اسسبه سدر
 فان مصفا ان يكون المصه وقت فعل بدو فعل اسلام اى حرره ما كثر من حسن سدى
 لان اسلامه فى المصه وبدوى السايه (لكن انما المصه كاهله اس عهده البر وغيره

لي ان الزهري وهم) علف (في ذلك) علفا اوسب طرح رواه في هذا الحديث والعلف لا سلم
 منه احد كما في كلام ابن عمر (وسمه) أي الزحم (انه جعل الا منه اذى السعالي ودور السعالي)
 قال القماموس كان يعمل بيده (هو الذي قيل له وهو سراجي واسمه عمر) سم العن مصر
 عمرو ابن عبد عمرو بن نضله (وامادو اللبس مناسر بعد الذي صلى الله عليه وسلم مد لانه جلس
 من هذا الحديث بعد الذي صلى الله عليه وسلم كما حرمه الطبراني وعمر وهو سراجي) نصم السراج
 (واسمه الخريزاني) بكسر الخاء (كجاسي) فربا وقد وقع عنه مسلم من طريق أبي سنان عن
 أبي هريرة فقام رجل في سلم (فما وقع عند الزهري بلفظ فامدو السعالي ودور السعالي) فانه
 قيل يذره قال لا حل ذلك ان القصة وقعت قبل ذلك (فهنا سبب الاسماء) (وهو حور بن نص
 الاعمه ان يكون القصة وقعت لكل من دى السعالي ودى اللبس وان انا هريرة روى
 الحديث فأرسل احداهما) أي رواه عن عمر ولم يسمه فهو من سلم صحابي له حكم الوصل في
 الصواب (وهو قصة دى السعالي) لانه لم يسأدها (وسأدها الاخرى وهو قصة دى اللبس
 وهذا يحتمل في طريق الجمع) لانه حرم وهو اول من بلفظ القصة واد الخاطف وقيل يحتمل على ان
 دا السعالي كان ماله ان يصاد واللبس والعكس فكان ذلك سبب الاسماء ويدفع الجار
 الذي امر بكنه اللبس اوى ماروا مسلم واحد وعبرهما من طريق يحيى من أبي كريمة عن أبي سلمه
 في هذا الحديث عن أبي هريرة لفظ يسمانا أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا معنى
 معظم أهل الحديث سم المصنوع برهم على ان دا السعالي يردى اللبس ونص على ذلك
 الساجي في اختلاف الحديث (وروى البخاري أيضا) هذا وفيه في ابواب المساجد (عن ابن
 سيرين) محمد (عن أبي هريرة قال صلى الله عليه وسلم) (قال محمد بن سيرين واكثر) بالمله (على العنصر)
 بالنصب على الماء ولانه ولا في ذلك العصر بالرفع فانه المصنف قال الخاطف واعاريج ذلك عبده لان
 في حديث عمران الخرم بأسماء العصر (وكعب بن مسلم فام الى حنيفة بن سعيد السجدة) أي في
 هذه القصة (فوضعت عليها) أي على الحنيفة وفي رواية البخاري و ام الى حنيفة مروية
 أي موصولة بالعرض ولمسلم أي حنيفة السجدة فاسمها المعصاة قال الخاطف ولا ساق
 من هذا الزاوية لانها لا يحتمل على ان الخدع كان محمد بالعرض وكأنه الخدع الذي كان صلى
 الله عليه وسلم بسنده له قبل اتحاد الخبر بذلك حرم بعض السراج (وعنه أنو بكر وغيرهما)
 وفي رواية البخاري فيها اسمها الصبر (ان كلامه) أي علمت عليها احترامه وتعظيمه عن
 الاعراض عليه كذا المصنف تتعالف مع فيه فلامه اذا لا اعراض هنا اعما هو اسمها فاعا
 هانا احترامه وتعظيمه مع علمها الله بين بعد ذلك وامادو اللبس فعلمت عليه الحرص على تعلم
 العلم (وسرح مرعان الناس) سم الممهلات وهم من سكن الرا وسكن عاص ان الاصل
 مسطحة نصمهم اسكان كانه جمع سرجع من كسب وكسبان والمراد بهم اوابل الناس بروجها
 من السجدة وهم اصحاب الخاطف عاليا (فما لو أنقصت الصلاة) بهم الاسماء هم ورواه
 البخاري بسنده فاحتمل لك على حد وقته دليل على ورواهم اذ لم يحرموا من عصى نعتهم علم
 وهاوا النبي صلى الله عليه وسلم ان يسألو واعا اسمهم الا انه وما ان النسخ وبصرف نصم

القاب وكسر المهملة على اليا للمفعول أي يا الله فسر هاو فتح مسم على اا الفاعل أي
 صار بفسر قال النووي هدا كروارح (و) قال (رحل) هاله (مدعو) أي سمي
 (أي صلى الله عليه وسلم والدين) وفي رواه لأصاري وفي الصوم رحل في ذبه طول يقال له
 دو الدين (فقال للذي صلى الله عليه وسلم أسب أم قصر الصلاة) فالحال للفاعل أو
 الممول (والم أنس) في اعتمادى لآي نفس الأهر (ولم يقصر) نصم أوله وفتح ماله وفتح
 أوله وضم ماله ووايان وهو صريح في نصم سامعا ومنه فسر المراد وله في رواه الموطأ
 ومسلم كل ذلك لم يكن وما يند لبقول أصحاب المعاني لمط كل إذا قصد على الذي كان فالحال
 مرد لا المجموع بخلاف ما إذا نحر كان فالحال لم يكن كل ذلك وإذا أحياه والدين = لمسلم
 والموطأ بقوله قد كان بعض ذلك وأما في هذا الرواه (فقال لي قد نسب) لأنه لما نبي
 الأهرس وكان من مرار عبد الصافي أن السهو لا يجوز عليه في الأمور إلا لعنه حرم بوضع
 الدين لا العصر (فصل في ركعتي) باسم على ماسق بعد أن يذكر أنه لم يجرأه أنودا وفي
 بعض طرقه قال ولم يستجد للسهو حتى يسه الله ذلك ولم يستجد في ذلك كذا قال المصنف (مسلم
 ثم كبر بعد) للسهو (مثل سجوده) الصلاة أي قدر (أو أطول) منه (ثم رفع رأسه وكبر
 وضع رأسه وكبر) وضد من سجود أو أطول) منه (ثم رفع رأسه) والسهو وكبر) ظاهر
 إلا كما يسكن السجود ولا يسطر كبر الاحرام وعليه الجمهور قال المرطى لم يختلف
 قول مالك في وجوب السلام بعد سجدة السهو قال وما يفعل منه بسلام لأنه من سجدة
 اسرام ويؤيده ما في أني داود في هذا الحديث لمط فذكر كبر وسجد للسهو (وعن عرا
 ابن حصين) مهمتني صغر (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى العصر وسلم ثلاث
 ركعات ثم دخل منزله فقام لله رحل فالحال له الخربان وكان في ذبه طول) وله الفيدى
 الدين (فقال يا رسول الله قد كرهه صديقه) فالحال أقصر الصلاة يا رسول الله بكأ رواه
 لمسلم أنصا (ورج) من ربه (عصا لمخرودا) من الخلة (حتى انتهى إلى الدار) فالحال
 أصدى هذا قالوا نعم فصل ركعة ثم سلم ثم سجدة صديقه للسهو (مسلم رواه مسلم) من طريق
 ١ فعل من أراه من عن خالد عن أبي فلاح عن أبي المهلب عن عمران بن سدا الأله ثم رواه من
 طريق عبد الوهاب البقي عن خالد عن أبي فلاح عن أبي المهلب عن عمران قال سلم صلى الله
 عليه وسلم في ثلاث ركعات العصر ثم قام فدخل الخمر فقام رحل بسط الدين و ال
 أقصر الصلاة يا رسول الله فخرج معصا فصل ركعة التي كان ربه ثم سلم ثم سجدة صديقه
 السهو وسلم (وهو من أراه) أي سلم (لمرو الصاري) فالحال لم يمس الجمع من أمارص
 ولم يل بالعدد منهم ما نصقاعه على ما مر به مسلم (ورواه أحمد وأنودا) في حديث
 عمران المذكور (والخربان تكسر الحاء المتحمة وسكون الراء بعد ما وجد وآخره فاف هو
 اسم دي الدين كذا ذهب إليه الأكثر) ومن أمه عمر بن عبد عمر وهو علقه قال
 دوالسالي كما مر فالحال في الألقاب (وطول ذبه عكن أن يجعل على الخصة أو على أنه كانه عن
 طولها مائة ل) أي كونه يعمل بها جميعا (أو بالذل) الأعطى للشيء الأعوص وأعطى
 الحاد وهو يتحول على الخصة ويجعل أنه كانه عن طوله ما بالعدل أو بالذل فالحال المرطى

وحرم ان يمشيه مائة كان يعمل يده بها (والحافظ ان يجر الطاهر في تطري بوجه
 حديث أبي هريرة) حديث عمران بن حكيم في الفتح فكانت معط من دم الموقف أي ان الضمائر
 وروايته واحد فليس المعنى كون حديث أبي هريرة حديثاً واحداً لم يمتدح كإسناده
 اذ حديث أبي هريرة وان يمتدح طرفه لا نزاع في انه قصة واحد ولعل مع المسألة وذهب
 الاكثر إلى ان اسم دي القس الحرف في اعتماد على حديث عمران بن حكيم وهذا صحيح من
 حديث أبي هريرة حديث عمران وهو الراعي في تطري (وان كان مدح) أي قال
 (ان حريمه ومن يمشيه إلى بعد هذه القصة) فواحد رواها أبو هريرة ورواه عمران
 (والحافظ لهم على ذلك الاختلاف في الواقع في السامعي في حديث أبي هريرة أن السلام ومع
 من يمشي وأنه صلى الله عليه وسلم قام إلى حسن المصنف في حديث عمران هذا انه سلم من
 ثلاث رواه دخل مرة في المخرج (والصلاة) فهذا الاختلافان في بيان العدد لا سيما مع
 اختلاف المخرج وهو الضاعف (فأما الأول فيمكن) العلامة صلاح الدين حبل (من
 كل كتاب في العاري) من بعض رجه (أن بعض يرويه في أن المراتب أنه سلم في هذا
 الركعة الثالثة وامتدحه) الفلاح في حديثه المضاف والتمسك ومع وهو حاله في
 اسناد السابعة (ولكن طريق الجمع يكتفي بما أدنى من اسناد) ادسكن معصية بعد مضاف
 أي في ايراد اسناد الركعة الثالثة في اسم واحد العمام (ونس) قوله في ذلك (بأنه
 دعوى قد انصت) هل هي أصح على ما ذكرنا في مسأله أو مساو على ما ذكرنا في مسأله أو
 الأول لموله (فانه يلزم به كون دي القس في كل من اسمهم أي على الله عليه وسلم من
 ذلك واسمهم الذي صلى الله عليه وسلم الصامع عن صفة قوله) لكن لا بد في هذا ولولم
 ما ذكرنا في اسمهم دي القس ولا لا يجمع اسمهما معاً بالاسم زمان مع لا سيما وقد اقتصرت
 حديث عمران على قوله انصرف الصلاة بالرسول الله كما قدمته عن مسلم وكذلك اسمهم
 المصطفى الصامع عن صفة قوله ولا لا يجمع ذلك ما يأتى من بعض الصلاة وقد علم من هذا الكمال
 والامام لا يرجع من يمشيه لقول المأ ومن لا يكثر من هذا بل عبد الله بن عباس ولا يكثر من هذا
 ولا يكثر في أن هذا أقرب من اسراج اللفظ من طاهره المخرج إلى بعد مضاف فلا يكثر
 وكوفاً حديث أبي هريرة عن مضاف في حديثه أي الصامع أي ما ذكرنا في مسأله وقوله
 ركعة وقوله في الرواية السابعة صلى الله عليه وسلم كان يركع ويصلي ركعة يسويها
 المصامع وانما هذا دعوى العدد أقرب من هذا انكسر (واما) الاختلاف (الباقي) وهو
 قوله في حديث أبي هريرة قام إلى حصة في المصنف في مسأله في حديث عمران دخل مرة
 (والراوى السابعة) تقدم من مكانه إلى حصة الحصة على انه دخل مرة ليكون الحصة كانت
 في حصة مرة) وبعد هذا لا يخفى لما تقدم عليه ان عمران بن حكيم لم يمتدح في قوله في
 لا سيما مع قوله في الرواية السابعة قد دخل الخرم قال خرم ولا يكثر ان دعوى العدد أقرب من
 هذا انكسر (ما كان كذلك) ولا خلاف بين الحديثين (والأمر رواية أبي هريرة اخرج لما تقدم
 من على سماعه كما أخرج السامعي وأبو داود وابن ماجه وابن حريمه) راد الحافظ وأما
 دي القس يمشي على سماعه كما أخرج ابن ماجه وابن حريمه وعنده من أحمد بن حنبل المسند وأبو

من تصريف الروايات وتوحيدها من غير ما لما أتت بواسطته (مثل حضوره) للصلاة (أو أطول)
 منه (مربع) من حضوره (م كثر فوجد) فأنه (مثل حضور الصلاة أو أطول) منه (م
 ربع) من المصداق التاسع (وفي روايته عليه من علمه) التبعي أي بسر الصري المتوفى
 تسع ولا بد من مائة (فلنجد معنى من سر من) الصري (في) بقدر فهم الاستفهام أي أي
 (مختلف السهو يسجد سال لس في حديث أبي هريرة) أي المذكور من الروايات
 (الحارثي) روا (مسلم ومالك) في الموطأ في القسط الأول أدم بروما قول عليه من علمه
 المذكور (والأوداؤد الترمذي والنسائي قال الحافظ أن يتجمل صغ في غير هذا الرواية لفظ
 الصام) المذكور وهو صام (وقد استكمل ما عليه وسلم كان فاعما) كما في
 الحديث السابق من سلم فام إلى حسبه في مقدم المصداق (وأحسن ما المراد بقوله فام أي
 اعتدل لانه كان مستعدا إلى الحسبة كما هي) زاد الحافظ أو هو كانه من الدخول في الصلاة
 وقال ابن المبرقعة عا إلى أنه أحرم من حاسم فام كذا قال وهو بعد هذا المعنى ولا بعد منه
 فصلاص قوته ادعاء ما قال فيه عا (وقد فهم من قول محمد بن سيرين عن التمهيد لس في
 حديث أبي هريرة أنه ورد في حديث غيره وهو كذلك فقد رواه أبو داود وأبو تميم وأبو حنبل
 وأما كم من طريق أسعد) فجميعه جهله عليه (عن عبد الملك) الحراني نصيب المسملة
 الصري يكي أنا هاني منه قصة ماتت به بنس وأربعين وقل سمعته من أبي بصير (عن
 محمد بن سيرين عن حله) من مهران (الحدا) بفتح الميم وقل الدال المخمصة قل له ذلك لانه
 كان يحل من بعدهم وقل لانه كان يقول احذ علي هذا الصويصة من أسود جادس ردا إلى أن
 - طه بعد ما قدم من السام وعاب عليه بعضهم دخوله في عمل السلطان (عن أبي فلابه)
 مكسر القاف والتصميم عبد الله بن زيد الحراني الصري منه فاصل كسر الألف قال البخاري
 قد نصبت بسر ما بالاسم هاربا من الصا سمع أربع مائة وقل بعدها (عن أبي المهاب)
 الحراني الصري عم أبي فلابه اسمه عروا وعبد الرحمن من معاوية أو ابن عروا وقل الصري
 وقل معاوية بنعمن كذا قال البخاري (عن عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم
 فيها فوجد من بعدهم) السهو (م بعد من سلم قال الترمذي حسن عريب) أي يعرّفه رواه
 (وقال الحاذق كم صحيح على شرطهما) أي التصحيح وقوله بطرا دلم وما لا سمع نعم علوه
 البخاري (وقال ابن حبان ما روى ابن سيرين عن حله) الحدا (عنه هذا الحديث) وهو من
 رواه الأكارع عن الأصاغر كما في الصحيح (ومعه) أي هذا الحديث (البيهي وابن عبد البر
 وغيرهما) وهم راووه بأسع لحالهم عن من الحافظ عن ابن سيرين) قال الحافظ معني
 حديث عمران بن حصين فسد كذا التمهيد وروى الصراح من طريق سلم من علمه أنه أي حله
 التصحيح فلب لا من سر من فالتشهد قال لم اسمع في التسمي بشأ وكذا المحفوظ عن حله الحدا بهذا
 الأساقي حديث عمران بن حصين فسد كذا التمهيد كما أخرجه مسلم (وربما أضعف) وإن
 كل به لا يحمل قول رواد القصة ما لم يكن من لم يردنا أو بن منه كما قال ابن عبد البر وعبر
 ولهذا قال ابن المذوق لا أحب التمهيد في حضور السهو يريب (لكن قد ورد في التمهيد في
 حضور السهو عن ابن سعد وعبد الله بن داود والنسائي وابن المعيرة) من سمعه (عبد الله بن

وحده صديقه (سلم) وأصبح به على رجوع الامام اول الما ومن لكن يحمل انه
 ذكره بذلك أو أن سوالهم أحد عن عده سكاك بعد ذلك الذي طار الاخره واهم (فاما اعدل
 على انوسيه قال انه لو سئل في الصلاة (أدكم) أي أحسنكم (به) أي بالحدب ومنه عدم
 حوار أحدا من عن وقت الحاحه (ولكن انما أأمر منكم) أي بالنسبة الى الاطلاع
 لي بواطن الحاطط لان النسبة الى كل شيء (أنسى كما نسون) هم من وجهه وسرعه
 قال الركني ومن قده هم اوله وسد بانه وهو نائب التسمية (فادانست قد كروى)
 في الصلاة بالتسليم وهو (وادانست أحدكم) بان اسوى د طرفا لم والمهل (في صلاته
 فلهصر) بها هله ورا مسدد أي فلهصر (الصواب) بالاحدنا من دني عليه د مال
 والساقى وقال أبو حنيفة معناه على غالب الظن فلا يلزم بالانصرار على الأقل وفي روايه
 لم فلهصر امر ب ذلك الى الصواب وله في أخرى فلهصر الذي يرى انه صواب (ولم عليه هم
 سلم فلهصر صديقه) للسهو (فصه اسان الله ل الحكم) على عده بالنسب (وله
 انما أنا سر منكم) أنسى مكانه قال أنسى لاني سر منكم وهو من معات السر
 وما ينبغي الانسان الا لنفسه * وأول ما من اول الناس (ولم) من اسان وصف
 التسمية في دفع قول من عساه يقول ليس بسمه كنسما تاد بال كما نسون) وكيف
 لتخرجهم به سمعه ل ذلك وقد رده عباس أنصافه مع صه مما قد مضى لا طائل لانه كذب
 يكون من مداساها في حاله واحد (وم- هذا الحدب سرد ادنا قول من قال هي قوله لم
 أدرا بكار لاهط الذي ما عن منه حسب قال اني لا أنسى) لا التسمية في احدي الرواين
 بدل لام الما في الرواين الاخرى وهي اني لا أنسى أو أنسى لا من الى قد هاتاه
 ومن الخلاف في أن أو عليه السلام أو لم والرواين حكاهما معاص وحكي أنصافه لسم
 أنسى (ولكن أنسى) تصم الهجره وفتح الون وسد السر أي نسى الله تعالى (لا من)
 حكاهما مع الما من كنعلم حضور السهو قال معاص ولا يجهه ادلس فيه نبي حكم الله ان
 حمله أي جمعه وانما به نبي لاهط وكراهه لسمه أي انه كعوله بسمه الاحدكم ان
 است آه كذا وانكبه نبي أدبي العقل وقلة الاهتمام بامر الصلاة عن فله لكن سعل ما عها
 ونسب لاهط اي معصها (واما كذا لاهط الذي انكبه على عمر حسب قال) حكاهما في العده
 عن ان مسعود قال النبي صلى الله عليه وسلم (بسمه الاحدكم) كذا في النسخ بالكاف
 والذي في النسخ لا يحسد هم بالها نعم في روايه مسلم لا بسمه الاحدكم وما بكر موصوفه
 مسرا اعلم من أي نسى في (ان يقول) مخصوص بالدم أي نسى في كاس لار حبل
 قوله (نسب) نفع النون وكسر السين حقه (آه كذا وكذا) كذا في النسخ والمروى
 في النسخ آه ككب وكب دل هو نسي الحدب حقه وهو منه كتمان يعرف بها من
 الجمل التكبر والحدب الطول وسب الدم ما في ذلك من الاسعار بعدم الاعسا بالمران
 ادلا مع النسيان الامر بالمعاهد وكثر العقل فلو عاهد تلاويه والعمام به في الصلاة
 لدام حفظه وذكره فادانست كانه مد على نفسه بالتمريط جعل الدم رله الاسد كابر
 والمعاهد لانه يورب النسيان وقوله ل هو نسي تصم الون وسد السر المذكور

في جمع روايات الصاري وأحاديث الرواة في غير وهو أصرا بـ رتبة التمسك إلى
 النفس المسمى عن التمسك لانه لو لم يكن له رتبة فلهذا يسمى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 للمعقول أي أن الله هو الذي أنسا لارتبة الأفعال إلى حالها فإن العباد لله والاسلام
 للمعقول وإن حارب نفسه إلى محبتها وقبل معناه عوف التمسك بقرينة في معناه وقبل
 فاعل سبب التي صلى الله عليه وسلم كان حاله لا يصلح أحد يعنى أي سبب فإن الله هو الذي
 أنسا أي ما سببه ووقع ملازمه ولا يصح في ذلك ورواها بعض رواة مسلم في سبب هذه السر
 أي ترك الله غير ملتصق به كقوله سبحانه لا اله الا الله فليس في أي تركهم من الرجاء أو تركهم في العذاب
 (وقد يروى هذا أصاها ما سبب أي لا نسى لا أصل له) بعد في أسباب الأحكام وليس
 المراد به ما ظن لها فيه قوله (فانه من فلا عاب مالم إلى لم توجد وصوله بعد الصب) التمسك
 (السيد) عن وصلها والتلاخ من أصام الصعيف لا التامل معاد الله لاسما من مالك (وي
 أو عنه فانه من عبد الله) أي قال وهي أرتبه ولم يقع في كلامه التمسك فلا أصل له كما
 الله من معناه ما ظن قال في شرح هذا الحديث هو أحد الأحاديث الأربعة التي في الموطأ
 التي لا توجد في غير مسند ولا مسند وفيما صح في الأصول وقال في أوائل شرحه أن
 لأعاب مالك كلها تتبع موصولة الأربعة وأولها هذا وثانيها أي الأصل إذا
 سأت يترتب من سبب مالك من بعده وثالثها أي الصام قول مالك سمعت عن أبيه أنه صلى
 الله عليه وسلم أرى الناس فيه وماسا الله من ذلك فكانه يباصر أعمار أمه أن لا يلعوا من
 العمل من الذي يلعنه عمرهم في طول العمر فأعطاه الله له المقدر حتى أمم من رابعها
 كان الجامع خبر معاد آخر ما وصاني به رسول الله صلى الله عليه وسلم حين وصفت رجلي في
 العروان قال حسن حمل الناس أسهني ومع كرم فلا عاب فلها سوا هذا رويها في شرحه
 الصعيف وديت ذلك في شرح الموطأ في حالها والله الحمد وهذا سبب من عينه إذا قال مالك
 تلقى فهو أسما هذا سمع أسهني فلا يصر صور المتأخر عن وجود هذه الأربعة موصولة إذا
 لعلها وصوله في الكتب التي لم يصل إليهم وقد قال السجستاني في حديثه اختلاف أمي رحمه
 الله في شرح في بعض الكتب التي لم يصل إليها إلا عرا لجمع من الأحاديث كتمام الخبر في كتبهم
 بدون أسناد ولا رتب أنهم دون مالك عرا حل (وأما الآخر) أي سبب ما لا حد لهم (فلا يلزم من
 دم أصافه سبب إلا أنه دم أصافه سبب كل في فان الفرق بينهم ما واضح جدا) إذا لعمري غير
 القرآن به (وهذا هو قوله لم أسد راجع إلى السلام أي سبب هذا ما على ما في أمجاد أي في
 سبب ما روي هذا الحديث وكان ذا الدين فهم العموم) سبب أعمام الصلا والسلام باسمها
 (وهذا في حديثه وكان هذا القول أوقع سكا - أحسنه إلى أسندنا) الواقع منه يقول
 (الناصر من) حين سألهم أحق ما يقول (وهم لنا التمسك بقرينة أراد من أسند كل كون
 ذي اليد عدلا ولم يعمل خبر عمود سبب الوقف منه) أي في خبر (كوبه أحسن من
 سبب يعمل المسؤل معارفنا في أعمامهم) من الكمال له (وهم لا يحجب من قال) سبب إذا
 من الحديث (أن من أحسن أمر حتى ينحصر جمع لا ينحصر عليهم ولا يجوز عليهم التواطؤ
 التواضع (ولا حامل لهم في السكوت عنه لم يكن قوه أنه لا يسطع تصدقه) أي المهر مع سكوت

الجمع الامانع ووجه الاستعداد انه صلى الله عليه وسلم سألهم مع ~~سكونهم~~ على احدى
الدين له صلى الله عليه وسلم بأنه نسي والحوائث هو قوله (فان سب علم القطع كون حرم
معارضنا اعتماد المذول خلاف ما أحرمه) السال ولا دلالة فيه على عدم القطع بصدقه
كان كذلك مطلقا اذ عدم القطع ههنا سب (وجه) أي الحدب اعاد (ان الله اذا امر
براد حرم وكان المجلس هذا واسم في العاد عقابهم) أي اهل المجلس المصعد (عن ذلك انه
لا يلزم) حتى نوافعه لانه صلى الله عليه وسلم رجع لما حرمه عواذ به حرمه صلى الله عليه وسلم
وهو قوله ان الامام لا يرجع عن منه الى قول المؤمن من الكفرهم هذا يرجع كما في
هذا الوجه (وجه حوا والسا على الصلاة ان أي الثاني سهوا) كالسلام (وقال منصور
اعلم اني سلم من ركعتين كما في هذه ذي الدين لا في ذلك وقع على غير الصلوات من قصر) أي
توقف (به على مورد النص) بحسب لا يتصور (والزم صدر ذلك على احدى صلاي العسى)
الطهر أو العصر لانه موردان (فهذه صلاي الصبح) والعسا والمغرب مع أن يصحوا
ول بالسا لم سلم من ركعتين جمعا (والذي فالواضحا والسا مطلقا) يعني في جميع الصلوات
(مذو عا اذ لم يطل الفصل) واحدا هو أي أن قدره بالعرف أو الخروج من المصعد أو صدر
ركعة أو قدر الصلاة التي وقع فيها السهو (وجه ان الكلام سهوا لا بقطع الصلاة حلالا
لعمومه) وأما قول بعضهم ان هذه ذي الدين كانت قبل نسخ الكلام في الصلاة فصعب لانه
اعتمد قول الزهري أنها كانت قبل مدومه وهم أو بعد ذلك الفصل الذي السعالي المصول
يذكر وذي الدين الذي بأسر وفاته بعد الذي صلى الله عليه وسلم فقد ثبت شهود أي حرير
لا منه وشهدا غير ان من حضر وإسلامه بأسر أنصار وروى عاويه بن حذغ عنه أنه أقر
في السهو ووقع في الكلام م السا أسرها أو داود أو من حرمه وغيرهما وكان إسلامه قبل
موت النبي صلى الله عليه وسلم شهرين وقال ابن بطال يحمل ان قول زيد بن أسلم وبه سماع
الكلام أي الا اذا وقع عدم المصلحة الصلاة ولا يعارض هذه ذي الدين فانه الحافظ (واستدل
به على ان بعد ذلك الكلام المصلحة الصلاة لا ينقلها) نسكاه صلى الله عليه وسلم ويحكم الجماعة
(وبه ثبت بأنه صلى الله عليه وسلم سلم منكم الامانة) كيف يصح هذا المصريح قوله أحق
ما يقول ذو الدين أو صدق ذو الدين أم هوهم أن هذا سمان (وأما قول ذي الدين له لي
قد نسي وقول الجماعة له صدق ذو الدين فأمهم حكموا بمصدق للصدق وبسبب وقوعه
منه) لانه زمان سر ربح (فحكموا بظانهم ليسوا في صلاة كذا قبل وهو فاسد لانهم حكموا
بعدمه عليه الصلاة والسلام لم يقصر وأحب بأنهم لم يظفروا واعا أو مورا) أي أسافوا (كما
عد أي داود بن رواه ساق مسلم أسادها) ولم يسلطها (وهذا اعتمد الخطائي وقال جل
القول على الاسان محار مانع) أي مستعمل (بمخلاف عكسه) الاسان على القول ليس
بسامع (فمنع رد الروايات التي فيها التصريح بالقول الى هذه الرواية) ولكن في هذا من
المطر ما لا يتحقق اذ رد الروايات الكبر المظاهر على التصريح بالقول مع اساق السجدة
وعبرهما على تحريمها بأما يدعيه هذه الرواية واحده خصوصا ومسلم لم يسلطها
عما لا ينس فالاولى الجمع الساني وان قال المصنف من الحافظ (وهذا أقوى أقوى من قول

عبر يحمل على انهم منهم والى القلوب وبعدهم بالاسار) وان الظاهر ان هذا الجمع هو الذي
 لان منه اما الروايات في جميعها التي هي الاصل دون دعوى المخار (لمكن من مولدي
 الدين لي قدس) صواب عنه ادلا على دعوى انه قال ذلك بالاسار (وحيث
 وعن المسند على انه يورجحهم بأمهم بأمهم) لانه الحسنة وقد عاينوا الامم والى انما ما وجدنا
 المسند في سبيل (ان كلهم كل - واما في صلى الله عليه وسلم وحيث له بطلان الصلا)
 لو حوت احاسه (وهي ما به لزم من وجوب الصلا) - وحيث
 الكلام وبطلان كما اذا عني (واحب ما به سبب محاطة في القسوة ووجوبهم السلام
 على أم النبي) ورسمه الله وركاته (ولم يصد الصلا وانما الظاهر ان ذلك من صاها) زاد
 الحافظ ويحتمل ان يقال ما دام التي صلى الله عليه وسلم راجع الى خبره حواه حتى به حتى
 المراجعة ولا يختص الخوار بالحوار لدول دي الدين في عدس وبطلان صلا في حال
 المسند واسدل بالحدس انما من اصحاب مالك والشافعي ان الاعمال الكسرى
 الصار الى ليس من حيثها اذا وفت لي وحيث الله ولا تطلها لانه جرح سراج الناس
 وفي بعض طرق الصحيح انه عليه السلام جرح الى صفة من رجع في بعضه انه أي جرح على ذلك
 المسند واسد الله وسئل من اصحابه من رجع الناس وبنيهم وهذا انما كسره لكن لا الى
 ان الكسرى يقال ان رسول الله غير كسرى كما قاله ابن الصلاح وسكا العرق عن اصحاب مالك
 والرجوع في الكسرى والله الى العرف على الصحيح (وعن عده ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في الطهور صاها) (لما لم) (أردى الصلا) (من الالب) (وام الاصداري) (ولم
 وأبي داود فلما سئل يوسوس اليوم من فقال ما سألكم قالوا رسول الله هل ردى في الصلا
 قال لا فيمن ان سواهم ذلك كان بعد اسما صار لهم عن مسارهم وهو دال في عظم انهم معه
 صلى الله عليه وسلم (قال وما ذلك) أي ما سأل من الكسرى (الرماد) (قالوا صحت جملته هذا)
 بعد ان يكلم (مسند في) السهو (ولما لم) من الصلا (روا البخاري) (ولم) (وأبو داود
 والرمذي والشافعي هذا القطع الا ان سألنا من لم يصد الله هذا هو اس من عود)
 لانه من رواه أهل الكوفة زادوا طقوعا عدا الله اعلم يردون ان سعود (في هذا الاحاد
 السجود بعد السلام وقد احتج في ذلك فقال مالك والمزني) (أعجل) (وأبو نوري) (الساعة
 بالقرعة من ما اذا كان السهو بالله صان أو بالرماد في الاول فصح حمل السلام في الرماد
 مسند بعد رجع من عند العراة أولى) (أسن بالاساع) (في قول غير) (انه كله قبل السلام أو
 كله بعده) (الجميع من) (الحديث) (الذي ان أحدهما على الصل والآخر على اليه مع
 صحت ما في حجب العمل من ما لا مكان الجمع بذلك (قال وهو موافق للطر) أي العكوف حال
 المتطوعة لاسان حكمه (لانه في البعض غير) (لعل) (فمن أن يكون من اصل الصلا)
 من الخروج منها بالسلام (في الرماد رجع) اعطاه وادلال (للمسئان ويكون سارحها)
 ولما لم يعل بالعكس في الجمع من الحديث (وقال ان بعض الصلا لسان الجمع أولى من الترخ
 لاحد الحديث (و) (من) (ادعا التمس) لاحدهما لاحصاه الى دليل والاحتمال لا يكتفي مع
 امكان الجمع بدونه (ويزج الجمع المذكور بالمسألة المذكورة) عن ابن عبد البر (واذا كانت

اسم) أي من (م) محمد بن عبد الله بن علي بن أبي طالب (له) لم يولد له من
السلام لم يرح كل من المذاهب أحد المذاهب (وجمعهم) مما جعل الصور على
حاتم) كما جعله قال السلف على وجه المص والتميز من رجع إلى المص إلى السلف
ومحمد بن السلام على حدس أي بعد وادرجع إلى التمزيق وهو أكثر الوهم محمد بن
السلام في حدس من بعد (ورج السيف) طرقة الصوفى محمود السهرى من السلام
أو بعد) سواء كان عن بعض أو بعد جملة لا حوا على أنها من الاختلاف الحار (ومل
المأوردى) وابن عبد البر (الاجماع على الحار وأما الخلاف في الفصل وكذا أطلق التورى)
الاجماع (وبعضهم) امام الحرم يصل في الهاء الخلاف في الأسر عن المذهب) أي
مذهب السامعي (واسم هذا) ولما لم يوافق) وكذا فعل العرطى الخلاف في مذهب مالك وهو
خلاف قول ابن عبد البر لا خلاف عن مالك أنه لو محمد بن عبد الله بن علي بن أبي طالب
عليه فجمع بان الخلاف بين أصحابه والخلاف عند الخصم أيضا قال المقدورى لو محمد بن
السلام يرى عن بعض أصحابه لا يجوز له فعل وفيه وقال صاحب الهداية الخلاف في
الأوليه وقال ابن قدامة الحنفى من رآه السجود الذى فعل السلام يطلب حسنة إن بعد
والأندركم إن نزل الفصل هكذا في ح المأوردى قوله (وعلى أن مال الاجماع الذى فعله
المأوردى والنورى فعل هذه الآثار في المذاهب) الأربعة (المذكور) لتأخرهم وانه
اعلم (فاله الخاطى ابن حزم) وبما حقه من كلامه الذى ذكره في تضعيف المذاهب
ورفعها بالذكور (ولو بها سهو من ما ذكر كما عند السامعي ومالك رأى حسنة وأحمد
والجمهور ومحمد بن العباس) لم يردى الدين عند مكرهه سهو من ما ذكره وأحمد
لما لم يطلب له السجود ومع ذلك محمد بن عبد الله لا يسكر ويسكر السجود ولو احتلف
حسنة حلالا للأوزاعى ومحمد بن أبي سفيان عن الشعبي والسعي لكل سهو ومحمد بن وروا أحمد
عن يونس من فرغوا أساسا منقطع وجعل على ابن معناه) أي أي سهو كان سرعه السجود
أي لا يتكسر على حدس السارح وروى السامعي عن عائشة محمد بن السهو يحترمان كل رما
وبعضهم (والجمهور) رواه محمد بن السهو في الطوع كالفرص) لم يولد قوله في حدس أي سمع
وإن مسعود بن عبد الله كم في مسأله لا يقرض والتطوع وحالف عطاء وابن سيرين وماد
هذا ولا يجوز سهو في المأله وهذا حلف في إطلاق الصلاة عليه ما هل هو من الأسر إلى المصطفى
أو المعزى والله ذهب به ورا الأصوليين طامع ما بينهما) التوافق في بعض الشروط إلى
لا يملك ومال الرازى إلى الأول لما بينهما من السامعي في بعض الشروط لكن طرقة من أجل
المسرى في معناه عند التفرقة في دخول المأله أيضا في هذا المعناه

هـ (المصل الحار) من هذا كان صلى الله عليه وسلم يقول بعد انصرافه من الصلاة) أي سروح
مما بالسلام (وحائوسه) أي معذور (بعد ما سرعه انصرافه) وإن ما فعله أي انصرافه
(بعد ما عن يونس) كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من الصلاة) أي سرح ما
بالسلام (اسمع) أي طلب المعصية من الله (بلا ما) من المراءى رادى رواه الرازى ومصح
حرمه بن المصطفى للأوزاعى أحد رواه كيف الأسعماز قال يقول أسعماز الله بكفى لم

قال الشيخ أبو الحسن السادى استعمار ما راع من الصلاة استعمار ربه والصلاة
 (وقال) بعد الاستعمار ولحقه مسلم ثم قال واظهار الرأى اس عبادته (اللهم انا
 السلام) أى المتقن بالتره من العفاف والعباد لا عذر (ولم السلام) لأم عذر
 لم الخمر للصوم أى والى لا يعود السلام لان عذر في معرض العفاف والخوف بمصر
 اللى لا ملأ ولا ملاذة سواك فاداموه بظاهر ان أحدا لم يغير وهو بالحقه وراعى اللى
 والى بوجهه انا فله بعضهم وقال التورسى أرى دولة لى السلام واراد امور الناس
 اعوله اسم السلام وذلك ان الموصوف بالسلامه هم اسعاره الناس لما كان ودعوه آفه
 بصمهم وهدا لى صورى صباه تعالى من أن رصه صباه بالسلام لانه أوصاف الخلق
 فاسم صمد الايمان وهو المعانى عن ذلك وهو السلام الذى يعطى السلامه وعندها رصها
 ونصها (ساركت) بعباده وعطف أوصاف البركة وأصل الكلمة لا دوام والصاب ومنه
 البركة ولان الله فى هذه الامنة الله تعالى عبادوه الا وهام (بأد السلام) اعظمه
 (والاكرام) الاحسان (روا سلم) واحد واحسان الذى الارضه (ولم عكسه لى
 الصلة الا ان دارما ول ذلك وقد ما كان اداصل) صلا أى فرع منها (أصل على
 اصحابه) فى الصاوى وعبر عن من كان الذى صلى الله عليه وسلم اداصل صلا أهل
 علمنا وجهه قال الرى من المراسد بار الامام الما وى اعما وطوى الامامه فادانته
 الصلا والى الله فاسمها لهم جند روع الخيلا والترفع على المأمومين وقال فى حكمه
 ذلك نعى بالاحسان الصلا اذ لوى الامام على حاله لا رهم أى فى التمسك سلا وما
 اصحابه من سلا طهر لى لى عراده نروى أنوداود عن رضى الاسود كان صلى الله
 عليه وسلم اذا انصرف المحرف أى الى سله سمه الاى والاسر والا فصل لى سمه الى
 المحرف ونساره الى الناس عند الحنى وعكسه عند السابى ورجع به هم الصلة الاولى لى
 محراب المدية لانه لى لى لى سمه السابى صلى الله عليه وسلم وهو له آدم من بعده من
 الايبا (فصل ما روى من الدعاء بعد الصلا على انه كان يقول بعد أن لى على اصحابه توجهه
 السريه) راحاله اى كان بعد الاستعمار (بعد كان على السلام بسرع الا مال) سون
 واه واه أى الانصراف (الى المأمومين وكان يقول) مصرف (عن سمه) كبرا
 (وعن سمه) فلان لسان الخوارف لا ساقى أن الافصل التماس (وقال اسمى ود) لا ساقى
 أحد كم لى سلطان ساقى لم ساقى من صلاه لى أن ساقى لى لا مصرف الا سمه لى
 (روا صلى الله عليه وسلم كبرا مصرف عن ساقى) اسقط سمه من المبرأ المدون و
 سلق مكرها ادا ساقى لى الناس أن يرفعوه عن رصه لان اسمى سمى كل ساقى
 من أمور العباد لى لى لى اس معرود أن مدوحوه اساقى كراهه وقال أنو
 عمد لى مصرف عن ساقى هذا أصاب السبه ريدوا الله أعلم حسم بلم الما وى على انه
 سمه موكد أو واحصوا الاى بلى أن الساسر سمه حتى يكون التماس بدعه اى البدعه
 فى رفعه لى عن رصه (روا السحان) من اس معرود لى لى لى سمه أكثر
 مارأى رسول الله صلى الله عليه وسلم مصرف عن سمه (وقال أفس) أكثر مارأى سمه صلى الله

برأوه وحده لا حال الصاوي اعتمادا في صلاة بعد هاراسه أما اني لاراسه - دها
 كالصحيح ولا قال غير لما صح أمه صلى الله عليه وسلم كان بعدد هذا الصحيح في صلاة حتى يطلع
 الشمس (رواه مسلم) وأصحاب النبي الأربعة (وهذا الحديث يسنده ن قال ان الدعاء
 بعد الصلاة لا يسرع) فيصير ما به انما كان بعدد مدرعا من قول ذلك (والجواب ان المراد
 بالنبي المذكور) قوله لا بعدد (نبي) امرأته عليه السلام حالها في حقه قبل السلام
 الا بعد أن يقول ما ذكر) فليس مما عظمنا حتى يكون حقه لعدم سر وعه الدعاء وقال
 الحافظ في حديث من مجموع الأدلة ان للإمام أحوالا لان الصلاة اما ان يكون مما سطوع بعدها
 أولا الاول احداث هل يسأل قبل الطلوع بالذكر المأثور وعليه الاكثر أو بدأ بالطلوع
 وعلا ما له منه وجهه الجوهري حديث معاوية اذا صليت الجمعة فلا تصلها بصلوات حتى تسلم
 أو يخرج فان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بذلك ورواه في الأحبار الفصحة بدر
 الصلاة ورعهم بعض أهل العلم ان المراد بذكر الصلاة ما قبل السلام بعدد ذهب أهل
 الدين رويته يسعون في كل صلاة وهو بعد السلام حرما فكذلك ما سابه وأما الصلاة التي
 لا سطوع بعدها فيسأل الإمام ومن معه بالذكر المأثور ولا يعني في مكان لسان أو انصرفوا
 وذكر أو ان ساواكم أو اودركوا وعلى الثاني ان كان للإمام عاد أن يعلمهم أو يعظمهم فيصحب
 أن يسلم عليهم جميعا وان كان لا يريد على الذكر المأثور فهل يصل عليهم جميعا أو يسلم فصل
 عنه من قبل المأمومين وبقائه من قبل الصلاة ويدعو الثاني هو الذي حرمه أكبر السادة
 ويحتمل ان قصر من ذلك أن يسلم من صلاة الصلاة لأمه أو بالدعاء ويحتمل الاول على ما لو
 طال الذكر والدعاء انتهى (وكان) صلى الله عليه وسلم (ول) في ذكر كل صلاة مكبوه بكافي
 الصاوي ولمسلم كان اذا فرغ من الصلاة لم يولد أصداء في الصلاة (لا اله الا الله) بالرفع
 جلا أو على المدل من الصلوات المسيرة في الطر المذرا ومن اسم لا عمار في محل فعل دعوها عليه
 (وحده) نصب حال أي صردا (لا سر يذنه) ما كند لو حده فالنصب بالوحدة لا سر يذ
 له (له الملك) نصب المأم أي أصناف الخواص (وله الحمد) راد الطراني من طريق آخر ورواه
 ابن عسك المعتبر يحيى وعبد وهو في لا عوب في الطر (وهو على كل شيء قدير) ولا حمد
 والساكن واسم حرمه أمه صلى الله عليه وسلم كان يقول ذلك ثلاث مرات (اللهم لا مانع لما
 أعطيت) أي الذي أعطته أي أردت اعطاه والاعطاء اعطا من كل أحد لا مانع اذا الواقع
 لا يرفع (ولا معطي لما سئبت) أي الذي سئبت راد عن من جحد في حقه لا راد لما سئبت
 لكن حذف قوله ولا معطي لما سئبت وروا الطراني بأما من وجه آخر وهذا سائر العداد دون
 ترك تبيين الاسم المطول فاحذر الاطلاع حلا أسرو في ذلك بحري المصاف كما أخرى محرا في
 الاعراب قال الجلالين همام وعلى ذلك مصرح الحديث قال السدوسي في مامبي ل يصرح على
 قول النصر بن أنصاف جعل مانع اسم لا مفر دامت معها ما لركم معها ر كبت حقه غير
 وأما الصيغة معني من الاسعافه على الخلاف المعروف في المسئلة والخبر بخلاف أي لا مانع
 مانع لما أعطته واللام للمعنى به قال أمه يقول بعلق وأن يقول لا بعلق وكذا القول في ولا
 عطى لما سئبت وجوز حذف دحكر من قبل الخدوف فحسه دفع السكران يظهر بذلك ان

التورين لي راي الصريح مع فعل السرقي العدول عن مواسه اراد التمسك على
الاسرار ومع التورين يكون الاسرار ظاهر الانصا تهى (ولا سمع دا الخمد المجد)
دمع الخمد يسمي جميع الروايات وسمي المعنى كما في الصاري عن الحسن او الخط ومن انو
الان اي لا يسمع احد اسمه واني عمر والسدي انه رواه بالكسر وقال بها ذا الاحكام
احكام وانكر الطري ووجهه انرا بان الاحكام في العمل باع لان الله قد دعا الخلق اليه
فكيف لا يسمع عند قال فحصل ان المراد الاحكام في طلب الله ما يصيب امر الآسر وقال
عبر لعل المراد لا يسمع عمدا ما لم يعاونه المصول وذلك لا يكون الا بفعل الله ووجهه ومن المراد
السعي العام في الحرص أو الاسراع في الهرب قال التورين الصريح المسهور الذي عليه الجمهور
انه بالفتح وهو الخط في الدنيا المال أو الولد والعظمة أو السلطان والمعنى لا يسمعه طعمه
واعما يسميه بصل ورجل ومن في قوله بصل معنى الدل كقوله تعالى ارسم بالحيا الدماس
الآسر اي بدل الآسر حرمه الخطا واحكام في المعنى وفي الصحاح معنى من فاعله
اي لا يسمع دا المعنى عند عا واعما يسميه فعل الصالح وقال بعضهم ليس للدل ولا معنى
عنده بل المعنى من مسائل أو سطونك وعدا ل وقال اي دعوى العبد بصل بصل بصل
يسمع مصمما معنى عا وما فاره ولا يجوز بصله بالحد كما قال حتى بصل كبر لان ذلك باع
وبه اصحاب هذا الذي كرم الصلوات لما عمل عليه من الاطاعة وحده وبه الادب
الى الله تعالى والمنع والاعطاء وعام الدر (روا الحسن) الصاري في الصلا والاعتماد
والرفق والمدر والدعوات وبصل في الصلا وكذا أبو داود والنسائي كلهم (من حديث
المعمر بن سفيان) ان معاوية كتب الى المعمر ان يكتب الى ما سمع النبي صلى الله عليه
وسلم ولحق الصلا فاملى المعمر على كتابه ورواها الى النبي صلى الله عليه وسلم كان قد ذكر
وبه العمل بالمكاتب واسراوها بحري السماع في الرواية ولو لم يصر بالاحكام والاعتماد على
حديث الواحد وعبد الصاري في المدر قال ورواه في مدر بعد على معاوية فسمعه بأمر الناس
ذلك منه الماد الى امسالى السرا واسراوها وعمر بعضهم أنه ما به كان سمع الحديث
الذي كور واعما اذا الاستغناء من المعمر وكان حديثه مأموعا على الكوفة وجميع بني الموطأ
من وجه آخر عن معاوية انه قال على المدر أنما الناس انهم لا مانع لما اعطى الله ولا معطى لما
سمع الله ولا يسمع دا الخمد من يد الله به حرامه به في المدر سمع قال سمع هو لا
الكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذه الاعواد (وكان يقول ما على صوته) ا ط
مسلم كان اس الربر قول في مدر كل صلا حتى يسلم قد ذكر الحديث وفي آخر كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يهلل من في مدر كل صلا وفي رواه كان اس الربر يهلل على المدر
و قول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم وفي مدر الصلوات أو الصلا قد ذكر ولم
سمع منه لفظ ما على صوته فكان المصنف احدى من قوله يهلل من لان الاهلال يرفع الصوت
(لا اله الا الله وحده لا شريك له) علا وسلا والهكم الله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم
ولا تقصدوا اليه اسما هو الله واحد قل هو الله احد في آيات آخر (له الملك وله الحمد)
في الاولى والآسر (وهو على كل شيء قدير لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم)

الطاعة (الانابة) هكذا أمرنا صلى الله عليه وسلم وقال هكذا أحرى في جعل (لا اله الا الله) أعاد بل قد ذكر (ولا بعد الا الله) أي تحصى بالعباد (له المعبود) مفرقة في الجمع أي الدم السوانع التي لا تحصى بالعد (وله الفصل وله العا) عليه صوب والمد الوصف بالندج (الحسن الجليل لا اله الا الله محض) حال مع أنه جمع وأنه واحد على نفسه محذوف هو بعد محض ومن حذف الفعل وما اتصل به من معقول أو فاعل قوله تعالى والذين سواهم الا انهم والاعيان فالواحد والاعيان والاعيان أي دعاوا للالهة في عبادتهم (له الذين) بأن لا بعد به غير ولابد كعبه مع من أهل أو مال أو غيره ما لا بعد وقد ذكر دون كل مخلوق (ولو كان الكافرون) أفراداً بالعباد وعادوا بذلك وأطهر والعداوة (روا مسلم) في الصلاة (من حده سبحانه من الرمي) من العوام من المؤمنين (روا سعد بن أبي وقاص) مالك الزهري أحد العسرة (أنه كان يعلم منه هؤلاء الكلمات) الحسن وفي رواه قال يعقوب بن كلاب كان الذي صلى الله عليه وسلم يعوذ من وفي أخرى عن - كان بأمرهم ولا الحسن ويحدث عن عن الذي صلى الله عليه وسلم وفي أخرى كان - كان بأمرهم ويذكر عن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان بأمرهم وأكل في الصاري (ويقول ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعوذ من) يعوذه وأرسله الله (در) نعم الدال والواحد وقد سكر أي عيب (الصلاة اللهم أني أعوذ) استعير وأصعب ولطفه لفظ الحزم ومعناه الدعاء به سبحانه في الطلب كما قيل في عمرائه لفظ المأوى (ول) يا الأمان المدوي ادلائق في بالله ولا يصح له كنهه إلا ما يخص كنهه كنهه بالله الاستعداد حال العزم هل بالله أعوذ مع ان عدم المفعول عند الحزم عند طاعة لا إلا بان لفظ الاستعداد استعمال للأمر وقال غير لا بعدم المفعول من راسطوا الله عاد هرب إلى الله إلى ويدل (ن الحسن) نعم فسكون عند الجماعة (وأعوذ من الفعل) نعم فسكون ويخص معنى واحد وبالنسبة قرأ الكسائي وجر صد الكرم أي نسى من الحزم أو كان مالا أو غلباً أو جاهلاً أو متوهم ذلك والطرد ما ليس ويسمى جماعة وسماها الحسن وأما المال وتسمى جوار ودانها الفصل ولا تجمع الجوار والجماعة إلا من كاله ولا بعد ذلك إلا من صاحب في النقص فاسمه ما بينهما كالاتي (وأعوذ من أذل العمر) هذا معناه الهوم الشديد المصعب الموهو والفعل والمهم الذي من ناقص الأحوال من الحرف وصعب العكر حتى لا يعلم ما كان يعلم يسئل وهو أسوأ الأمور قال الطيبي المطلوب عند النقص من أو مراد منكر في آلا الله ويعبأ به تعالى ن حلق الموحودات فهو موافقاً لسكرها بالطلب والطوارح والحرف المساق لها كما كالتسبي الذي ينبغي أن يستعان به وفي رواية الصاري وأعوذ بك أن أزد إلى أذل العمر (وأعوذ بك من سوء الدنيا) يعني سوء الحال كما عند الصاري في بعض المواضع وقابل ذلك كما عند الأما على عبد الملك عمر وهو راوي الحديث عن سعد بن سعد عن أبيه وفي إطلاقه سوء الدنيا على النحال أسأله إلى أن يسهه أعظم النص الكاش في الدنيا (وعذاب العسر) ن أصابه المظروعة إلى طريقه وهو ما فيه ن الأحوال والشدائد وفي رواه وأعوذ بك من عذاب العسر (رواه الصاري) في كتاب الدعوات في بلاءه مواضع

قوله ويحدث عن هكذا
في النسخ ومما
ويحدث عن كاهو
ظاهر والضرر اه
محمية

مصارفه وفي غير ذلك بعضه الخلاف بالقدم والناحر ولا يصرف ذلك (وعن رندس اوهم قال
كل رسل الله صلى الله عليه وسلم يقول في ذر) نعمين قال الا وهى ذر الامر يعنى نعمين
وذر يعنى نعم يكون آخر وادعى ابو عمرو الرازي انه لا يقال بالضم الا العارضة وردت
بولهم اء وعلامه عن ذراى عفت (كل صلا) ظاهر فعل الفرض واما لكن حال
اكثر الخلفاء قدس فيصور ويحمدون ويكفرون في كل صلا بلا ما يولاهن في الفرض
لعمول في رواه لمسلم مكتوبه جلاله لطلعت عليا والظاهر ان السنة في هذا الحديث وهل
يكون التمسك بهذا مكتوبه بالرايه بعد ما صلاها ويؤيد ذلك كرايم كورا ولا حال الحائط
محتمل بطرفه ومنه في الحديث ان كرايم كورا حال صلاه الصلاه فان ما حر وهل
يتم لاد مرصا اوسى اوساعل عاورد انما بعد الصلاه كانه لا يكره في فلا يصرف
(اللهم) يا (رسول) يا (رب كل شئ) في الدنيا ما طوب بعد اللهم طامع لمعاني الاما
مرتب الاستعفاف والتذلل لانه مقام دعا (انا محمد) فعله في فاعل (البارئ وحده
لاسريل) في شئ (اللهم رسا ورس كل شئ) اناسه ان محمد ادعاه ورسولك قدم
اله ودينه لانه مرص فيهم اولانه كان عداصل ان يكون ر ولا يكون (اللهم رسا ورس
كل شئ) اناسه ان العباد كلهم احو في الوجود والعباده ان كل من في السموات والارض
الا آي الرجب عدا وقال ان رسلا لان اناسه آدم وحواء وامم كلهم احو في الدن لا صرف
لنعمهم على من الا بالتعريف وروايتهم انتهى فعل العدا على في آدم في الموضع ع ان
قوله العدا عام لا سما وقد كد نكاهم (اللهم رسا ورس كل شئ) اعطى مخلصا اي ودي
لا خلاص (لواهي) اذ ربه وارواحه (في كل ساعة من الدنا والآخر) باعطاء اناسه
نواب المخلص (بأد الخلال) اذ طمعه (والا كرام) الاحسان (اممع واصحب) عطاف
سعدا انما يطلب السماع اسما به النعا كما قالوا في مع الله على حبه وقال ابن رسلا
اممع دعائى والله تعالى يسمع كل مسعوع لا يعرف عن ادرا كد مسعوع وان شئ لكن المراد
بمعام مخصوص بالاممال على الداعي والاحسان اليه واصحب اي احب دعائى (الله الا كبر
الله الا كبر) مرص في كافي انى داود فلا عرف على نوح الا ما وفيه التمسك بعباد الصلاه
وفي النص من عن ابن عباس كتب اعرف اعصا صلاه النبي صلى الله عليه وسلم بانه كبر وسلم
ما كان يعرف اعصا صلا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بالسكبر قال عياض اظاهر انه
لم يكن يحصر الجاهل لانه كان معزرا من لاواط في ذلك ولا لزمه فكان يعرف اعصا ها
بالسكبر وقال غيره محتمل انه حاصر في اواخر الصوف فكان لا يعرف اعصا ها بالتسليم واعا
يعرفه بالتكبير قال ابن دعين الله ستر وخدمه انه لم يكن هناك مبلغ جهر الصوف يسمع ر
بعد (الله نور السموات والارض) اي سورهما او هادي اهلها او سورها وعلو المصدر
او دونه وجهه وجمال او حالي النور اذ النور عرض تعالى الله (الله الا كبر حسي الله) كافي
(ويعم الوكل) هو (الله الا كبر الله الا كبر) مرص (رواه ابو داود واحد) وكذا النسان
كلهم من طر بن ابي مسلم الحلي عن رند والبرار والطراي رجال صاب عن ابن كاسم صلى الله
عليه وسلم اذ صلى وخرج من صلاه مسح بجمعه على رأسه وفي لفظه على حبه. وقال بن الله

لعمري ما قد وجد لي في (أخره) أو داود (النسب) وصحة من حاروا لها (و) صب
 (سند سند بن أبي حمزة على أنه عليه لم يذوقه) أي صب (الصلوات) أو صب
 وروى كل في (أخره) أو داود (النسب) ومن أحاديثه (و) صب (الصلوات) أو صب
 أنه عليه وسلم يقول إذا صلى من الصلاة (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب
 المذموم (في ديني) الذي هو عصب امرئ يصلح لي دعائي إلى ديني ما عني وأصل لي آخر لي
 فيما عني إلى الله من أني أعوذ من أن يكون من عباده وله من عباده وأعوذ من أن يكون من عباده
 لا يتبع لما عني وأعوذ من أن يكون من عباده ولا يتبع ما عني من عباده وأعوذ من أن يكون من عباده
 (أخره) أو صب (النسب) وأبو علي (وصحة من حاروا لها) أو صب (الصلوات) أو صب
 ليس فيه أنه كان يقول إذا صلى من الصلاة (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب
 المراد من الصلاة قرب آخرها هو التمسك (و) صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب
 ما ذكره (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب
 حرم (فكذلك أخذوا من مقتضى ما عني) ولم يصب من عباده (و) صب (الصلوات) أو صب
 حذرت في أمته (صدى برغلان) (فيل ما رسول الله أي الدعاء أجمع) أي أودع في سمع
 الدعاء وأولى ما عني (قال حروف الدلالة) أي دعاء حروف الفعل لحذف المضاف وأدم
 الله أي المسموعة صار مرادها وروى حروف لصب في الحروف أي الدعاء حروف الفعل
 ونحو والمطر على مذهب من يرى حذف المضاف وروى المضاف الله على أعرابه وأما الآخر
 فعل في الأول الصلاة سبع حروف في أعرابه فالتوردي وقال الطيبي إنما سمع حواما
 إذا سمع في السؤال اسم مكان كما فعل في المأه حسب قال أي الدعاء أجمع أي أودع في سمع
 الدعاء عني وأولى بالأصناف وهو من باب ما دام ذلك فام أو بصري الحروف أي كما فعله
 التوردي (و) صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب
 حذرت (حس) وأخرج الطبراني عن رواه جعفر بن محمد الصادق (و) صب (الصلوات) أو صب
 معناه وأبو ثعلب قال لا يعرف العلم (قال الدعاء بعد المكتوبة أصل في الدعاء بعد الصلاة)
 فصلا (كعمل المكتوبة على الصلاة) وهذا يدل على شهر ذلك في القاموس وأما ما
 أعياهون في (قال الحافظ) (و) صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب
 الصلاة ظاهرا (سأبني مسئلا ومأه عني السلام أم لا) (وليس كذلك) أو صب (الصلوات) أو صب
 أنه ما عني من الصلاة أو صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب
 الدعاء بعد الصلاة من الصلاة مع فعل الصلاة لكن قوله بعد دعاءه الأدعية المتعلقة بالصلاة
 فعلها فيها وأمرها فيها ما عني في الدعاء بعد الصلاة مع فعل الصلاة لكن قوله بعد دعاءه الأدعية المتعلقة بالصلاة
 بعده في الأدكار الوارد صلى على النبي وندوه يوم ما فعله الحافظ كما أضاف حوله (وأما إذا
 أصل) أي أنصرف (نوحه) أو صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب
 دليل آخر كلامه وأوله ولا ما عني قوله وعنه الخ لأن من أدم حبل أو صب (الصلوات) أو صب
 (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب (الصلوات) أو صب
 دجل وب الأقامة عاده والألف طريقها في المأمور فلا يصح المردن إلا أنه (أدأه) أو صب (الصلوات) أو صب

لأنه ما قيل في
 سمع المرفوع قال
 ما قيل الخ

سكنى حتى سكا ما (واذا اذاهم جماعة) كسر (على) هم (روا ابو داود) في حقه
 (روا ابو مسعود) عنه قال قال ابن عمر والانساري (الندوي) لانه شهد عرو بن مولى
 جماعة واليه اساء النصارى وروحه الحافظ وصل لم يشهدوا واعانوا اليه لانه رها (كان
 صلى الله عليه وسلم) عرج ما كفى الصلا (اي حسن الما ك) بان يسمع منك من قرب
 منه (ويقول) للسمع (اسودوا) اي اعدوا لوانا في صفوف الصلا بان يسموا على مع
 واحد لان يسمو به الصوفى من شأن الملائكة ولا يسمو البعض ربما أو عرو صدى والانس
 ومن يسموهم كما اساء الله قوله (ولا تلتفتوا) اي لا تلتفتوا اليكم على بعض في
 الصفوف (تصلي فلو كنتم) وفي روايه صدوركم قال الطيبي يصحح في رجل لا يذن
 من الاسد ما كذب وقوله ان القلب تابع للاعضاء فان اصاب احدهم او اصابه
 فسدب الاعضاء لانه رها (الطبي) بكسر الهمزة والاولى لام الامر وهذه السلسلة
 متصلة بين المولى وحده والى وجهه الدور واسان ذكرهما النورى وغيره افعهما
 حذبهما النصارى واليه لعه محضه عليه فليس يعطى كارعهم الطيبي اي لم يرفى من النورى
 وهو العرب (منكم اولوا الاسلام) جمع حذبهما بكسر الهمزة والاولى لام الامر
 (والطبي) جمع منه بالصم وهي العقل معنى ذلك لان معنى صامه عن الصبح طالع الصموع
 وغيره في شرح سلم النبي المصطفى واولوا الاسلام الصلا واول النورى وعلى الاول
 يكون الاطفال على ولا خلاف الصلوة طمأخدهما على الاخرى كذا وعلى الثاني معناه
 النصارى والعلم انتهى وفي الراياض اهل الخلم هم اهل الفصل فعلى العاصون (م الذين
 يلوهم) في ذلك الوصف قال ذلك لا ما كان (روا مسلم) واحذوا النصارى (روا ابن
 ساء) نحالي معونه قد كرا الحديث بطوله الى ان قال (قام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صلى) بالان (ومنه) ن ساءه واحد من ورا طهر) صلى الله عليه وسلم (يعلى)
 نصم النصارى واسكان العرب كسر النون (كذلك من ورا طهره) السرف (الى السرى
 الامين) وفي روايه يساوى من صاحب طهر جعل على عنده وفي اخرى فاحذر منى فاذى
 عن عنده وفي اخرى فاذى من حله حتى جعل على عنده واحذ بانذى الهوى يملها راذى
 ورواه محمد بن نصر فرب انه اعصم ذلك ليوصى به في طلبة الليل وسلم له بالالى حقه
 الانس فاحذ منى سد جعل على من سمعه الامين فحلف اذا اعصم باحد منكم اذى وقهره
 على من وعى ان احذ الاذن عما كان حال اذاره من النصارى الى الهوى عسكار وانه النصارى
 فاحذ بانذى فاذى عن عنده لكن لا يرم من اذاره على هذه الصفة ان لا يعود الى مسئله اذ
 لما ذكر من ما به وانما طه لان حاله يسمي ذلك لفسره (رواه النصارى) في مواضع
 طول او مختصرا (وسلم) حامط طهره وانما طه مطولا ومختصرا في حله الليل وجهه الله
 (روا ابن سبط الدين) صلى الله عليه وسلم من فوس) ركه في ذى الخشعة حسن من الهجره
 كما اذ ان حان ولاى داود وعمر عن حاروك صلى الله عليه وسلم فربا لك يسه مصرعه
 على حذقه فقه (خمس) نصم الخلم وكسر الحاء الماهله وسى همه اى حسن ومن الخش
 فوى الخلد وسى حله لم يدر ان صلى طائفا له اس عند الله (شقه الامين) بان يفسر
 حله فاحذ من سرف الخلد وفي روايه ساءه وهي مصر طه من السى الامين لان الخلد من

قوله افعهما الخ
 مصصا ان ماد ك
 اعماهى الزوايين
 التسييد كرهما
 السورى وليس
 كذلك لوهى
 حذى حرف العله
 للعارم وعدم حذقه
 كالاتى فى فتسه
 اه متصحه

وعبرهما دعوى السج وهاووا ان على الامام حاله صلى الله عليه وسلم كذالك ولو قدر على الصيام قال
احد روه له ان بعض من الغصابه بعد على الله عليه وسلم حاروا واورهرو وأسدس حصر وقس
اسمهم يصح الصيام ويسكون لها الانصارى (وان كان بعض العلماء) المنع من صلا الامام
حلف الاعد (رغم ان انكر روى الله عنه كان هو الامام) وقد صلى فاعلم (والى صلى الله
عليه وسلم هـ) ولا رد يصح على دولهم بالاطلاق (لكن الصواب انه صلى الله عليه وسلم
كان هو الامام) والرواه المشهوره عن مالك بطلاق صلا المأموم فاعلمنا لاعد وجاه محمد
اس الحسن وقال ذلك خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم لخدمه حار الحقيق عن السعي مره وعا
لابون أحد بهدى سالتا وبعض بان سارا ضعف مع ارساله لكن قواه عما ص بان الطاعا
الراسد لم يهله أحد بهم والسج لا ينفذ لله صلى الله عليه وسلم لكن موافقهم على رد
ذلك سمعنا بعض الحديث قال وانما للصوم صلاه لا تصح الا لله من يهله الله تعالى عن
ذلك ولان الامم هـ ا ولا يكون أحد صلاه له ولذا قال أبو بكر ما كان لاس أى تخافه أن يهله
من يهله رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى ولا يسكل عليه صلاه حلف سدد الرمن من
وفى وأى بكر لان صل الجمع اذا أمه هو على السلام اما اذا أم غير وصا وأما فلا يصح بدل
قصى أى بكر وبعد الرمن اذ كل بهما أم غير احد هـ مخا وأما والحق له والى هو هذا أشار
اس عبد البر وعل اس المعروف بعض الاشباح أن الحال أحد وحده التكسص وحاله صلى
الله عليه وسلم والبركه وعدم الغرض منه بعض الصلاه معه على أى حال كان عليها وانس
ذلك اهر ولا يرد على حديث ماوا كما رأى سوى أصلى لاه عام

«(الباب الثانى في ذكر صلاه صلى الله عليه وسلم الجمعة)»

صم المم على المشهور روه يسكن وترأها الامم وسكى الواحدى عن الغرا فصها وسكى
الراح كسرها كباى الصبح وفى المصاح هذه الايات اذا أصعب الهانوم اما ان أردنا على
الجمعه الاسويح يسكون المم لاهر قال الحافظ اختلف فى اسمه اليوم بذلك مع الاتفاق
على أنه كان يسمى فى الجاهليه العرويه بجمع الميم له وصم الرا وبالو سده بصل لان كمال
الخلق جمع بعد كر أو حذبه فى المساء واساده صم بصل لان خلق آدم جمع فيه ورد
ذلك من حديث سلمان آخر حه اجد واس حرمه وغيرهما فى اسم حديث وله ساهن على
هرر ذكره اس أى حرم موهوما باسم دعوى وأحمد مره وعا باسم ضعف وهذا أصبح
الاقوال ونام ما آخر حه بعد من اسم سدر من اسم اذ جمع الله فى نصبه بجمع
الانصار مع أسدس رزار وكلاواتون يوم الجمعة يوم العرويه فى يوم وكرهم وهو
الجمعه من احمد والله وحل لان كتب من لوى كان بجمع يومه فيه بذكرهم وما مرهم
سعظم الحرم ويحرمهم بأنه سبعت منه روى رواه الرمن نكار عن أى سلمه من عبد الرحمن
منه نوعا من ان صما هو الذى كان بجمعهم ذكره بصل فى أماله وقيل لاسماع الناس
للصلاه وهو حرم اس حرم فقال انه اسم اسلامى لم يكن فى الجاهليه واعلم كان يسمى العرويه
وفيه نظر منه قال اهل اللغة ان العرويه اسم قدم كان للجاهليه وهاووا فى الجمعه يوم العرويه
هالطاهر اسم غير وأسماء الامام السبعة بعد ان كان يسمى أول أهون حمار دينار

أي الكعب وعلى الجميع فالجميع والوادي لكن علم الله انهم انصف (مما من نور عليهما معاد
 الشمس) سمى (وحسب لك المنار عمار من ذهب مكاله بالادف) من الجواهر معرب
 وأحوده الاحمر الزمانى بافع للوسواس والحمد لله وضع القلب سر ما وجد الدم بعلمنا فالة
 الدار من (والزهرى) رأى أوله ودال محمده آخره قال الحمد لله ما وسد الرا الررحد
 عرب (عليه السهدا والصدسوس خلسواس ورام سم على ملك الكعب) كذا في التسخ
 والذي في المسند على ذلك الكعب بأساره المذكر وأراد الكعب (مقول الله تبارككم
 قدمه بكم) محبة الدال وسدها (وعدى) ليكم بالدواب (فلاوى أعطكم) سولكم
 (مقولون رمانا لرموا) بكسر الراء وسهالها من وعيم يعنى الرضا وهو خلاف
 السخط (مقول قدر صبت عسكم ولكم ما عسى ولدى مرند) على ما تسمون ولا يحطري بالكم
 عما لا عين رأت ولا أدنى سمع ولا خطر على قلب بشر فلا تعلم من ما ألقى لهم من مرأى
 (مهم يصون يوم الجمعة لما يعظمهم يومه من الخير) النافع العاقل (ومنه أسوى ريل على
 العرس) أسوا لى صلاة (روا الساقى سند) وهو الاحادىث التى أسبدها
 الساقى من روعها وروفها وروعت فى مجموع أى الله أس الاسم عن الرسع من سليمان
 من كتاب الام والمسوط الاثنية احادىث رواها الرسع عن السوطى عن الساقى القضاة
 عدى حمير من مطر المساورى من الابواب لاني العاصم الاسم وصل ال سردها الاسم
 سمى ولم يرد ان وقع فيها كراى غير ما وضع فالة بعصم (وروى سلم من حديث أى
 هرر فالى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث يوم) قال النضرى حديثه من
 للمصاحف واحدها اذا كاتبة المصاحف فاصلا ما أحروا سرون أول وهى هذا المصاحف
 أم المصاحف لسكر وصفه قوله (طلب عاى الشمس يوم الجمعة) أى انه افضل من كل يوم
 طلب عليه سمى لما فيه من الامور العظام والاسما الطسام كما احبر عليه السلام ومن على
 نعمه انصولة (فهو خلق آدم) الذى هو اصل السروس ولله الاسا والاولا والصلحا وهذه
 دم عليه (ومنه ادخل الجنة) وذلك اسما من النعمة ورأس النعمة وهو المقام الموهود للمصلين
 على الطاعة (وهو اسرح بها) لا لا طردل لهما أو طاردهم بعد ذلك فالة اس المعرفى وقال
 الطبيب فان دل دحوه الطهفة فصل للوم فى الفصل فى حروجه أحب بأنه لما كان منسا
 لتكبر المثل وسب عباد الله تعالى فى الارض واطهار عباد الله الى خلق الملائكة لادها وما
 أحبب السموات والارض الالهة وكان لاسم ذلك الاخر وحسبها كان أسرى بالمصالح من
 اسمراره دياره ذم لم فى حديث آخر من أى هرره مرفوعا وخلق آدمى آخر ساعة من يوم
 الجمعة قال اس كبر فان كان يوم خلقه يوم احراجه وخلق الانام المسك كهد الانام دأقام فى
 الجنة بعض يوم من انام الدنيا ومه بطروان كان اسراجه فى عمر اليوم الذى خلق فيه واما كل
 يوم بالعبادة كما قال اسء اس وشجهد والصلوات واحاراه اس سرور فلهذا حاله مدد
 طويله رادى رواه مالك وأبى داود وغيرهما وفيه سب عليه وفيه ما به ولونته معاهير
 لطيف الله تعالى به وكما لرحه عليه وفيه اسألى دل واقرب الاسم بالسود ومو به فسه
 رجوعه الى الارطال وهو عاچه كل من وفيه واحه الموس من نعم الدنيا (ولا يوم الساعة)

(الايوم الجمعة) وانه لم حال كل مصر ووجه الوصول الى داوالمواي فهو مستلجمل حرا
 الاتعا والموسر واطهار ~~كروا~~ وسمهم وسرهم وهو من الصا ل أيضا (وروي السبي في
 الدعوات) والبرار واس عبا كروا ونصم كلهم (من خدمت أنس كان صلي الله عليه وسلم
 اداد صل رحب قال اللهم بارك لنا في رحب وسعنا وطلعنا رمضان) قال ابن رحب
 من الدعاء لما الى الارمان الماصلة لادراك الاعمال الصالحة فيها فان المومن لا يرضه عمر
 الاحرا (وكان رسول الله الجمعة) نصب على القتره (للأعمر) أي صبيح (ونام الجمعة يوم
 أروى) أي يرمسروا طروا به السبي وكان اذا كان ليلة الجمعة قال قد لله عرا يوم
 الجمعة يوم أروى فمصل أنه يعل هذا كله عند دخول الاله وهو اقطار يومى يوم الجمعة
 مرفوع ويكمل نصه ان كان موله عند دخول يومها أمال الله الجمعة موصوف لا غير كباير
 من رواه السبي م الحديث منه السبي م السوي وعدها في قال لم يصح في عمل رحب
 عمر لم نص (وليوم الجمعة من الخواص ما يبلغ السرمد كرها ان الصم في الهدى
 السوي لا تطل كرها سموا ولسب وعرى) لعل مراد ما لم لا من العلم والاي السبي
 دكر ان الصم في الهدى ليوم الجمعة اتقى وبلا من خصوصه فمرد أعنى في الفصح
 وعسر من قال ود كرميا أسسا أرمها انظر رولاسا يطول قتمها (وهو أفضل أمام
 الاسوع كما أن يوم عره أفضل أمام العام وكذا ليلة الهدى) أفضل لاني السبه (ولله
 الجمعة) أفضل لاني الاسوع (ولهذا كان لوقعه الجمعة يوم عره مربه) فصله عر بها (على
 سائر الانام) الجمعة فصل الاسوع والعام (وقال أبو أمامه من العا من يوم الجمعة أفضل أمام
 الاسوع ويوم الصرا فصل أمام العام) مخالف فصل يوم عره عليه (قال وعده الاسوع
 فانه من اعراض بخبر عى دفعه أسهى) وفي شرح مسلم للمصنف شرح أعسا السافه
 بأن يوم الجمعة أفضل أمام الاسوع ويوم عره أفضل أمام السبه وفي أفضل الانام مطلقا
 ودهان أحدهم ما يوم عره ومقتضى حديث يوم طلع فيه الشمس فصله مطلقا كما هو
 الوجه الساب (وعن أبي هرير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من الآخرون) رما
 في الدنيا (السابعون) أهل الكتاب وعدهم موله وكرامه (يوم القمامه) في المسر
 والحساب والمسا لياصل الخلاق وفي دخول الحب وفي حديث حديثه عند مسلم
 الآخرون من أهل الدنيا والاولون يوم القمامه المقصي لهم ل الخلاق وقيل المراد بالسب
 حنا اسرار فصله اليوم السابق بالفصل وهو يوم الجمعة وهو وان كان مستورا سببه
 لكنه لا يصور اجتماع الانام الثلاثة مواله الاو يكون يوم الجمعة ساهو عيل المراد بالسب
 الى الصول والطاعة الى سمرها أهل الكتاب فقالوا جمعوا وعصا والاول أقوى فانه الحافظ
 (ينداهم) أي اليهود والصارى (أبو الكتاب) أي النوراه والانتجسل فاللام للسب
 (من فلنا) وفي رواه لم عرا ن كل أمه أو من الكتاب من فلنا وهذا سامل لجميع
 الكتب السماويه بدليل كل أمه من حص اليهود والصارى فالد كرامهم أروى رما وكنهم
 أقوى ثيما واوحلاههم أوضح نظلانا قال الحافظ وسقط من الاصل أي الصارى قوله
 وأروى ن بعدهم وحى مانه في رواه أي رعه الدمسى عن أبي العباس سيج الصارى

أخرجه الطبراني في مسنده الساجي وكذا المسلم من طريق أبي عبيدة عن أبي الزناد ورواه
 الصاري بإسناد أول من وجه آخر عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 التوراة منه بطريقه وأوساه في بعدهم فلو اردت التوراة ما صنع الاحبار لانها أوسع
 القرآن (م هذا) أي يوم الجمعة (يومهم الذي فرض الله عليهم) يعطيه وهذا رواه الجوزي
 للصاري ورواه الأكثر الذي فرض عليهم بالسبا للجهول وأسأل الله سبحانه أن لا يبدد كرمي أول
 الكلام عند مسلم من طريق آخر عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم أصل الله عن الجمعة من كان هذا الحديث كما أضاف الحافظ (فاحسوا وادعوا) هل يلزم
 نعم أم لا مع أن الله يعبر فاحسوا فاحسوا (وهذا والله) يعنى السماء والأرض
 (فانما السبع) منه (اليهود) أي تبعه اليهود (عدا) يوم السبت (و) سبعة
 (الصاري بعدد) يوم الأحد كذا قدر ابن مالك لم يلزم من الاحبار نظير الزمان عن
 الحسنة وسبعة إلى ثمود ذلك عاص حال الحافظ وهو أوجه في قول القرافي نص عبد الطاهر
 من علماء الحديث في صدر اليهودية بطريقه عدا وكذا قوله بعد عدولا من هذا التقدير لأن طرف
 الزمان لا يحصره من الحسنة ولا من حرمته عن سعد بن المسيب عن أبي هريرة فهو لنا لليهود يوم
 السبت وللصاري يوم الاحد والمعنى انه اهداه الله عليهم واحسانهم وحطهم في اسماءهم
 (روا الصاري) هذا القبط أول الخ من أي العباد عن من عن أبي الزناد في الاعرج
 عن أبي هريرة (وفي رواية) سمان (من عبيده عن أبي الزناد) عن الله من د كوان عن
 الاعرج عن أبي هريرة (عند مسلم) قال قال صلى الله عليه وسلم (نحن الآخرون ونحن
 السابقون) فاعلموا أي الصبي على الآخرة انما انان كل واحد منهم ما سببه في ان
 الله به وكرمه انما إلى أن لكل واحد من هذه الزمان احسانا من الله الامه لا يوجد
 في غيرها الا ان من اولها جمع ما يختص بهم فقط ويحصل لغيرهم واحسانهم ما هذه الامه وان
 كاتب آخر الامم صورهم اولهم به من طائفة الاولى العراني (أي الآخرون وما ناولوا
 من قبله) وفي نسخة والسبا ولكن الذي في المصحح الاولون وهي أنسب لأن المراد من
 السبا من في الحديث بالاولون في كل من يوم السبا (والمراذل يوم) في قوله هذا انهم
 (يوم الجمعة) لذكر اولي بعض طريق الحديث (ودولة يدع الموحدة واسكان المسان
 بحسب ربح الدال المهملة أي عمر) ورواه عن ربح الحلال والكساي ورواه اسد عن
 الساجي مع يدين أسلي واسمعه من اس ولا يندفع لي في اسما من الله صلى الله عليه وسلم
 للجمعة مع ما حررنا في الزمان سبب اسمها وادعاهم من يومهم ورواه ما في دواته من المعري
 من أي صالح عن أبي هريرة ما في الآخرون في الدنيا ونحن اول من يدخل الجنة لانهم
 أدنو الكنا من طلائع وطائفة من عمر عن مالك عن أبي الزناد بلفظ ذلك باسمهم أدنو
 الكنا وقال الذوزلي في معني على أومع قال القرافي ان كاتب معني عمر مصعب على
 الاستسنا وان كاتب معني مع مصعب على القاري وقال الطبري في الاستسنا وهو من ما كند
 المدح عما سببه الدم والمعنى من السابقين لفصل عمر اسمهم أدنو الكنا من ملنا ووجه
 التاكيد ما أدع من معني السمع لأن السبا هو السابق في الفصل وادعنا في الوجود

وهذا التمرير يظهر من الخسائر مع كونه أمرا واحداً في الحاشية (وإذا مرر
 هذا القول على ما أحسن السب) أي نعمه والحق في هذا المقاد (على أن من استقوا به
 أي على جميع موقفي حسب أمرهم بالجمعة) فاطرو وقالوا السب الفصل (فاحسروا السب)
 وأرجوا الله دعهم وما أحسروا ولا يصهم (فاحسروهم السب كذا استلزاماً على من
 في ذلك اليوم لاحق) فاعلموا وأولاً بالجمعة صريحاً (فإن من حل في العمل وسهل على
 أن يوم الجمعة أفضل من السب والاحد وذلك لأن أهل الملل انصروا إلى الله تعالى خلق العالم
 في ستة أيام وبدأ الخلق والتكوين في يوم الأحد) ووجه في يوم الجمعة (فكان الصراع في يوم
 السب فقال اليهودي وبنو إسرائيل) وتعرض تعامده (فصروا السب
 لهذا المعنى) فأمروا به وسعد عليهم أمر (وقال الصاري سداً الخلق والتكوين يوم
 الأحد فعمل هذا بعداً لنا) لأن الخلق موحى بالسكروا العباد (فهذان التومان
 مع ولان) فعملهما إلى يوم الصاري حكمه عمله رعيهم (في الوحة) من جهة العمل
 (في جعل يوم الجمعة عبداً) فالحجاب أن يوم الجمعة هو يوم الكيل والتمام وحصول الكيل
 والتمام موحى بالمرح الكامل والسرور العظيم) الله طمسه الله تعالى (فمثل يوم الجمعة يوم
 عبداً أولى) (من هذا الوجه) العلى (واقته علم) وقال الصاري لأن الله تعالى خلق
 الإنسان للعباد وكل خلقه يوم الجمعة فاعلمه الله تعالى أولاً ولأنه تعالى أوجده في سائر الأيام
 ما يتفق به الإنسان وفي يوم الجمعة واحد الإنسان معه والسكروا على نعمه الوحدانهم
 وأخرى (قال ابن بطال وليس المراد في الحديث أنه مرض عليهم يوم الجمعة نفسه) أي بالمرض
 عليه (فكر لانه لا يجوز لاحد أن يمرض ما مرض الله تعالى عليه وهو ومن وامن بالمرض)
 الحديث (واقته علم انه مرض عليهم يوم الجمعة ووكيل) يعنيه (إلى أحسارهم ليس موافق
 لمرضهم فاحسروا منه) أي الأنام هو (ولم يمدد اليوم الجمعة) الذي هو أفضل الأيام
 ودخلوا من الصالحين الواقعة فيه كعمل آدم وغير ذلك وعن ذلك الحكم العقلية الثلاثة (كذا
 قال) ابن بطال قال الحاشية وقال الله تعالى ومن مرضه ما له لو كان مرض عليهم نفسه لسل
 مخالفوا بذلك فاحسروا وقال النووي عكس أمم أمره وانه صريحاً فاحسروا به بل لم يمت
 وبتوحيده يوم آخر فاحسروا في ذلك فاحسروا انتهى وسمي له ما رواه الطبري
 باسمه صحيح عن مجاهد في قوله تعالى أحسن السب على الذين أحسروا منه قال وإذا
 الجمعة فاحسروا واحسروا السب مكاه ويحمل أن أراد بالاحسار اختلاف الهمم والهمم
 في ذلك (ولكن قد روي أن ابن عباس) باسمه صحيح (عن اسمعيل السدي) نعم الله
 (التصريح أنه مرض عليهم يوم الجمعة نفسه فأولوا وأعطاه أن الله مرض على اليوم ويوم الجف
 فأرادوا أن يمرضوا أحسن السب) لفظ السدي مجازي الصريح أنه لم يحمل يوم السب
 سباً فاحسروا (فحمل عليهم وليس ذلك بحسب من محاسنهم) فمدحهم بذلك صريحاً
 (مكاه وقع لهم في قوله تعالى أحسروا الباب) أي باب التوبة وهي باب المندس أو ارتقاء
 (مهداً) مخصى (ومولوا) مستلماً (خطه) أي أن يحط عما خطأنا فيها الواحدة في سب
 ودخلوا ورجعوا على أسأهم (وهم القائلون معاً) بولك (وعصنا) أمره (ويحمل

الجمعة من عمل السحر) عن كذا السحر ووجه اسما عواطفه على ذلك واماروا به سعد
الى يدها في الصاري عن اسر كاسكر بالجمعة ووجه من بعد الجمعة فظاهر اهم كواصلها
ما كراهم اذ لكن طريق الجمع اول من دعوى التعارض والسكر يطلو في فعل السحر
ولونه او مدعه في سحر وهو المراد بها المعنى اهم كانوا يبدون بالصلوات قبل الصلوة
على ما حارب به عادم في صلا لظهور في الحر كما كانوا يعملون في صلواتهم وسروعه ان يراد
ولهذه السكتة او رد الصاري طريق جمع عن اسر عفت طريق عثمان بن ذريح عن
قال ابن المبرق الصاري حديث ابن السائب عنده الاول اساسه اني انه لا تعارض
منهما قال الحافظ ولم يصرح الصاري برفع حديث ابن السائب وقد اوجبه الطبراني وابن
سار مراداه مع النبي صلى الله عليه وسلم (روا الصاري عن حديث ابن) وهو من
امراد عن - لم يكدت كاتسكروا بالجمعة (في رواه) للصاري ايضا ان امراده كان النبي
صلى الله عليه وسلم (اذا اسد التردد بذكر الصلاة) صلاها في اول ومما على الاصل (واذا
اسد الحر او الصلا) قال الراوي (عن الجمعة) فمما على الظهور لا بالنس لان اكثر
الاخبار يدل على المعرفة في الظهور وعلى السكتة في الجملة مطلقا من غير تعديل ومما
الصاري الى خبر وجهه الا مراد بالجمعة ولم يثبت الحكم بذلك وانما قال بان اذا اسد الظهور
الجمعة لان قوله في يجهل انه قول الساجي مما فهمه وان يكون ذلك من جملة ما فهمه
بالظهور لا سيما بالظهور ورواه او يدل على الظهور فانه اس المبر (في رواه) من سكتة عند
الصاري) في مواضع مطو لا ويختصر المصلحة (ومسلم) ما قال (كان صلى الله عليه
عليه وسلم الجمعة ويصل) مع النبوي اي سرح (اد) صلا (الجمعة) ولعل - لم عن عمل
ما كان يصل ولا تعدي الا بعد صلا الجمعة في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما فعلوا
ذلك عوضا لما فهم من ذلك في وجهه المصدا لا سيما بالجمعة فمما على وجهه والجمعة
فعله احدهم - وارصلا الجمعة على الروايل احدهم اس ان الجمعة بعد ذلك
ان في الغاية ان يكون ذلك فاحرا لعماني اهم كانوا يستعملون بالهولاء عوض
الغاية ويتركون الا انه في يكون بعد صلا الجمعة (ما لم ان الحظا) اي جنبها
فصل الخطيب (سرح في انما بالجمعة لانضم الاسما) وما في ما يدل على سرح مدعه على
الصلا (وقال سعد بن حم) الثاني (هي عملة الر كعس من صلا الظهور فادركها
وصلى الجمعة بعد ذلك وكس من صلا الظهر) اي سكتة منكم من رله ذلك وها هو ام
لانضم صلا به وهذا ما في على الا ولما لم يندل عن الظهور في ظهره معور وصل في مرس
نومها وهو المرح عبد السلام والحوال من هناك والمالكه وعلنه فادرك الخطيب
وصلى الجمعة لانضم انما لكن له سرحها الذي هو الخطيبان لال من ر كعس كما هو
الاول (ولم يكن يود في زمانه صلى الله عليه وسلم على المار) اي المذنب (وبين يده واما
كان ودين لال وحده من يده صلى الله عليه وسلم اذا جلس على المبر كما سرح به اعه الحصة
والمالكه والسابعة وغيرهم) من الجمع من هو الرقع عظم على اعه (وه او الثمان)
ان الحسن على ما في بكر (المرسان) مع المبر وسكون الرا وكسر المعنى بالجمعة ويصح

ما كنهه ولم يبينها الفقيه الى امر عيان منه مرعا بما دورا لنا من حرامان (من
 الخصية في هدايته واداعته الامام على المدر حلس وأذن المودن من يدى المدر ذلك جرى
 التوارى ولم يكن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا هذا الادان) دون الذى جعل
 الاثم عليه في الممار (وعبار اس المباح من المال كنهه ويحرم السبي) كذا في النسخ
 والذى في اس المباح ويحرم الاستعمال عن السبي قال في التوضيح الاستعمال بالسبع وغير
 (عبد ادان حلو من الخطية) اي - لو لم الاستراحه قبلها (وهو المهود) اي في زمانه صلى الله
 عليه وسلم ولم يكن في زمانه يودن على الممارو من يده كما جعل اليوم فانه في التوضيح والممارا
 سبها هذا الحل ما في من عبار اس المباح التي تصرف على المصنف وعن من حله فلم يكن
 عندي سبي فعليه له - انه اراد السبي في السبع والسرا والاسار ومن الصوف ويهود الحس
 الامور المصنوعة بالادان الثاني في الال كما هو مذهب مالك فامر بكتب ذلك هذا - وفي
 المصنف من اس المباح بعد قوله وهو المهود - في من وجعل من من وجعل بلا ما قال في
 التوضيح - ولما به من فعله اس الا اسم عن مالك في المجموعه وجعل في النوادر - اس - ب
 انه كان المودون لانه واحد واحد (فلما كان) اي صار (عيمان) - حاله مخد الحمر
 (وكثر وا) اي الناس الذين يصرون الجمعه بالماده (امر بالادان فعله) اي في الادان
 الذي من يدى الخطاب (على الروا) يعجز الراي وسكون الواو را عدود (م عليه همام)
 اس عبد الملك وكان بعد عيمان بمائة سنة (الى ما بعد) اي امر بعده (وحد ل الآخر)
 الذي - في بعد حلوس الخطيب على المدر (من يده) من واحد في انه اها بالمكان
 الذي جعل فيه فلم - ب خلاص ما كان جعل بالروا بقوله الى المصنف على الممار (اتمنى)
 كلام اس المباح (ويحقر) نصب معقول فعله (قال) رعا له (عبد الحوي) كتاب (م دت
 الطال) واما قول اس أي زبدى رساله وهذا الادان الثاني أحده سوأمنه) - في عيمان
 ولو عبره كان أولى لانه وان كان أموا لكه طالب الخلفاء الراشدين وسوأمنه صار علما بالعلمه
 على - د على واسه الحسن (فقال سارحو) اي كتاب الرساله (العا كهاني وعمره في
 الثاني في الاحداث وهو الاول في الفعل) الذي جعل على الممار (قال) العا كهاني (وكان
 بعض سوسا يقول الاول) في الفعل (هو الثاني) في الاحداث (والثاني) في الفعل (هو
 الاول) في المسروعه (ومسبو) اي ما وفي سبع ومسر (ما مدم) هو قوله يعني الثاني
 الخ (اتمنى) كلام العا كهاني (وعباره الرركسي) كعمره - السافعه ويحلس الامام على
 المسراج (محل الراسه وهو أعلى المدر) (لنصر من من الصعود) هذا أحد العوام في
 روا له والثاني الادان فعله لانس في الامداد الادان لها (م يودن المودن بعد حلوته)
 للاستراحه (فان المادس كان - من يحلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن فعله) اي في
 الادان من يده (أدان فلما كان زمن) خلاصه (عيمان) اي في اسائها (وكثر الناس)
 المسارون الذين يصرون الجمعه بالماده (امرهم بالمادس فلما) اي ما حداث ادان بان على
 الروا وان كان الاول فعلا (مدم الحلو من الى فراع المودن) ومن الساب من يدي
 - دال كذا في عمان معبره لاساد فعله ووجه في حقه الذراع وهو اس سمع سر وولا

الاذان من يدى الامام ليس من الامر المذموم وقال عمر (اي عمر مالك) (هو اصل الاذان لل
 الجمع) (الذى كان في هذا الموضع) (وكذا اصل صاحب مذهب الطالب) (لعمري
 والمبارزى في الاسد كل) اسم السرح الصغر في الموطا لا عن عبد الله (ان هذا السرح
 على بعض اصحابنا فامسكوا ان يكون الاذان يوم الجمعة من يدى الامام كان في ربه عليه السلام
 والسلام رأى يكرهه وان ذلك حديث في رضى حاشا) من ذلك (قال) في الاسد
 (وهذا قول من قال عامه) (الاسد سوكا) (بعض المحدثين) وفي مع المحدثين يروى عن السراج
 على ان من قوله الاذان الثالث ان الاول والاذان والامامه امكنه في المحدثين ان الاذان
 أولا كان في سئل المسجد فلما كان عينا من عمل من يود على الزور فلما كان حاشا من ي
 عبد الله مالك من يود من يده فصاروا بالله فبعض عمل عينا بالذات اه وهذا الذي
 ذكره بعضي ذكره عن مكلف وقد فسره له فصار له سلف ثم هو خلاف الظاهر منه ما امرهم
 عينا بالذات دعى في اسم الله وحاشا اعلم ان بعد عينا من يده سمع اه
 استشهد في الاله ذكر (بعد السامس من يدى) (ما قبل الزاى) (المروى في الصاوي
 السان) (ثم قال) (بعد ذكر) (وهو مع الاسكالكه من اسحق عن الزهري عن
 السامس من يدى مالك بن نويرة) (السا للمعقول والمود لال) (من يدى السامس على الله
 وسلم اذ اسما على المحدثين والجمع واى يكرهه اه) (كلام التوضيح) (والحكمه في جعل
 الاذان في هذا المثل) (اي من يدى الخطيب) (له روى السامس يروى عن الامام على المحدثين
 فيصرون) (نعم انما من انصب اكثر من بعضها نصب كصيروا فيهم تصويرون) (فانهم
 حطب فله المهاب) (وفي نسخة فبعضوا تصويرون) (وهو عظماء في يعرف) (قال في مع الاوى
 وهو نظار ما في سائر محمد بن اسحق هذا الطريق ويذكر) (من الزهري) (في هذا الحديث) (عن
 السامس) (ان الا لا كان يودى على باب المسجد فالظاهر انه كان يلقى الاعلام لا يلقى من
 الانصاب) (ثم لما روى الاذان الاول كان الاعلام وكان الذى من يدى الخطيب للانصاب
 هذا حديث من كلام الصريح ثم قاله بعد قليل) (والذى يظهر ان الامام احدثوا جعل عينا في
 جميع البلاد اذ دله الحكيم كان في حلقه من مطاع الامر) (في رواه البخاري عن السامس
 فادى على الزور عيب الامر على ذلك ولا يجوز فيه فساد حتى الساعة) (لكن ذكر
 انما كفى) (في تاريخ مكة) (انما قول من احدث الاذان الاول بمكة اطراح) (من يوسف الصفي
 وبالنصر رواد) (انما هو وهذا الحديث على قوله في جميع البلاد والخاصة والبلد ان
 اهل المغرب الاخير لا ينادون للصلاة وهم يروى من) (وفي نسخة يروى) (بعضهم يروى
 عن الصفي) (من رواده الزاوى عن رضى سنان عن مكحول كذا في الصحيح في قوله) (من
 عاد) (من حبل) (ان عمر بن موسى) (بالنسخة بذلك قوله) (ان يودى بالاسم الجمع سار من
 المسجد حتى يسمع الناس واخر ان يودى من يده كما كان في عهدنا في صلى الله عليه وسلم رأى
 يكرهه قال عمر بن عبد الله) (اي بعد الاذان) (لعمري السان) (وهذا بخلاف حديث
 السامس وعما سطره في قول الصريح عن رضى ان عن مكحول صحيح قوله) (وهذا مستطع
 من مكحول وعما ولا ينف) (قال الخافعة لان معادا كل حرج من المذموم الى الثام في

أول ما عرفوا السام واسموا إلى أن مات بالسام طاعون عوامي (وعند وادى السام
 عيمان وهو الذي رآه المصنف) دون هذا الأمر (و) لكن (قد روى عند الرضا ما روى
 هذا الأمر عن أبي جريح) عند المصنف (قال قال سليمان بن موسى) الاموي مولاهم المسمى
 مدون قصة في حديثه عن أبي (أول من رآه الأذان بالمدسة عيمان فقال عطا كلا) رجع عن
 ذلك القول (أما كان عيمان يد والسام) الصلاة (ولا يودون غير أذان واحد) لكن عطا
 لم يذكر عيمان بن عيمان فرواه من أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه (ولما سمعوا عن أبي
 السام وهو عيمان بن عيمان الصاري سمي الصلاة) (وعن أبي الجهم قال الذي كان في زمن عمر
 الخطاب) ليس أذاناً بل ذكر كراشيداً ورواه السام إلى الصلاة (اسمعوا على عهد عيمان بن راعي
 أن يصحله أذاناً أو أن يكون في مكان عال فعمل ذلك فبسط السهم لكونه بالعام الأذان ورواه
 ما كان به له غير لكونه مجرداً اعلام) وهذا وإن كان قد احتجوا لأجل الجمع في بعد الصلاة
 (وروى أبي أسيد عن أبي جريح) ذاته (قال الأذان الأول يوم الجمعة مدعاه فسمعوا أن
 يكون قال ذلك على منديل إلا كانوا أن يكون أذانه لم يكن في رصمه عليه الصلاة والسلام
 لأن كل ما لم يكن في رصمه عليه الصلاة والسلام يسمى مدعاه لكن مما ما يكون حسناً) كراته
 الأذان المذكور (ومما ما يكون غير ذلك من أن روى عيمان بن راعي أنه كان أذاناً كذا
 لا هم لم يكرروا عليه اه) ما السهم من فتح الصاري مقدم وبأحد رصمه أنصاوتين عامتين
 أن عيمان أحده لاعلام السام بدخول وبالصلاة فاستأجلى منه الصلوات فألقى الجمعة
 بها وأدى خصوصاً الأذان بندي الخطب ورواه السهم طاعون في الأصل لا يظن وأما
 ما أحذرت السام قبل وقت الجمعة في الدنيا إليها ذكر الصلاة في التي صلى الله عليه وسلم
 فهو في بعض الملائكة من واسع السلف الصالح أولى وأشد في الصاري محمد بن السام
 على الطول على المير في الخطب من الصلاة فبعض الحجة واحتمل من أنه هل هو للأذان
 أو رآه الخطب في القول لأن في العمدة الأذان هناك واستدل به السهم على التأخر
 قبل الخطب ورواه في ترك أذان أبي جريح على أن خطبه الجمعة على الصلاة ورواه من
 الأذان لا يكون إلا الصلاة وإذا كان حجة من مجلس الإمام على المنبر على سبيل
 الخطب في الصلاة ورواه الصاري وأبو داود والنسائي في من طرق حديث السهم ولم يكن
 للذي صلى الله عليه وسلم مؤذن غير واحد وهو طاهر في أراد بن أبي السام من أذان والمراد
 الذي كان يودون هو الذي كان يصح أو المراد في الجمعة فلا رد الصبح وعرف بهذا الردي على قول
 أبي جريح أنه صلى الله عليه وسلم كان أذاناً في المنبر وحل في أذن المؤذنين وكانوا لا يوافقوا
 بعد واحد فادعوا إلى التمام وخطب فانه دعوى صحاح إلى دليل ولم يرد ذلك من طريق
 مصنفه بن أبيه اه (وأول جمعة في التي صلى الله عليه وسلم بالصلاة كما قد ما في
 حديث السهم في أبي سالم بن عوف) في الانصار (في عمان وأداهم) في مسجداهم وقدم
 المصنف في الهجرة اسم الوادي واسم المسجد وأنه لذلك عن مسجد الجمعة (خطبهم) وعلى
 من وكانوا معه وقيل أن من كانهم (وهي أول خطبة خطبها بالمدسة وهو حال حين المجدد أحمد)
 جمع بين المجلسين الأصح والفعله إنما لا صحفاه المحدث وقدم الأصح لأم الكل واستأجلى

لا رآن (وأسمعه) اطلب اعاقته في جمع الاورد (وأسمه ر) اطلب حبه العطران وهو
 السر على الدماء من يحول بينه وبينه كما هو الاذن عماه (وأسمده) اطلب حبه الهداه اي
 الذوام على اوالمراد اطلب ذلك لاسمه (وأسمه ولا كفر) اي لا تأخذ سبأ مما يحب له
 ولا أحور مما يستحصل علمه أي به لا رد على ن رجم انه مومن به ويجعل له ولدا كالكثير
 أو سر له عبادته احدا كما حل الارمان (واحد من كثره) لانهم اعداد والحب
 نعاذى عدو محبوه (واسمذان لاله الا الله وحده لا شريك له) ما كد لوحد (واسمذان
 محمد اعلمه وروله) لجمع العالمين (ار له بالهدى ودين الحق والهدى) ا رآن (والموعظه)
 مواعظ القرآن والقرول الرضى (والحكمه) القرآن او غير (على قدر) استطاع (من
 الرسل) اذ لم تكن بينه وبين عيسى رسول ومنه ذلك سماه سمه كما في الهاري عن سلمان
 وهو اصح ما قيل فيها (وله من العلم) حصل كمن سمع من السعه الامام من اهل الكتاب
 من رضى الى الارادى (وصلاته من الناس) بالكفر والاصق (واستطاع من الرمان) اي
 رمان الانسا (ودنو) قرب (من الساعه) الصامه (ودنو من الاحل) انما هذه الدنيا
 (من يطع الله ورسوله فقد ربى) مع السعي المحمده وكسرها (و) من دعى الله ورسوله فقد
 عوى (مع المحمده والواو اي اسم الله في السر) (ودنو) نصر وضيع (وصل صلا لا بعدا)
 صاحبه عن الحق (أو صمكم موى الله فانه) اي السان وفي قصه فامها اي السعوى وفي
 اخرى فان (حرمنا اوصى به الملة الملة ان يصحبه) نعم الما اي يحمله (على الآخرة) اي
 على الاعمال الساعده فيها (وأن ما صر به موى الله) فام أقوى ما سمعه ويصحه من
 العذاب (واحدروا) حادوا (ما حذركم الله منه) وفي قصه من سمه (فان موى الله
 ان عمل به) اي عاخذوا الله منه فان اسبل او امر واحببوا فيه (على وحل) بعض
 (وحاد من ربه عوى) حمران (وصدى على ما يسمعون) يظنون (من الآخرة) من
 نواها والنجاة من عاصمها (و) من يصل الى الله من امر في السر والعلانية (الظهر
 لا يرى به الا وجهه الله) فان حصل لله منه سرا وجهه (مكن له كرا في عاجل امره وندرا
 دما بعد الموت) في القبر ونوم الصامه (من ممر) تصاح (المر الى ما قدم) في الدنيا من
 الالهام الصالحه (وما كان عاصمى ذلك) وهو السو (تدلو أن سمه وبينه اعدا عابه
 لسمه الملة الاصل اليها) (ومحذركم الله نفسه) ان عصب عليكم او محذركم الله (والله
 روفنا اذ) ومنه محذرهم (هو الذي صدق قوله وانحرو عنه لاحل ذلك فانه يقول
 ما يدل) مانع (القول الذي وما بانظلام) اي بذي ظلم ان الله لا يظلم شيئا لدره (للهند)
 ناعدمهم بعد حرم (فاه والله في عاجل امركم وآجله) بالمدخل الفاضل (في السر
 والعلانية فانه من سم الله كثره) ساءه ونعظم له اسرا و) والله قد عاها ورا عظمها
 بال عابه طوبه (وان موى الله نوى) نعم الله وفتح الواو وكسر العاى المسدده اي
 تدفع (منه) وعنه (ونوى عمرو) وعظمه اي تحفظ المني من مخالعه امره (وان
 موى الله نصر الوحه) كما قال تعالى واما الذين اصحبوه وهم في ربه الله هم وما
 خالون (ورضى الرب ورفع الدرجه) عند الله تعالى وعند علمه (لخذوا حظكم) انكم

(ولا يفرطوا في حبه الله) أي طاعته (فعد عليكم بكتابه ورحم لكم بيده) أي بوليه
 طرحة الموصلة اليه وهي الأحكام الشرعية (لعل الذين صدقوا ويعلم الكاذبون) أي يظهر
 للبيان (فاحذروا) بالصدقة (كما أحسن الله لكم وعادوا أعداء) الكفار (وساهدوا في
 الله) لا فائده (من جهاد) بالجمع معراج الطاعة منه ونصب من على المصدور (هو
 أحسنكم) أحسنكم له (ويمانكم المسار ليل) أي تكبر (من هلك عن بينة) أي بعد حبه
 ظاهر فامتنع عليه (وبعنا) قوم (من حق عن بينة ولا حول ولا قوة الا بالله) فكثر
 الله واعملوا ما بعد الموت فانه (أي الشأن) من يعطي ما بينه وبين الله بكتفه الله ما بينه وبين
 الناس ذلك ما ان الله يعطي (يحكم) على الناس ولا يصون عليه وعمل من الناس) ما أراد
 (ولا يلكون منه الله أكبر) أعظم وأجل من ان عليه (ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
 العظيم) ذكر هذه الخطبة المرقية في بعض رده (وفيها من البلاغة والمصاحبة وعدونه
 الألفاظ وسيم وثباتا وفرب وهمها وقرينة العاطفها وكثر عاصها وأما في القرآن حول ردة
 بالخطبة ما به يتولى من هلك فامتنع عرو بدوهي بعد هذه الخطبة وكذلك في قوله
 وبينه الآية فان السورة منه كلها وهذا الخطبة عليها رعا أخرى ك وله والمور
 والمأرط والحكمة في من الرسل فامتنع اسها في سور المائدة وهي ن أو أحرمارل
 وكقوله فان روى الله من الوحي الخ فامتنع آل عمران عاصها رعا بعد ذلك مما لو أراد
 دوا النصر ان يجمع حرا فلا في سرجه بالامكنه ولا ذبح وما يسطوع الهوى ان هو الا وحى
 فوحى (وعدك صلى الله عليه وسلم بخطب حوكمنا لي قوس) ناد (او عصا) ناد أخرى فاد
 للسويح لا للسور في اتي داود كان اذا قام بخطب أحدهما فمروكا عليها وهو في المنبر (وفي
 من اس ماحه) ويستدرك الخاكم من السور عن سعد المرقط (أنه صلى الله عليه وسلم كان
 اذا خطب في المنبر خطب على قوس) مباح لانه في آيات الحرب ويقع في بعض نسخ
 صحبه اوسف ولا وجوده في اس ماحه ولا عبر فهي خطأ (واذا خطب في الجمعة خطب على
 عصا) رسم باللقب لانها من عليه عن واو (وعندنا اود باساد حسن انه صلى الله عليه وسلم
 قام من مكانه على قوس او عصا) في خطبه الجمعة (قالوا) يرأيه لرداس العلم له كما بان
 والحكمة في التوكيع على نحو السيف) أي السيف ونحو من آله الحرب كالفوس وبأوله
 بان الصورهما المتماثل أي على ما نسه السيف وان دفع لان التواضع المتماثل حتى لا يتخالف
 ان اسم اعاسم مع بعد لو كان فامتنع هذا الخطبة معقول بالنسبة واعاها لوالا بالاسف لا
 مستقدا فامتنع ان المسم علمهم (الاسار الى ان هذا الذي قام بالسلاح) والسيف
 اعطيه (ولهذا حقه بالسيف) كذا من ردتا خطبه وبارع به السلامه اس العلم و
 الهدي (الحوى) يعني كانه المسمى براد المعاد في حرا العباد (ادمال) مالفطه لم يخط
 انه صلى الله عليه وسلم لو كان على سيف وكبر في الخطبة فطش انه كان عسك لم فعلى المنبر
 اسار الى مقام الدين وهو جهل جميع لان الوارد العصارا والعوس ول (بان الذي لم يسم الا
 بالمرآن والوحي) راما السيف فليكن المنبر كمن والمذبة التي كانت خطبه فيها اعما اقتصب
 بالمرآن هذا كلا مرمه ويرأيه المصنف بقوله (كذا قال فانه أعلم) لكن قد امر جماعه

فاعلم رد لربك انك على سبيل محذور ان ذلك هو الظاهر لمصره على ربك السرنا
 والعرو لا تحدى معا اطلب العقل لا تدفعه محو العقل (وكان صلى الله عليه وسلم اذا صعد
 المنبر) لقطه (سلم) على الناس وبه سلك السابعة في سبيل ذلك (رواه ابن ماجه) عن سائر
 ورد في ضعف حديثا كما قاله الحافظ وقال الرقي حديثا وسأل عنه ابن ابي حاتم انا وال
 هذا وصريح ومن لم يأت حديثه مالك ولا توحده (وكان صلى الله عليه وسلم يحط) يوم
 الجمعة حال كونه (فاعلم بحسب) بعد فراغه من الاولى (م يوم يحط) الخطه السابعة
 حاله كونه (فاعلموا) مسلم من رواه سائر من (وراد من سأل انه كان يحط حاله بعد
 كونه دواءه صلب معه اكثر من التي صلا وان كل صلاه معه صلى الله عليه وسلم الي
 حقه بنسبه انا اذ هو محال ان ذلك اعلم ان يكون في سبيله وادى سبيله والى صلى الله عليه وسلم لم
 يصل هذا المقدار والجمع واجب بانه لعله اعتبر اعتدال ذلك كماله وعد الخطه سركه فادى
 صلى الله عليه وسلم الجمعة عشر من وسأول لا تحدى مداومه معه ذلك الله وحصل له
 الفاصلا جمعه فادى ذلك بعد كل ركعه صلا وحصل الخطه سركه من واهل الخمار يسعون
 الى ركعه صلا والصلا ركعه ودارجها السابى واسماحه بدون قوله والله الخ (وفى رواه
 له) سلمه لهدى عن سائر من رواه قال (كاتبه) احصا رواه له للذي (صلى الله عليه وسلم
 حطبان) يوم الجمعة (يحسب سبعا) رأ) في (القرآن وتذكر الناس) بالآله الى
 والخطه والبار والادوية هم بالصوى وسى واقع رصا لله وادى رصا
 لسان ما كان به في الخطه كما به قبل ما كان كان ولحقه او بانى انه كان صرا في والقرآن
 الحمد وانه فرأى بان ما كان له من عساير لم يفسد متعلقا وله يحسب سبعا والاباى قوله
 بعدة من يحسب فلا سبكم (وفى حديث ابن عمر) دأى داود كان عليه الصلاه والسلام يحط
 حطبان) وصل ما اجل فقال (كان يحسب اذا صعد المنبر) حطبه الاسراجه (حتى يفرغ
 المود من يوم يحط) الخطه الاولى (م يحسب) لا يصل من الخطه سبعا (فلا سبكم) جهرا
 فلا سبى رواه ابن حبان انه كان رافعه اى الخلو وسال الحافظ معاذ ان الخلو
 بينهم لا كلامه وليس فيه من اراد ذكره او يدعو سرا وقال المصنف نصيب ان يكون
 حلو به منهم ما قد روى الاحسان من سبى الامع الساب والخط وان مراده ان كان
 الله لا يرفع رواه ابن سائر (م يوم يحط) الخطه السابعة (قال ابن المذركى انه اهل
 العلم) صعب ان قوله صلوه لاهل وهو في الصبح (من علما الا صار الخطه فاعلم) روي (ويصل
 عمر عن ابن سب) ان الصلاه في الخطه سبعا وان سبوا ومن ما لب رواه ابنه واسب فان
 (وكذا اما) اى عصى لترك الواجب (وصحب الخطه) لان وجوبه ليس شرط اعلى هذه الروايه
 (وعند النافى) والاعيه (ان الصلاه شرط) لافعه (بشرط لا يادر كالملاه واسبوا
 حديث سائر من سب) التعميم فربا (وعواطفه صلى الله عليه وسلم على الامام) كما قال سائر من
 سبوا من سأل انه كان يحط حاله بعد كونه (وعسره) الخلو من الخطه سبعا
 اعلم الخلو في سبيله ووجوبه (فلو كان الله وصبروا) اى حاربوا (في الخطه سبعا ما صح
 الى الاصل الخلو) لكن في هذا دلالة لانظر اذ الصلاه سبوا سبوا والى الخلو ان

ان من علمكم قبحوا عبادها والله ما حدثت ابي جده الساعدي انه قام عسبه بعد الصلاة
 فسلم وراى على الله عاصروا له ثم قال اما بعد فاسمعوا احديث المذنبين بحرمه فام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فسمعته حين سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعته حين سلم رسول الله
 عليه وسلم المعروف كان آخر مجلس حلب الحديث وسمعت ذلك الله وراى عليه ثم قال اما بعد
 الحديث في الوصية بالانصار قال الحافظ وقد تنوع طرق الاحاديث التي في الامام - الحافظ
 عبد القادر الزهري ورواها عن ابي وبلال بن صهايا ما أخرجه عن المذنبين بحرمه كان
 الذي صلى الله عليه وسلم اذا خطب خطبه قال اما بعد ورحاله فان وظاهر المواظبة على ذلك
 رئيس قادم الاحاديث اسم الاحتضار بالخطب بل يقال في صدور الرمال والمصعبان (وكان صلى
 الله عليه وسلم اذا خطب) اي وعظ (اجرت عساؤه وعلاصوبه واسد اعصه) لسوجه الناس
 الى اسماع كلامه بحوامع فهمهم وروى ان ذلك في الاذلاع مهم جدا صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم يطلع به ناهي الحديث انه الاحقاد و يدل وسمعه لاحقا اذا كانت الخطبة مسجلة على
 ذكر الساعة ودرها وسمعه ان على الخطيب ان يعلى صوته لسمع جميع من في مجلس وعظه وان
 يكون حركته واهاله مطا به لاهواله فان طائفة قوله ليعلمه وموافقه عليه لسه هو الذي
 الى قول امر وسمعه واما صلى الله عليه وسلم الى اسماع حاله ومعه فان سماع الصبح اذا رأى المصعب
 فاعلاما أمر به بترك ما يسي عنه نادرا الى قول ليعلمه واما السعداء صلى الله عليه وسلم
 فحصل كما قال عاصم ان يكون لاهم حوائف فسمعه بمرعه ويحصل ان يريد ان يسمعه سمعه
 العصمان برفعه صوته ماله في يسمع ما يخطب ويؤيد هذا قوله (حق كانه در حسن) اي
 كن - در و ما من حسن علمه هذا الاعاؤ عليهم فكان انما دور رفع صوته ويحرم عساؤه وسعد
 عسبه على نعالهم كذلك سألته صلى الله عليه وسلم عند الابدان (يعول صهيكم) العدو اي اياكم
 وبالله اح (مساكم) العدو اي اياكم وبالله المساء والمراد الابدان ما عار العدو في الصباح
 او المساء (وبقول) صلى الله عليه وسلم (يا ابا والساعة) بالرفع والاصب روايان
 قاله صبه قول بالرفع عطف على ما به وبالله الناك كذا في الصبر الى صل (كهاين
 وهرن) نعم الرا على المهور والمصعب وحكي كسر هاءه الووي (في اصعبه المساءه
 والوسطى) بينا بالقوله كهاين ورح المصعب بان التسببه واعى في اتصال الساعة ٥ ٥ على
 ان سريعه مصطبه بالساعة واية لا يبعد كانه لاام مع في هاتين الاصعبين واما ما به سلمان
 ورح الرفع بان التسببه واعى في العاوب الذي يروى هاتين الاصعبين هاتين والافى ان و ام
 الساعة قرب زمان بعه كعرب العاوب بين رؤسها في الاصعبين هاتين والافى ان و ام
 بعه ورحام الساعة على كيان العاوب يروى هاتين الاصعبين فليل ويؤيد هذا ما رواه
 الترمذي عن ابي ربيعة بن ابي الساعه كهاين واسار بعض رواه بالنسبة الى الوسطى هاتين
 فصل احدا هاتين الاخرى فهذا امر ح في ان التسببه واعى في العاوب بين الاصعبين لاق
 الاتصال وارجح انصاع المذنبين وروى سدا حروفا عصب في هاتين الساعة فسمعه كما سمعت
 هذا هذه الاصعبه المساءه والوسطى (وبقول اما بعد فان حبرا الحديث كتاب الله) القرآن
 سبحانه وتعالى قوله محمدا لا يكونه هذا المذنب (وحبر الهدى هدى محمد) نعم الهما رفع

اما المصنف رحمه الله تعالى فمكون الدال مع ما حال النووي مصطفاً بالوجهين وكذا ذكر جماعة
 بالوجهين دال عامين ووجه في مسلم باسم وفي غيره بالصحيح وذكر النووي في غير الطريق
 اي احسن الطريقين محمد بن (على الله عليه وسلم) قال دال - من الهدى اي الطريق
 والمذهب وما على رواية الصم بهذا الدلالة والارصاد وهو الذي يضاف الى الرسل والسرار
 والاعباد قال تعالى والمسلمين الى صراط مستقيم وقال تعالى ان هذا الصراط مستقيم
 اقوم وادنى من الله من راد ان يصيب الى الله وهو في التاي دوا وهو والعهده كموله
 المذاهب في راجع ولكن الله مستقيم في رجا قال المصنف وعلى الصم يرجع الكل الى
 معنى واحد الدال على كل معنى واحد وادناه واعلم ان في الخلق لانه كاسه وواصفه
 في الاتصال قال ويرجع رواه الصم والسكون مساعد لنبوه (وسر الامور محمد ماما) مع
 الدال فان المراد من الذي ليس له ان السمع اصل اسم دلالة بالعهده والخوار قال ويرجع المصنف
 اي اسم الله ومع الدال انه لما ذكره في كتابه كان الله علم ان المراد الارصاد الحاصل منه على الله
 عليه وسلم يسلم في كتابه الذي هو حرام له وما حاشه وبنيته وهي الهداه المراد
 لصلال من العالم (وكل ملة ملة) هي لغة ما على من غير مال ساد واسم على في السرعة
 من الدال في اساءه اسم الى واحدة كعلم أدلة المسك على الرد على الملاح والمسدع ومذوبه
 كتصنيف الكتب وما المدارس والربط وما حاشه كالنسط في الاطعمه والاسره ومحرره
 كما را بالاطحان المخرجه للبرآن ومكرهه كما كثر الاسماء المخصوص على كراهها قال
 النووي في الحديث ان الامام المحدثين ولا يضافه ما كثر بكل لاهم الاعمع التخصيص كقول
 تعالى يدر كل شيء (وكل ملة في النار يقول) صلى الله عليه وسلم (اما اولي) (احق) كل
 مؤمن من الله في كل شيء من أمور الدن والدن وحقه الله وعليهم من حكمهم بتعليم ان
 يدلوها دونه ويجعلوها دنا أو هو اولي من أي رأيهم وأعطى عليهم وأمع لهم (من)
 مات و (وله ما لا دله) وانه (ومن ربه دنا) لا دله (أو) ربه (صالحاً) نعم الصاد
 عما لا عاله وأطما لا دله لهم على الصام مصالحهم وهم يحاجون الى كادل ومنهم (قال
 وعلى) يحصل لهم ما راد ان الى كل واحد من المذكورين فلهما اي ربه صفا عليهم
 انهم الى ويكون الصام مصالحهم على ربه دنا فلهما التوجه الى ويكون اداو على
 وهو دلي الداله على الوجوه اعما الى عظم أمر الصانع وسد الصام مصالحهم وسان
 الله اوبى به وبنا اذا الدن فان دناها من وهو اوى المهمات وقها ما عاها ذلك
 يرجع بالنسبة الى الدن فلهما الامرا ويحصل الموهبة بذلك بخلاف أمر الصانع والصام
 مصالحهم واحد فقط (روا) (والتقاضي من حديث) عبد الوهاب بن عبد الحميد في عن
 شعير بن عمار عن ابيه (سار) عن عبد الله (وفي رواية مسلم) من طريق سليمان بن لال عن
 - عن عمار عن سار قال (كان حطه صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة بمكة فذهب على
 عمار واحد (ثم يقول على ارضه) تكسر الهمز ويكون الملة (وقد علا) اربع (مروية
 وذكر نحو) لفظ مسلم من ان الحسد بعله وقرن من القضا عند الحديث فاذا قالوا الله
 ريدون بلفظ واسا قالوا الله وأرادوا به بلفظه كما في الصحيح (وفي) رواية (أخرى)

لم ينص من طريقه ان من - مر من آتبه عن حارث قال (كان) صلى الله عليه وسلم
 (يحب الناس) نعم الطاهر (يحب الله وبي عليه عما هو اقله من قول من قاله ولا يصل له
 من يصل ولا هادي له ولا حاد له كتاب الله قد ذكره وما تقدم) له طه مسلم ثم ساق الحديث
 عمل حديث الباقى (وعن ابي هاشم بن عمار بن ابي) الانصار به عما سمع من رسول الله
 ابن عمر بن عبد الرحمن لامه يارون عمار (قال) له كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واحدا من اولاده و (ما احب) اى - حب (والقرآن الحمد) اى
 الدور بها (الاعين) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مروها كل (وم) (جمع على المبر
 اذا حبب الناس) قال العلماء سب احسانه صلى الله عليه وسلم على كل المبر والعب وأحوالها
 وفيها المواعظ السليمة والزواجر الاكيدة الدورى وقال المصنف ع وقال المنهري اراده
 اقول السور لانه الان جمعها لم يرأى الخط كذا قال قلسا ل (رواه سلم) من طريق
 (وعن الحكم بن سون) نفع الخا الموهلة وكون الراى وبنون (الكلبي) نعم الكتاب ومع
 الامم ما نرى كانه من عرف من يعرفه اوبه من يكرس هو اذن صحابى فدلل الحديث
 قال مسلم لم يرو عنه الا سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كات الساعه عند الحكم وله صحبه من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسأله عن ذلك (قال) قلت انى الى الله صلى الله عليه وسلم سابع سابع
 أو سابع سابعه) - سب الراوى قال فاذن لنا فدحا اعلنا اسأله ان رسول الله لندعولنا بغير قدعا
 لنا بغير وأمرنا بغيرنا وامرنا بغيرنا (فليدعوا لنا) انما مدنا
 انما الله به هاشم صلى الله عليه وسلم سوكا على قوس اوفال على عصا) سب الراوى (لحمده الله
 وراى عليه كلمات) نص من الخافض اى بكلمات اوفه اى اى ذكر كتاب (حمدها)
 اى فليدعوا الله (طسا من ركب) لكره اسها وبلاعة العاطها (سمها) نا (انما)
 الناس امسكم ان هلكوا اولى ما (وا) سب الراوى (كل ما امر بكم به) انكر بكم به (ولكن
 سدوا) عه لى اى لار والاصواب من القول والله ل (واستروا) من الله بالقول
 والى على ذلك (روا احمد وابوداود) وابوداود وعمرهم (وعن يعلى بن ابي) النعمى
 حليف منس (قال) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المبر وادوا بالمال) اسم
 حارث البار ومضى بالمال كسر اللام على الترحيم وفيه اسعار باسمهم لصفهم لا يستطيعون باده
 اللفظ بتمامه والله دوس قال

ما كان أعنى أهل دارهم • عن قولهم بالمال وسطهم

مخروا عن اسكجال لصله مال • فلا حيل داندو بالترحم

(لعمركم انك) لعمركم انك المصنف فى شرح مسلم يحكى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأه
 الا - به ووطأه فى الدور كلها ابنى والى بعد جدا فان قيل كيف نادوا مع قوله
 لا تشرعهم وهم معه اسون اى ساكون سكون باس أحب أم أرمه معطارة واحباب
 عمده فصلاهم الاحوال فسكون أو فبالعله الناس عليهم وسبعون أو فبالسد ما هم
 (رواه البخارى) فى وضعه من الخلق وفى المصنف (ومسلم) فى الجمع (وعن ابى الدرداء
 قال) سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى الجمع فقال (راوى رواه حارث بن ابي النعمان)

ومن بعضهم ما فيه لا ينصرف الا نحوه ولا ينصرف الله سبحانه عن المصنف الى المرسل اموله اوله
كان صدور خطبه الذي صلى الله عليه وسلم اما المصنف فصدر بأنه عليهم خطبه الخاتمه (سأل
الله رسالاً بمحلماني طبعه ويطرح روله وتفتح رصوابه ويحبب خطبه) الظاهر انه
كلام الزهري ويحتمل انه من المرفوع لعلي الا انه (وعنده) اي ابي داود (انصاعه) اي
الزهري (قال لمعاذ بن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اذا خطب) بعد الحمد
والسبا (كل ما هو آت من رب لا تعلموا آت) وان أنما (وبالله امر اوربنا الناس امرا
ماما الله كان) وحيد لا شريك له (وله كمال الناس ولا يعلم ما قرب الله ولا ما قرب لما بعد الله
لا يكون مني الا نادى الله عز وجل وقال سار من عند الله) ربي الله عهما (كان صلى الله عليه
و لم اذا خطب يوم الجمعة يقول يا ذا محمد الله) يعني عليه عاهرا خطبه (ووصل على انسابه
أما الناس ان ليكم عالم) اي طاب سبيل من اعلى معرفه الحق والمباطل او هي جمع معلم
صدر مني يعني العلم اي ان ليكم لو ما (فاسهوا الى عالمكم) اي علمكم ولا يتجاوزوها
وبالله قول الحسن البصري ما اما الناس ان ليكم علما فاسهوا الى علمكم (وان ليكم بهانه
فاتهوا الى ما سلككم) فلا تعذبوها (ان العبد المومن من عبادي) و منهم ما قوله (من احل قد
مضى لا ندري ما الله فاض) ساكم (فمنه) هل يحاسب وبعده على ما فعل فبهه او يعصوه
(ومن احل قدني لا ندري ما الله فاض) انوفه فبهه أم لا (فلما احل العبد من عهده فبهه)
ان يحاسبها على افعالها وسلع عن الا صان وسون (ون دياها لا تحربه) بالاعمال الصالحة
(ون السفيه قبل الكفر) المانع من كثرة العباد (ون الحما قبل المعاصي والذي يعصى
سده) فمن كان مسميه كثيرا (فانه المومن من عصب) نصم فكون نصم العود من
سم اعنى ما كنه اسم مفعول من اسعبت اي طلب منه الاعمال وهو ازاله له وهو الوم
(وماذا الناس من دار الا الحيه) له من (او الدار) للعقار (أقول فوني هذا واسه) مع الله
في وليكم وعن عرو من العاصي (ابا اي صلى الله عليه وسلم خطبوا ما فقال) راد الطراي
من حديث سداد أم الناس (الان الساع من) مخصي مراع (حاصرنا كل ما التبر)
اي الذي (والعاصي) اي الا صي ولوا الكسر (الا) بالصيح والتخصيف لاسه (وان الاخر
احل) في حديث سداد وعد (صادق يعصى) اي يحكم وبه عرسداد (فما لك فادر) على
كل و راد في حديث سداد يحسن الحق ويظلم الما طل أم الناس كونوا أما الاخره ولا
يكونوا أما الناس فان كل أم يد لها ولها هذا آخر رواه سداد (الاولان الحركه
محداه) اي عصبه (في الحاء الاولان السر كله محداه) جمع حدود كعصود (في
البار الا فاعلموا انهم من الله على حد) اي خوف ولا تعروا بالاعمال فان النافع هو الموصول
ولا اطلاع عليه ولانه اذا رضع عدله على عمد لم وله حسه (واعلموا انكم معروفون) كذا
في نسخ رواه الرا والصاد عن عرو وفي نسخ معروفون رواه الراوي من انهم من الله
(الى اعمالكم) ومعروفون عليها فاعلموا انهم من الله على حد (حار) رواه سداد كما فاده قوله
(من عمل معال) ربه (در) عله صغر (حار) يرى نوانه (ومن يعمل معال در سرا
ر) يرى سرا (رواه السامي وعبد الله في الحديث نحو) وروى عنه الطبراني

بمستددا كما لم (واحتفل بصلب الانصاب ومع من جميع انواع الكلام - بل اسمعه
 أم لا) كلام يحمل بسند وحواله على مع وغيره فصرى فيه الخلاف وعلى من قرب من الامام أو بعد
 عنه وعاددا كالمالك والشافعي وعاددا كالنكاح وبصرى وحل الخلاف لم من سكا
 الاقوال الا - فذهب الجمهور الى مع جميع انواع الكلام حال الخطئه ولو لم يسمها
 فذهب المتعن عليه انما لم يصاحبه يوم الجمعة أصب والامام بخطبه بعد لعوب رادى
 رواه أحد علي بن سعيد وطه في ترجمته ورواه في كتابه فان عليه كمل من الزور ارحه
 لغيره لان الزور لا يربط على من لم يصاحبه ولو كان مكروها كراهه تتره (وعن المسامى
 في المسألة قولان) في سنده واما مع الكراهه (مهوران) عنه فلا ساقى ان ارضها مع
 اصحابه السابق (و اما من اصحابه على الخلاف في ان الخطئه يدل في الركعة أم لا
 يدل الاول حرم) طر به الكلام في الصلاة (لاعلى السابق) ولا حرم (والساقى هو الاربع
 عندهم) اى السابعة فصوره الكراهه ولو لم يسم (من أطلق من أطلق منهم ما حرمه
 للكلام حتى سمع من علمهم من الغالطين) في إطلاق الامامة لا كراهه لما لم عليه من ركن
 الادب مع كثر ما فيها (وعن أحمد انصار واصل) بالحره والكراهه (ومعها)
 السابق واحد (اما المتفرقة من سمع الخطئه) فليس له الانصاب (ومن من لاسه ها)
 فلا يكتفى بالركعة بالثلاث والذكر (واعرف ان عند العرب على الاجماع على وجوب
 الانصاب على من سمعها الا في قليل من الناس) ولطاس عند العرب لا خلاف عليه من دعاه
 الامام في وجوب الانصاب على من سمعها في الجمعة وانه غير جائز ان يقول ان سمع من الغالط
 مكلم والامام بخطبه أصب ويحويها احدا من هذا الحديث وروى عن السهمى وباسم المثل اسم
 كانوا سكتهم الا في حرم الامام في الخطئه خاصة وعلمهم ذلك مردود عند اهل العلم
 واحسن احوالهم انه لم يسمهم الحديث في الخطئه وانه مضمون وقاسى دولان قد كرر
 ما فيه المصنف قال واحلف اذا خطب على السمع من الاول وعلى ذلك سكت لما عمل عن
 السلف من الكلام حال الخطئه والذي يظهر ان من في وجوبه اراداه لا يشرط في سمع الجم
 بمختلف غير انتهى وانه نظر اذ السالكون يوجبون الانصاب لا يكتفون بشرط في سمع او على
 ما طر له يكون الخلاف اقل او من كذلك وقد قال هو قبل ذلك في حديث على مره وعاد
 أحمد ومن قال سمع من مكلم ومن مكلم ولا جمعة ما فيه حال العلم بمعا لانه كما سكت
 للاجماع على ما طر من لوف به انتهى (ودخل سكت) فعمله معصوم في سمع
 به التوسيل والمواهب حذف انوفاه وقع في كثر روايات الصحاح وسارها رسل
 بالامام روى في رواية لم يدخل سكت وهو اس منه رسل ان عمرو (الخطا اى) يصح المجهول
 المهمة بعد ما من عطمان من سعد بن مسعود لان وروى عن عبد الطراز ما العمان من رسل
 قال ابو حاتم الرازى وهو وهم من بعض الروا في سنده الا في واطراني أو ما عن اى دراهم اى
 التى صلى الله عليه وسلم وهو بخطه فقال لاني در سكت كذا قال لا الحديث وانه اس
 وسد له وهو بخطه فالحديث المشهور عن اى دراهم الى التى صلى الله عليه وسلم وهو
 حالى في المصدا ارحه اس حان وعه من المعرف ما حكا اس سكران ان الداحل

اصحه وان لم ولو انها حتى حقه عرقه مسلم من صريح مرويه (وعامل على ان
 من لم لم يصرق هذا التصديق ما وده عليه الله والسرهم بأمر بالصلوة في الجملة
 السابعة فان حمل على الجملة او على ان يصدق ما عليه) السابعة قول (قد حمل ا
 في السابعة يصدق بأحد هاتين على انه عليه وسلم من ذلك) التصديق ما وبلا حساسه
 فهو من حسنا (أخرجه التتالي وان سرعه من حديث أبي سعيد أو لا جواز وان حبان ان
 كذا امر بأمر لا يصرق ان يصدق من جملة) يحمل على فعل ذلك بعد عود في كل من الدلائل
 صفة ان امر في كل من حاسم او اقتضاء كما يأتي (ودل على ان هذا التصديق عليه سر
 على لعله سأل) فصدق ذلك في كل من ذلك وان امر في الجملة السابعة لكونه يصدق بأحد
 اليقين وقد لم ان الذي أساءه ككسبه بأمر لصدق عليه وان لم يصدق بأمر في السابعة
 لصدق عليه وهو اكمله ويمكن حمل هذا من جهة الملتحق (وأما الظاهر واطوان
 الله - يعرب بالخوف فصدق في التوروي في شرح مسلم عن الله عز وجل في حق العالم
 العباد) لم يسل وهو وبه عراب وقته (أما الجاهل والماضي فلا) حوب محالوه (وحال
 هذا الجاهل) مثل (محموله في المر الاولي على احدها) الجهل والتسليم (وفي المرس
 الاخير في التسليم) فلا بد لم هذا الجاهل ان يحمل انه عالم بان الداحل والامام يحط
 لا بد في الله وان امر في الاولي له التصديق عليه فلا بد لظن في السابعة حتى امر فكاه
 هم انه تصدقه عليه ايضا فالحسن في السابعة لا سيما وقد قال في الثاني صلى الله عليه وسلم في الاولي
 لا يعود لعل هذا (والجمله لا انص على التاويل المذكور انهم رجحوا ان ظاهر عارض
 لا يصرق بالانصاف والسمع للفظه) قال في العري عارض منه طلب ما هو اقرب مما كونه
 الى واداري ا وآن فاسه والها صوا ووجهه صلى الله عليه وسلم اذا دل لصاحب انصاف
 والامام يحط يوم الجمعه - بل يعرب معنى عليه فان اذا اصبح الامر بالمعروف وهو امر
 الذي بالانصاف مع ضرورة مع التساؤل بالتصديق مع طول رسم الاولي (وهذا احب الخاط
 ان يصر من ذلك) ان المعاديه التي قول الى اسقاط احدا اذا لم يات به لم يعد بالجمع
 والجمع هنا يمكن اما الا انه فليس الخطية كلها قرآنا واما ما فيها من الآ وآن فالحواب عنه
 فالحواب عن الحديث وهو محتمل من جهة الداحل وانصافه في الله بحوران تعالى عليه
 ١٠ ص ك ول اني هرير سكر من السكر وألهم ما رسول الله فاطا على الرسول سرا
 ١١ كذا قال (و) الحاب (عن عمر من ادلة المسلمين) وهي عمر (عما طول ذكر) مع
 ١٢ فانه منه اذا اذاهت يصرق انما هو يصدق دحان (ثم قال وهذا الاحوال الى
 ١٣ من اصله انعم قوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي اذا ادخل احدكم
 ١٤ في ركني) وهو ظاهر في ان المراد من ما اتصه (صديق عليه) يعني
 ١٥ مع لاه دخل التصديق عا اذا كل الداحل مطهر رانسان وعما
 ١٦ في قول التصديق من عدم الاستدلال بالعموم (قال وورد احسن
 ١٧ في) في الطاح من الموصوف في الحديث (عن عمرو) صح الخبر
 ١٨ في قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحط

اذ انى احذركم والامام يحط (وماله) (او درج) ريدان يحط (فلهصل ركعتين
 منى عليه) اى روا مسلم والبخارى (ولسلم طريقا الى صبيان) طلعه من بايع العربى
 مولاهم المكي (عن حاربه قال ذلك في قصة سليل وامطه بعد قوله فاركهما) لطم من قوله
 سليل العظام اى م الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحط بخاس فقال لانا لم ندم
 فاركه ركعتين (وتحور) اى حصى وامبرع (معهما) لتضع الخطه (م قال) صلى الله عليه
 وسلم (اذ انى احذركم ماله والامام يحط والبرج ركعتين ولم يحورهما) من على نعمهم
 الحكم بعد امره لسليل ولذا (قال) روى هذا الخبر لا يطرأ الا التأويل ولا أطى عالما
 يلغه هذا الحديث وقد مضى في القصة (اذ لا) في حكاية لانا ان اعلم عدم ماله
 أو سدود وان كان محصا فيها (وقال العارف بالله أبو محمد) ماله (من اى حر) صم
 ورا (م) هذا الذى أخرج مسلم بن النضر فى الباب لا يحتمل التأويل انتهى وقد قال يوم اعلم امر
 صلى الله عليه وسلم بسنة الجمعة الى قتلها (لانا قصه) ومعه دهم قوله عليه الصلاة والسلام
 فى قصة سليل عند ابن ماجه أصح من فصل ان يحى لان طاهره فصل ان يحى
 الباب) ولو أريد التخصيم لم يصح الى اسمه ماله فلهذا لا يدخل (وايهذا قال الاوراعى
 ان كان صلى الله عليه وسلم فى الصلاة اذ دخل المسجد) لاسم السنة الجمعة وهذا صلاها
 ولا بعددها (وتدفع بان المنافع من صلاة التخصيم والامام يحط) لا يحتمل العمل حال الخطه
 طاهرا ويحتمل ان يكون معنى قوله فصل ان يحى اى الى الموضع الذى آت به الا ان وفاء
 الاسم ماله ان يكون صلاهاى وحرا لمستخدم دهم روى من بايع الخطه
 ورواه فى روايه مسلم أصح من الركعتين بالاثبات والادام وهو لا يبعد ولا عهد هذا
 من سنة المسجد) كذا وقع فى الصحيح واخط مسلم عن سنة ماله من سعدوا من ابراهيم
 عن سمان عن عمرو بن حار عن رجل عن رجل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يحط يوم
 الجمعة فقال أصح من فصل الركعتين فى روايه عنه قال فصل ركعتين من ان
 اختلاف شيخه بالتعرف والتسكرا عما هو فى الامر لاقى الاسم ماله (وأما سنة الجمعة الى
 صلها ما فى الكلام علم ان سنا الله تعالى) فى القرن السادس فى رايه الجمعة فى اسم الا الى
 من صلاه المأذنه عامه بطول حاصله قول الخافض هلم بسببها (وكأن صلاه صلى
 الله على وسلم) الجمعة (فصلها) اى وسيله (من الطول) الطاهر (والصغير) المباح
 (وجها) فصلها (من الطول) والعصر فالطول فى الخطه رعاه صلى الى اللال او وقعها
 فى آخر الوقت وهذا لا يصح ماله او اخطه لانه فلا ساقى ما رواه مسلم من وقوعه ان طول
 صلاه الرجل وقصر خطه ماله من دفعه فاطموا الصلاه واقتصر والخطه ولا خلاف
 الحمد من لان طول الصلاه ماله الى الخطه لا يطو بلائس على الماء ويهوى سنا
 فصلها خطه والخطه فصلها ماله الى وضعها فى الخطه وسماه بالطرا الى الخطه وهو
 نظر الى الصلاه (رواه مسلم والترمذى من روايه حارس ماله) الصالحى ان الصالحى ما
 بالكوفه بعد ماله (رواه فى روايه اى داود) الحمد ماله ماله (مراأتان من
 القرآن) فى الخطه (وبكر الناس) يعطهم عما لى المأذنه (وله) اى لاني داود

عبد العزير) انصار (الرائع عمر بن الخطاب) حكا المارزي الخامس عشر جمع كبره حصر
 في عدده من (والله هذا الاجر ارجوهما من حسنة القائل) ادلم سلم دليل ان أدله من حصر
 من العادس (فاله في فتح الباري) أي قال حكا الأفعال المدكور مجرد دون قوله واسراط
 كونهم الى قوله الثاني عشر فانه ليس فيه فلا حكا على وجهه وأمره واسراط الى آخر
 ما راده اكان المناسب (والله أعلم) بالخمس تلك الأفعال
 * (الباب الثاني في ذكر بعض صلوات الله وسلامه عليه) *

وما يتعلق بذلك من الأحكام وفصل التهجد (قال الله تعالى عليه الصلاة والسلام ومن آل
 فيه سبحانه أي آل رآه والمراد به) أي من الصميري (الصلاة المسجلة على آل رآه واليهود
 في الله اليوم) وهي سجدة في اليوم بالاستسعال بالصلاة وفي الصادق رواية أخرى في الدهر وفي
 فيه سبحانه أشهره قال الطائفة وحكا الطبري أنصار في الخبر لا في غيره قوله فيه سبحانه أي
 أشهره الصلاة التسلي وتسمى التهجد بالشهر روي في المعجم وهو من الأصدا مال سجدة في
 شهر وسجدة إذا نام حكا الطبري وغيرهم في فرق بينهما فقال سجدة مع وضوء وسجدة
 شهر حكا أبو داود وصاحب الزهد في هذا أصل التهجد اليوم وهي سجدة طريح
 على اليوم (وعن أبي عبد الله) يصم أوله آخرها بأربع من المني المعنى مولاهم الصبري
 البحرى المعنى صدوقه - أرى في رأي الطوارح ما به من روى ما في ذلك
 وقد عرفت المناسبات (أما هذا أم والله أحدنا على الدليل) فهو من الأصدا (وعن الأخرى
 أها أحدنا) والجمع هود (وقال المازني) أو عجم (التهجد الصلاة بعد الرقاد) أي
 اليوم لئلا يهاون كالأصم - أن الزاد اليوم لئلا أوها الرقاد في قوله تعالى وعصمهم
 أو أطوهم بقوله (م) بعد الصلاة الأولى (صلاة) يرفع من أحدهم (أخرى) سجدة
 روى (أي) أو (م صلاة أخرى) كذلك (تدرونها قال وهكذا كتاب الصلاة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم) وقال الطبري التهجد الشهر بعد يومه مساهة عن جماعة من السلف (وقوله
 يادله لئلا يهاون) أي في الرقاد (أي الأمور المعروضة على الصلاة أو غيرها حاصصا
 دون أسلافه) أي لئلا يهاون ولا يهاون في رقاد في رقاد (وعن الأخرى
 هذا القول) أي هو - ما نذكره (أد قوله) أي (في سجدة واحدة) الأمر لا يوجب
 وما (موسى كبر هذا التهجد واحدا) عليه صلى الله عليه وسلم كما هو قول الأكر مال
 (وروى الطبري) محمد بن جرير وصحة الطبري في بعضه قال في الفتح الطبري (عن ابن
 عباس أن الناذل) أي الزاد (لا صلى الله عليه وسلم خاصة) دون غيرهما لما كبره (لأنه
 أمر بالصلاة) أي قوله تعالى فأقم الزاد (المراد من الال الاطلاق) (وكتب) روى (عليه دون اسمه
 واسماده) لكن وفي الأمر في الآتي (وقيل عباد زاد له حاله) من السواب
 (لأنه طوع غير تكبر ما على صلحه) (وب) في السعائر (وطرعه هو صلى الله عليه وسلم
 مع حاله) (لا ساد) (وهو من حرمه) (لأنه لا يصح حاله في عبادته) (لكونه
 لا بد عليه) (زاد الخاطو) روى معنى ذلك الطبري وابن أبي حاتم عن محمد بن عبد الله بن الحسن وعن
 عباد كذا روى الطبري الأول وليس الثاني من السواب (فكل طاعة تأتى بها عليه

قوله يرفع الخ
 نظر ما لم يهجمه

الصلا والسلام سوى المكسوة عما يكون لرباد الذوات وكبر الحساب (ادلاد
 مكة والطاعات (فلقد سمى باله) اي رباد (مخلاف الامه فان له) ثم دبو ناسجاسه الى
 الكماراب وهذا الطاعات صياحون المالكين والذوات (كما قال الى ان
 الحس ان هذه الحساب (وزوى سلم من طريق بعد) يكون الى (اس همام) من عامر
 الانصارى الذى يهوى من رجل الجمع اسبهد بأرض الهمد (عن عائشه) آتته عن سعد بن
 امانه أسبى و همام رسول الله صلى الله عليه وسلم المالك رباب المثل الى
 فاب (ان الله اعرض) اي رص (وام اللق في اول هذا السور هو) عائشه (بأنها
 المثل) ثم اللق الاقل (همام الى صلى الله عليه وسلم هو وأخوه حولا) هدف منه
 وأمد الله طامها اي عسر سورا (حي ازل الله في آخر هذا السور الله) في قوله
 فاهروا ما نسرمه (فصار همام اللق بطواعة فصره) وهذا ظاهر في انه كان يصرعه
 ولي الناس و لفرص عليه وحد مدون لغو لانه حصه بالخطاب باسم المثل وفضل
 يصرص لقوله تصفه أو اصرصه فلما أورد عليه ادلس به وروى محمد بن نصر
 في همام اللق من طريق محمد (فكسر الهمزة وحده الميم وكان ان الولد الحظي الغامض
 الكوفي) عن اس عمار ما قد احدث عائشه في ان من الاحباب والتسبيح (وكذا اصرحه
 محمد بن نصر عن ابي عبد الرحمن السلمي والحسن وعكرمة وحماد بأما تصفه عنهم واعا
 احاح حديث عائشه مع صفة الى شاهد لاهما وحلف وروى اس حرر عن محمد بن حنبل قال
 أزل الله لي بيها المثل مكب الذي صلى الله عليه وسلم على هذا مرسى يقوم اللق
 كما أمر الله وكان طامه واهما به وروى ازل الله بعد عسر من ان ريل يعلم أيل
 يصرم أدنى من ثلثي اللق الى قوله فاهروا الصلا في الله عنهم بعد مرسى قال الحافظ
 و معنى ذلك اي حديث عائشه و واقعا ان التسبيح وعكره لان الاحباب مضموم عن
 فرص الحسن لله الا برا وكان قبل الهجر بأكثر من سنة (وسكى السافى و رص اهل
 العلم ان آخر السور تصح افراس همام اللق اما نسرمه ثم يصرص ذلك بالصلاوات
 الحسن) واه سكي محمد بن نصر ذلك بان الآية يدل على أن قوله تعالى فاهروا ما نسرمه
 رباب تأدسه اوله واهو آخرون بما يورث في بدل الله والامال اعاد وقع المذمبه لاهم
 والاسرا كان قلدلا قال الحافظ وما استدله غير واضح لان قوله تعالى علم أن يكون طاهر
 في الاستعمال فكانه ما به امين عليهم من جعل التسبيح قبل وجود المسبحة الى علم اسم السبيح
 (وزوى محمد بن نصر من حديث حمران تسبيح همام الى روع لما هو هو امين عهده) عامر
 اس المراح (في حسن الحظ) مع المعجزة والموحدة وطامه له (وكان ذلك بعد الهجر)
 عد (لكن في اسناد علي بن زيد) عن عبد الله بن وهب عن عمه عائشه (سعدان) تصم الحظ
 وسكون الدال وسمى به لمرتب الى حديث كسره السمي القرقي الخاري م الصرى
 ما بسبه احدى وبلا من واه (وهو ضعف) فلاحه مدعوى أن الآية الناصه
 لا يجوز فيه وهو مخالف لما عليه الاكران السور كلها امكهم ثم ذكر الثامن أنها امك
 الا الآية الاخر (فوحسب همام الا لهدس في) ١) ناسجاع ودهن الناصه فأوجه

ولو قد ركبنا (وهل نسبح في حقه صلى الله عليه وسلم أم لا كثيرا لاجتماع السابعة (لا)
 أي لم نسبح في حقه (والصحيح نعم) نسبح (وهذه السبع أوتوا من الركن) للإمام السادعي قال
 النووي وهو الأصح أو الصحيح في مسلم عن عائشة ما يدل على أنها في معنى حديثها السابق
 ودلالة السبع موروثة لاجتماعه (وقالت عائشة) رضى الله عنها (قام صلى الله عليه وسلم حتى
 يورث قدماه) غلبت وأصبحت نكر المجد (وفي رواه) عن عائشة أن صلى الله عليه وسلم
 الله عليه وسلم كان يوم من الأيام (حتى يعطى) أي يعطى (ودعا) نكر الله أم قال
 الصاري أو ما رواه (وقال يعطى) أي يعطى (ولقد رأى من أبي هريرة حتى رجع ودعا رأى
 وعينهم على حال الحائط ولا اختلاف من هذه الروايات أحصل في الاستحسان والورع وحصل الرابع
 والسبع (دلالة لم يصح هذا أن رسول الله ودعا رضى الله عنه من دعاهما أحرفا
 أولا كونه - داسكورا) كسر السكون وحسن الابدال كاستعداد أنه الأكرام والار
 ن الله تعالى والله ودعا لسبب الإنبال أو والله أدع عن السكر (قال) عائشة (فالمسلمون)
 مع الموحدة والله الالملة كذا رواه العدي ورواه أنس دأى كروا من وقاله أص
 من نسب الدال بحقه كذا رواه عن الأكرام العدي بالمدح والادعاء أصلا وقال
 أبو عبد الله رواه نسب الدال الله مع ما نسب لغيره لأن من الدأى هو كسر اللهم ولم يكن
 صلى الله عليه وسلم سميا ولا مكر الصيغة فصح أنه رواه ودعا ما سيرا من قول
 عائشة لما كبر أحد اللهم في رواه أنس وكثر لجه وقول في ذلك من ذلك ومنه صلى الله
 عا - وسلم معكم لا لم يكن في أصل حقيقته ناديا كسر اللهم كما لم يكن وصعب عن كسر عا
 كان مع له في حال الأساط من الأعمال السابعة استرجع حتى لجه ورواه على ما كان في أصل حقيقته
 رواد نسب معكم من دعا ذلك الاسم طالة السوطي وقال النووي الذي صحت أنه وروى
 في الأكرام (دأى بالمدح) (وكثر لجه صلى الله عليه وسلم) حاشا فإذا أراد أن يركع فامدحها في رواه
 السبع حتى إذا بقي من ركوعه فلا ينسى أنه أو رضى أنه فامدحها (مركع رواه الصاري
 وسلم) ولا يخفى حديث عائشة من مسلم أنصافا كان إذا ركع وهو فامدحها وهو
 فامدحها وإذا ركع وهو فامدحها على طائفة الأولى قبل أن يدخل في السجدة
 الحمد لله ولأن داود وصحبه الخاتم عن أم جعفر بنت محمد عن أبيه صلى الله عليه وسلم لما سجد
 وجل اللهم الحمد لله في أصلا بعد دعائه (والأولى قوله أولا كونه) عائشة
 عن سعد بن سعد أن أبا هريرة روى (لما صلى) (هلا كونه) داسكورا والمعنى أن المعمر
 سبب أن يكون الحمد سكرافكم أمرك) كان المعنى ألا تكر وقد أنعم على وجهه من
 الدار من سكرافكم من الله عز وجل (قال ابن بطال في هذا الحديث
 أحد الأئمة على ما سجد في الله أو أن أسجد لله لا لله صلى الله عليه وسلم إذا
 فعل ذلك مع الله عز وجل) من الله تعالى (فكم معنى لم يعلم بذلك فضلا من لم يأمن أنه أصح
 السار من وشكل ذلك كما قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري ما لم من ذلك إلى المثال)
 السابعة (لا حال الذي صلى الله عليه وسلم كات لكل الأحوال كان له) مع المم
 (ن عباد الله وأن أسجد لله) السبع (في مع الله عز وجل الصلاة والسلام قال)
 - إلى من دسبكم النساء والطالب (والمعنى) ردها من الفرج والسرور

في السبع وسبعة الخ كما قال صحيح على شرطه ما عسى ان عاين ورواه النسائي والبيهقي وأبو
 نعمان عن عمرو بن ميمون عن سفيان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل وهو يعظه اعلم
 حسنة كره (قال البرقي) او العاين في المهم (من من سألته صلى الله عليه وسلم عن سب
 تحمله المصطفى في العباد) قوله لم يصنع هذا وهذه رآه لك (انه اعاد عند) بالنسبة لا يقول
 (الله حوفا في الذنوب وطلبنا للمعصية والرجوع في محققاته وله لا تصحاح الى ذلك فاعادهم
 التي صلى الله عليه وسلم) بحوايه لهم بقوله اهلا كون عبد اسكورا (ان هذا الطار ما آخر
 لالعاد وهو السكر على المعصية) على (انما الاله على لا يرضى عنه في اسما معصية كثر
 السكر على ذلك والسكر لا يعرف بالسعة والسام بالخدمة) للمعصية بان يفعل ما امر به ل
 ما لم امر به مما مضى وان لم يأمر (من كثر ذلك معصية حتى يسكور او من لم قال الله تعالى
 وهذا من عبادي السكور) اي المتور على اذا السكر له ولسانه وحواسه كثر أوفاه
 ومع ذلك لا يندى حبه لان توفيقه للسكر به من يدعي سكر آخر الى عزمه وادراكه ل
 السكر من يرى ظهر عن السكر فانه لا يصرى (وجه) اي الخلد (ما كان الذي
 صلى الله عليه وسلم عليه في الاحكام في العباد والحسنه وربه قال العلماء اعلموا انما
 أعظمهم بسد الخوف) حسب داو واعلى الخفاطة على سد الخوف في الله تعالى (اعلمهم
 نعم الله عليهم وأنه اسماهم ما قبل اصحابها فبدلوا بمحبه ودهم في عبادته لئلا يروا من
 سكر مع أن حقوق الله أعظم من أن يعومها العباد والله أعلم) (هذا كرساى صلاه صلى
 الله عليه وسلم بالذلي) البواهل اي ما في هذا مصدر يعنى اسم المفعول (عن سرح) تصم
 السبح المصم وآثره له معمر (اس هاني) من هذا الحار في المذبح أي المذام الكوي
 الثاني الكبر المصم وروى له سلم وأصحاب السبح والصارى في الادب المصم وروى عن اس اي
 سكر تصممان و يدرية سرح من هاني الحار في الاصغر محمول لا رواه في سبي و
 الكتب السبعه واعاد كثر في التمرين للمعصية ليس هو المراد (قال عابسه رضى الله عنها
 ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العسا قط فدخل في الاصل في اربع ركعات) ما
 (اوسب ركعات) اخرى فأول السبع لا لئلا على الظاهر (روا ابو داود وكان صلى الله
 عليه وسلم يوم اذا مع الصارح) اي الذي لا يكثر المصباح في الال (رواه الصارح)
 في الرقاع وفي وضع من الصلاه (وسلم) وان اوداد ووالساي كلهم في الصلاه (عن
 عابسه وهو يصرح في الصبح الثاني) قال الحافظ وقع في مسند الطيالسي في هذا الحديث
 والصارح الذي والصرحه الصيحه السند وحرر العاد ان الذي يصح عنه ذهب الامل
 بما رواه في تحميد بن نصر قال اس التي هو موافق لاهول اس عابسه ذهب السبل او قوله لـ
 أو بعده يعلل وقال اس بطل الصارح يصرح عندئذ للعل فكأنه كان معصية الزوب الذي
 سادى فيه هل من سال كذا انهم يروى احمد وادوداد وواس ما حبه ما ساد حد عن ريد
 ساد الخبي من هو عالا لاسموا الذي لانه توقف للصلاه وفي لفظه فانه يدعو الى الصلاه قال
 المصنف وليس المراد انه يقول بصرحه حقيقة الصلاه لحرر العاد انه يصرح بصرح
 مما يعان عند طلوع الفجر وعند الزوال فطره فطره الله علمه ما يذكر الناس بصرحه الصلاه

في السراي من دوان من دكانا من حاشاه وحبان لرحمة الملقوب والاولو ساج
 بالسرور وساج العرس واسه حب العرس ومواء في الهوا يود في كل صغر فجمع من
 السهول والسموات والارض الا ان من ذلك حب من له الارض فاداد ما يوم الصاه
 والاه من حاشاه لوع من صول فحلم اهل السموات والارض والاسنان ان الله قد
 اقترب وله وسيعي وان على وجهه سارره من ارضه وكان رحلا في القوم وعنه
 من العرس من ماله فاداه كان من في الليل ساج سوح قدوس وصاحب الذبكه (وقال
 عاتيه كان على السله والسرير سام اول الليل وصوم آخره) من ولده اقرى الى الاحياه
 (صلى) سر به اى ان هذا كان آخره له واعطى حاله والاد فقال عاتيه من كل الليل
 اور صلى الله عليه وسلم من اوله وآخره واو من رايه في ور الى الصغر (م رجع الى قراعه)
 في رواه من لم من كان له حاشاه الى اذه من حاشه سر سام اى اسير خرج من بعد العمام
 وعطاه لا الصبح والنوم بعد قيام الليل من حب لاه من بعد العرس من رايه
 (فاداد المودن) وان لم فاداه كان بعد هذا الاول (وب) عاتيه ومرو حاشه من وقام
 سرعه من القاطع فاداد الاسود بعد مسلم ولا وافته ما قال فام (ان كان به حاشه)
 من ليل ساج من ان سام (اعسل) ولا اسود بعد مسلم عا فاداه من عاتيه الما ولوا فاه
 ما قال اعسل فاما اعلم ما ريد مال الحاشه وكان من الرواد كرا بالقي وحاشه من صلى
 الله (والا) بكر جامع (وما) راد من صلى ركه من (م رجع) الى المصنف الصلا
 في التمر من فاداه هي انه كان يسمى حاشه من ساه بعد احيا الا بالحمد فان الحمد
 به آذا الصاد من صا السهم مع ام اى حاشه عبد مطلقا قال الطي وعكس ان من هما
 لقراحي الاحياء اخرى اولان عاتيه كان مسجور يوم اول الليل وقام آخره من
 احيا ما ان من حاشه سر سام في كل الحاشه فاداد - هذا الاول ان كان
 - ما والاولى (روا السنان) واقطع للهارى (وقال) عاتيه (انما كان عليه الصلا
 والسلام رعا اعسل في اول الليل) من الحاشه (ورعا اعسل في آخر) بعد النوم على
 وصو وان كان حاشا كاذل عليه الاحياء الحيا كان اذا اراد ان سام وهو حب وصا
 وعطوا رواه من روى كان سام وهو حب من عوان عن ما وعلى بعد رعه من حاشه احيا ما
 لسان الحوار (ورعا اور في اول الليل ورعا اور في آخر) وهو اعلى احواله (ورعا
 حور) اعلى (ما عا) ورعا من (م رجم السنان الحوار وان كان الا فصل في صلا الليل
 المهر (وقال ام سلمه) ههنا المومر (كان) صلى الله عليه وسلم (صلى ا) في صلا
 العا والتفيع ما كفى رواه النساى الباقه (سر سام ودر ما صلى ثم صلى قدر ما نام سر سام
 ودر ما صلى - في تصح روا ابو داود والنساى والترمذى) ولا يعارضه حاشه من لاه لان
 كذا من او سام سلمه احدها ساهته من حاشه (وفي رواه للنساى) ايضا عن ام سلمه (كان
 صلى الله عليه وسلم) من حاشه الصا ومع المي عن من حاشه (م نسخ ثم صلى بعد ما ناما انه
 من الليل ثم مضى) من الصلاه (فرومصل) اى قدر (ما صلى ثم مضى) في يومه ذلك
 من صلى ل ما نام وصلاه ذلك الا سر تكون الى الصبح) احيا ما فلاحا فاداد عاتيه فاداد

ابن المودن الخ (وإنما قال ما كنا أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الليل
 صلا الاراسا) معلنا (ولاننا انرا ناعا الاراسا) قال الجماعة اي ان صلاته وبرمه
 كان يصلي بالليل ولا يرب وقتا معصا لي حسب ما سيرة الصيام ولا تعارضه قول عائشة كان
 اذا جمع الصاوح فام فان عاب من غير ما علمه اطلاقه دلالة ان صلا الليل كانت ترفع صه
 عالما في البيت فتراس بجولي على ما روا ذلك وها من كل الليل او يرد على انه لا يخص الور
 يوب نفسه (روا النسا) والصاري في صام الا ل روى الصيام عن ابن كان صلى الله عليه
 وسلم انما انرا ناعا الاراسا ولا ناعا الاراسا (وكان اذا ناعا) اي اتقه
 (نالا ل قال لا اله الا انت سبحانك اللهم) اسبح (محمدك اسبحه ربي) فصح ما لمسه
 واسبق صا العله واعبرها بالعبودية (واسأل الله سبحانه وتعالى) فصح ما لمسه
 ربي ربي (ولا ربح) على من الحو (فاني نعا دهنبي) ربي ربي (وهي من ليل)
 من ربي (رحمة) نعا (اني اب الوفا روي انوداود) حديث عائشة (وهي من ليل)
 ومروا الصاري حديثها (وعها) انما (كان عليه الصلا والسلام اذا هب) ما
 موجه ووجد نعه الله من النوم (نالا ل كبر الله) اي قال الله اكبر (عسرا وجد
 الله) اي قال الحمد لله (عسرا) والقرات (وقال سبحان الله ومحمد عسرا وقال سبحان
 الملك) تكسر اللام (العسرا) وهما من اعمانه في القران (عسرا وسعقراته) اي قال
 اللهم اعمرني واهدني وارزقني كما في رواه (عسرا وهل) قال لا اله الا الله (عسرا من قال
 اللهم اني أعوذ بك من صبي السوء ومن يوم الله عسرا من يفتح الصلا) المعاد له بالليل
 (رواه أنوداود) في السبي (وقد روي) فعله وله (حديث فامه بالليل وورثه) وقاعله
 (عائشة واس عمار) وفي حديثهما من بعض اختلاف (قال ابن القيم واذا احطفت ابن عمار
 وعائشة في سبي راحهما مع عليهما الصلا والسلام بالليل قاله قول عائشة لتكويها أعلم
 الحلي ما بالليل) كما اعرف بذلك ابن عمار من سألته عن ور الأا دل على أعلم أهل
 الارض نور رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال عائشة رواه سلم (اسبي) قول ابن
 القيم (فاما حديث ابن عمار رواه البخاري ومسلم فلهذا من عبد عائشة بموتة له والي
 صلى الله عليه وسلم (ذخا) في ليلهم اراد في رواه لا يتركه صلا روي الله صلى الله عليه
 وسلم بالليل وفي أخرى هب لها اذا قام فأنطق (فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع
 أهله) روحه بموتة (ساعة) من الزمان (مروا علينا كان يلب الليل الاخر) بالرفع صعه
 ليل (أوصعه) وفي رواه فام حتى اذا انتصف الليل أو قبله أو بعده فليل يروى
 في ذلك لعمارة عليه لانه كان في عسرا من فجرى القول في الروا وروى المسامحة
 فيها والادعاءه صلى الله عليه وسلم انما كان في الاصف الاخر (فقد سطر الى السماء) للندى
 (فهر أن في حلى السموات والارض) وما فيها من الخفاف (واحد الاف الليل والنهار)
 بالذهاب والحي والزيادة والامعان (سبي حرم السورهم فام الى العز به فاطان سجادها)
 تكسر السين المتجمعة فيون فأنف صاف حط ويطهها (ممن من الحصة) فصح الحميم (م
 نوصا ومواسا من الوصو) في عسرا من ولا يتركه عوله (لم يتركه) من الما

وكو عن مع أن يدل سد ك ان من ملاب مرات اي قد ل ذلك في سد وكعاب وم في دولة
 سم قد ل ذلك لتراحي الاحاد ومير او ما كندا لا تحرد العطف للعلم ما به ل ذلك اربع
 مرات (كل ذلك سماء وسوما وهو مرأه الا مات ثم اور لان) فالجمع احدي
 عسر وهي دالر كعس الخمس لان ذكر بطول الر كعس يدل على ان ما عدا الخمس
 هم العدد ملاب عسر فمن الاحاد وبول مختلف كذا قاله المصنف في شرح مسلم و
 نظولاه اعلم على ان الر كعس الخمس فكما بعد هذا ما اوفه له عماد كرو قد قال في فتح
 الباري راذا في هذا الزوايه في الزوايه تكرار الوصو وما هو من عر كعس ا و رعا
 ولم يذكر كعس الصبر ايضا واطن ذلك من حيث ان ما باحد ورواه فان ده مصالا
 (واما حد سمانه) هم موله اولافا ما حد سمانه اس (من حد سمانه) من
 عامر الانصاري من عم اس مال (قال اطلاق الى عائنه فملكه ثم المومنين انه ي
 عن حلق رسول الله صلى الله عليه وسلم) فسم الحما واللام ويكون اللام انما (قال
 السبع الف القرآن طلب لي قال كان حاصه القرآن) في الامل باحكامه والساد
 ما آداه والاعباد ما ساه وقصه وحسن لايه ويحمل كما حال الرطبي أن يرث الا تات
 الى انب عليه صلى الله عليه وسلم كعوله تعالى واملد لي حلق طم وكعوله الرسول الى
 الامي الا انه وما في معنى ذلك قال بعضهم وقصه اعما الى التعلق بالحلى الله فعرى عن المعى
 ولها ذلك اسما من صحاب الخلال وسرا للجمال اطف افعال وهذا من وفور عله او ادم
 (لسان المومنين اسدى وور رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كانه) فسم اللون
 وكسر العين من اعادى سمى (له ورا كعوطه) الما الذي ظهره (فسمه الله ما
 ان يعنه) اى وقطه النور وما وصوله والعباد عذوب اى ما ساه فسمه اى الما دار
 (من المسلم) ساه قال الطبري ان قال بمر بعد علما المعاني أن عول ساه وأراد لاند كر
 في الكلام الفصح الا ان يكون فيه عرانه نحو قوله ولو سب ان أنكى دمال كعس وقوله تعالى
 لو أراد الله أن يمدد ولد الاصطفي بأس العرانه في قوله ما ساه أن يعنه فلب كى بلفظ الـ
 ساهدا في العرانه كاه تعالى فسمه لهما سمه من ساهدا ومسا سمه ارس
 ساهدا وأحوال قال تعالى فأوحى الى عبد ما أوحى ما كذب هو ادم ارى فأى عرانه
 أعرب من هذا (مسو له وسوما وصلى بسع وكعاب ولا تحلس فم الاى السامه) الم
 (فمد كراهه ويحمد ويدعو) اى يمد فالحمد ادا من لطفى الساه ادا من في الصاه
 الحمد والمراد كراهه ويحمد ويدعو بعد التشهد (م ساه) والركعه السامه
 (ولا سلم) ها (م وم ساه الى السامه سمه مد كراهه تعالى ويحمد) بنى عليه
 بالتشهد (ويدعو) بعد التشهد (م سلم ساه ساه) لم يحط باعما (م صلى ركعس
 د ما سلم النور وهو فاعد) يا نا لحوار الصلا بعد النور وصل الى فاعدا قال احد
 لا اعلها ما و اضع فلهما واكثر مال (ه ل احدي سر كعس عداى) حطاب
 من عانه لـ (ملا أس) نال وفي معظم نسخ مسلم في النور والاول هو المشهور
 (صلى الله عليه وسلم واحد اللهم) اى عاب عليه حتى من صه سكر كعوطه وورده لي

قد صلى الله عليه وسلم فعلى ما قيل يعرف عسر مكنه فان ابن عبد البر ذكر دم من رواه هذا
 الحديث بن حاتم انه كان يورث ذلك عسر لا يعلو في شيء من اجسام التي آخرها رواه
 جازس بن رافع ورواه عنه هم وأصغر الخياط ورواه عن حاتم بن كازروا مائة
 أو اربعمائة الف ليلة اعماد بن اعماد بن اهل العراق وما حدث به حاتم بن كازروا الى
 العراق اضع عدهم (وفي النسخة عن سرور) بن ابي حنيفة قال (سألت عنه عن)
 عدد (ملا رسول الله صلى الله عليه وسلم) الليل (عقال) حتى (سبعا) بار (وسبعا)
 أخرى (راشد بن عسر) وقع في مائة في اوقات صمت اسباع الوقت وصمته أوله من
 من من اربعه اركان في وقت الصلوات كما كان صلى من التسل بسا الف ليلة اربعه
 (سوى ركعتي العشاء) اي العشاء (انما من العشاء من مجدها) اي عاتيه (كل
 صلى الله عليه وسلم) اي صلى من اربعه (اي عاتيه) (ملا عسر ركعتيه من الزور وركعتيه
 العشر) وهو لم يسم عن العشاء عما انطق كتابه ولا رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 الليل عسر ركعتيه وركعتيه ركعتي العشاء من ليل عسر ركعتيه (وفي
 الصراط) ان العشاء من سرح مسلم (اسكت رواتب عاتيه على كثير من اهل العلم)
 تسام اي ادى الرأي (حيث استتبعهم حديثا الى الاضطراب) الموحى له عيب
 (وهذا انما لو كان الراوي عنها واحدا أو أحرف عيوب واحدا والصواب ان كل
 شيء ذكره في ذلك يقول في اوقات متعددة) عيب اسباع الوقت ما وصفته أخرى
 والمرص والعشاء ويحذرك (واحوال خفاه بحسب الساطع ويان الطوار) لفظ الصراط
 وليس ان ذلك حائر (اسمى) اما ما سببه مسروفا) حين سألها (فرادها ان ذلك وقع به
 في اوقات ٦٠ ما صلى في ١) تسروفا (وبار صلى في ١) موقفة عسر (وبار
 اسدي عسر) واما حديث العشاء عما يقول على ان ذلك كان غالب احواله (وهذا
 يجمع روايا ما يورد في رواية اضطرابها) (فيل والحكمة في عدم الزيادة على اسدي عسر)
 ركعتيه من حديث الليل (ان التمسد والخروج منه وصار الليل وقراءت القرآن اقله وهو
 ارفع والعشاء في أربع والعرب وهي ثلاث وربع النهار فاستبان يكون ملا الليل كصلا
 النهار الى الحد الذي ومن صلا واما ما سببه ثلاث عسر وصمته لا الصبح لكونها ما يرد
 الى ما عتدها اسمي) وهذا قد ذكر الخياط بلفظ وطهر في ان الحكمة الخافضة المصعب
 لانه قال في سرحه للعشاء يعكس عليه صلا الصبح فامام اربعة لا فقه كذا واما سرحه واحد
 لكم الخياط الا من من الخط الاسود والعرب ليلته لحد اذا أدلى الليل رها من
 اهدار الصام فليسأل اسبي وقد تأماته فوجد ذلك لا يعكس عليه فانه قد صرح بكازروا
 بان الصبح ما يرد وهو الصواب وعن ابي حنيفة وهو سادس وعن العبيد بن رافع
 لامن الليل ولا من النهار والمغرب وان كان ليلته لكم انصاف للهاراء ما رأيت اورد كذا فان
 قوله وربع النهار ليس حرمه وان حان والتم في حديث عاتيه وركعتيه صلا المغرب
 لاسم اورد ان اى ركعتيه على اصل الا من من عصر ليلته (وعن زيد بن جابر ليلته)
 بنم صبح المني عاتيه سرحه فالكوفة سرحه عاتيه من اربعه عاتيه وله من وعاتيه

(وكان قول) فيه (رباء ربي واء ربي) أي مكره هذا القول إلى أن يستعدا له
(وصلى أرواح ركعات فراهيها) من وآل عمران والنساء والمائدة أو الألقام سبعة
من الخصال أحد رواه (وروا الصاري وسلم) في دولة الصاري نظيره لم يرو لكونه ليس
على شرطه كما في مع الأباريق والمه على الصاري وأما هو من أرواح مسلم من حديث
(بعضها ما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال له فاصبح المصطفى في معنى
(ركعتين في المائدة) في المعرا ولم يركع (فصل) في معنى (صلى بها) أي في
(في ركعة من ركعتين) قال النووي قوله صلى الله عليه وسلم في ركعة من ركعتين ما لم يركع
منه على ركعة من ركعتين وأراد بالركعة الصلاة كما لها وهي ركعتان قال ولا بد من هذا السؤال
لنظم الكلام بعد وعلى هذا قوله من معنى ما ذكرنا من معنى ما علم على طيانه
لا يركع الركعة الأولى إلا في آخر الصلاة بعد ركعة الركعة الأولى ما رواه الأبي
قوله (فصل) ركعتين من الأبريق مع قوله أو لا فهاهنا صلى الله عليه وسلم في ركعة وأما ما رواه بالركعة
المسلمة أو أن الساني ما كند (م أجمع) سورة النساء فمأخوذ من آي عمران فمأخوذ من حال
كونه (مأخوذ من الصلاة) أي بالرقع والبر (إذا ما به من استيج مع وإذا ما رسول سأل)
أعطى سلم وإذا ما به من سأل (وإذا ما رسول سأل) قال الله في سرح سلمه
استمعنا بطول في فرا ناهله الله في وأن طول الصيام أنه في ركعتين الركوع والسجود
وإن دلال الخصال بعد بأي دور من ركعتين ركعة ومحمد بعده ربه الله من أرواحه
وخطه به فهاهنا ما به لادلالة فيه على أن كثر ما أصل من طول الصيام في على أن الله
يعالي في معنى ما صلى في كل ركوعه وسجوده وأما ما بخطه دون الله تعالى لا يخط في طول
الأمش أو أنه أصلا أن يركع السورة على ما في المصنف العيني ليس وفيه بل على سبيل
الاحتمال وهذا من مذهب مالك والجمهور وأما ما رواه الساني أي مكر الساني وأصح القولين
عنده مع احتمال ما رواه من أوله قوله من رواه من الأبريق على ذلك في ربه صلى الله عليه
وسلم في العرصه الآخر فحصل فعلة هذا على أنه فعلها وإنه زاد الأمر وعلى ما ذكرها كاب
السوريات في مصنف أبي واهي على أن المعنى أن من رأى الركعة السابعة سوره في أبي
صلى الله عليه وسلم في الأولى ثم مكره ذلك في الركعة الواحدة أوليها القرآن وأخاره بعضهم وأول
من من السلف من رواه من فمأخوذ من أن ذلك من من رأى من آخر السور أنه بعد
أنه كما به لمن يظهره والخطوط من على أن ما لم يركع كل سورة ويركب آتم توفيق من الله
يعالي على ما علمه الآن في المصنف وعلى ذلك علمه الأبعد من من صلى الله عليه وسلم من
(م ركعتين في قول) في ركوعه (سبحان ربي) العظيم فكان ركوعه نحو من فهاهنا ما قال
مع الله من ربه ربه (م سلم) (ربنا الحمد) بعدوا وفعل الله (م فهاهنا ما طوله)
(م فهاهنا ما ركعتين) قال النووي من سوار بطول الاعتدال عن الركوع وأحصاها من طول
لا يجوز طوله الصلاة (م محمد بن سالم) في معنى (سبحان ربي) العظيم فكان سوره فهاهنا
من فهاهنا وزاد الساني (في رواية) لهذا الحمد (لأنه ما به من أو عظم لله عز وجل
الاذكر) أي مكر في أمر ما به من وأحصاها من ربه من الله تعالى (وهذا كما به)

أي ما دأبهم فعلموا ما سبى بكوا سبه (ولأنه السبه بالعرض حتى يكون لا ورصلا بعد)
 رأسه كالتلوه والاعمال السبه بحور كهاراً - اختلاف الرض ولا سمع وقد صلى إلى
 صلى الله عليه وسلم لا ذو هو سبه ولم يصل قبله ولا بعده (وأما إمامه عليه الصلاة والسلام
 إلا أنه من سمع) أي ذكر بطله (وهو عابسه رضى الله عنهم أجمعين) فأم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من الليل) إلا أنه من سمع (فصل في أطلال السجود) راد على عادته
 (حتى طيب الله قدحهم) أي عاب (فلما رأوا ذلك) أي أنصرتهم وتلى (عاب الله) وما رآه
 (سبى سرك) أي إمامهم (فصل) إمامه أو صحبه كله له إمامها
 أنه حتى صمدى وقد رآه في رواه فاطمة بنت وقى أخرى في صرح وقى رواه الترمذي وصعب
 ذي على باطن قد سبه فكانهم أحرقت الأتنام مع الوضوء فلا حلف (فروى) فليدفع رأسه من
 السجود ويرفع رصلاه) أشار إلى اسم المأركه في فصل لم يصف سجوده ولا رفع رأسه دوراً
 في استدراك أطلاله السجود (فقال عابسه أو باحدا) تصغيراً وهي المصباح المصروف
 باسمها المجر وهو أسس الألوان والسبل الراوى (أظنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قد حاس) كما قد سبه في أي عذر (ل) وذهب في السبل إلى عرك وأرواحه مع
 أن الله صمد العصبه وحده وأظنه يهوى من حقه موضع الظاهر وضع المصباح أسراراً إلى أن
 لا يزال حتى أن يظن بالآمال أن كمال عهدهم هو من عسر وأما من السيرة والعبود
 إلا أنه (فأب لا والله ما رسول الله ولكن طيب الله حبس لطول سجوده فقال أذرس)
 سبه الأسماء في رواه سجدها أي أناس (أي) بالاص والرفع (لله حده) في الفصل
 وكثرة التواب للأمام فيها حتى عابته بأسماء له نصف أن (فأب الله ورسوله أعلم قال قد لله
 المصنف نـ) (أن) وإلهامه الله عرف عظم كماله فأداه قوله (أن الله عرو وحل بطلع على
 عباد) اطلاع عصارا ورجمه (لله المصنف نـ) لم يعل منها وإن كان أحصراً لا
 وهم أن اطلاع خاص ما له نصف إلى السبه وطأ سار إلى أنه في كل سبه (فصبر
 لا سبه من ورجم السبه من) كسر الطاء إلى المعسر والرجح (وذكر أهل السبل)
 كسر الطاء إلى الطاء على الهدا أو العضا (نجاهم) أي تركهم سجدهم ولا يعسر لهم سبه
 ونراو ربنا وعد أسرار سجدهم لأنهم صعدوا له سجاد فوله صلى الله عليه وسلم لم أن
 الله من الذين يكرهون المعصاة لا حوامهم في صدورهم رواه الذي وصفه بخبر سجدوا
 عظمى العباد والمعصاة ويعبر بالثوب بصدأه وأعظم الكآروا قطع السباح لا سها
 أن كانوا أمارب (روا الأبي) في السبع (من طريق الفلاس المرب) سبه الأوارب
 المصرى الذي في صدورهم وفي بالهدوا - أطاع سبه - ولا يروى عنه وهو أس
 سبه من روى له سلم والأدب (عها) أي عابته (وقال) الأبي هذا (من سبل) سبى
 أن الأهل لم يسمع ن عابته) فأراد بالأسال الأده طاع قال الأبي ويحتمل أن يكون العبا
 أحده عن مكبول (وهو ورد في فصل إلى الصف) شعاعاً أحاديث كبر أكن صعبها
 الأكرون) والمحدثين لصعب رواها وكونهم مجهولين (وجمع ابن حبان بعضها
 ربحاً في صعبه) سبها في نفعها وأطاعها فالأسم المعصية على الحبس في نفعها احتاج

الاحجاج م ما (و ن أمهها) اصل ما أفصلها والمعنى هذا ربهما التصول وان كان صعبا
 لان صعبه لم يسد (كما شبه عليه الخافط) عبد الرحمن (م ر ح ب) الحسبي (ح د ب ع) عانسه
 روى الله عنها قال (د ب) ح ا الم أي عمت (التي صلى الله عليه وسلم) لئلا يكفى
 الرواية وفي بعض النسخ اي طلبه في قرايه وفي البيت له نصف شعبان فلم اجد وفي رواية
 السبي والدارقطني عما كان له النصف للبي وكان على الله عليه وسلم عدي فلما كان في
 حوف الليل فمدته واحدى ما ما أحد التماس من العرب فله ستر طي (م ر ح ب) من البس
 اطله رادى روايته وطلبه في حرسه فلم أحد (فاداه و بال مع) أي يصنع المعروف منه
 المذموم حال كونه (رافعا ربه الى السماء) يميل الى الله الى ربه من لاهل المصالح فلما
 رآها علم اسم اطلب انه ذهب لبعض صراها (و ال ا ك ب بحا ف ا ن ص ب) محو (الله
 عليه ورسوله) اسمه هام انكاري في معنى وفي ذكر الله اعلم الى ان وقع عنه من رسوله محال
 ادكا به من الله تعالى والظلم عليه محال ان الله لا يظلم شيئا لدر (و الب ا د س و ل انه طيب ابل
 ا م ب ن ع س ا ب ل) اي اروا ح ل ود ل ح ا ر ل ل ع د م و ح و ن ال ص م ع ل ل و ان ك ا ب و ل
 و ح و ن و الو ص ر م ن ص م ح و و ف ا ب ا ب ع ل ن ع د ا ل م ع و لا ر د ك ف ت ظ ن ح م م ع ل م ا ل ع م م
 و د ه ا ل ب ف ر و ا ن ا ل a
 ن ع م س ا ب ل (فما ل) بحالها من خطا ظم اعملها الله لم يخرج من بها الى ليلها طالها لى
 و س و ا ب ا ل د ن و ا ع ا ف و ل ا م ح ل ع ل ع ط م ا ح و ر (ان الله تعالى يقول ليله البصر و
 سعيان الى سعيان الله) اي العرفى صا قال ان العرفى العرفى راجع الى الله لا الى دانه وهو
 عمار عن ليله السارل بأمر و منه فالتقول حدى م ه الما ل الم ع و ن ط ل ا و ع ي و ع ي
 لم لم فعل فسمى ذلك بولاع من ربه الى امره و هو ع ي و ع ي و ع ي و ع ي و ع ي و ع ي و ع ي و ع ي
 اما امر او الما ل او اس ع ا ر ع ي ل ط م م ا ل ا ع ي و ا ح ا م م و م و م و د ل و م ك ي ال و ل م ا ل ل
 و ص م م ا ن ع د ا ل ر ب ا ن ا م ع ا م م م و م
 د ل ب ع م a ل ل ك ا ن م ع ا ا ن ال ع ل ف ا ل ا س م
 ال ا ك م M
 لا ي ك ك ا ل ا ل م م م (م م و لا ك م M
 ر و ا ن ا ل م M
 ع د م M
 ا ل م M
 ع د م M
 و ا ص ر م م م م م م م م م م م م م م م م م م م M
 و ا ل م م م م م م م م م م م م م م م م م م M
 ع ر و م م م م م م م م م م م م م م م M
 ح د ا ل و م م م م م م م م م م م م م M
 و ا ل م م م م م م م م م م م م م M

من لسان الله نصب عليه ولا يعل من دعوا لواءه في كل من حتى الصبح فإن الله لم
يسر لم يسر (الامني فاعنه) من بلاه من حد الله بالذ كرا لها دار كل مطلوب
اماعلى حاب الملام وهو من اوديوى واسار بالاسعار الى الاول وطلب الرزق الى الناس
واماعلى دفع مال الملام والله اسأله سوال العاقبة وراد له (الا كذا الا كذا حتى يطلع
الشمس) هذا المبدأ التعصم واسار الى كثر الخوارج والعطا والاتصال والاندماج في باب الله
والادب فيها المذبحا كل مانع في الدرس أو التماسا لم يدع باسم أو دة رحم كافي حدب ومصلهما
كل ما لا يجوز الدعا به قال الر العرا في مره له نصب سعيان مع ان الله يترك كل لسله
فيعبر ان اسعرو ونعنى من النار من ما الله كرمع القول بها وصفا آخر هو ان يعنى
الدارا مدعهم كات وانس ذلك في رول كل ليله ولان القول كل ليله موقف سطر الال
اوباسه وفيما ن العرف فحصل المربه على قدر همه الحدب في باطن الامر والافلا يصح
حتى ن طرفة (اتى وقد كان القاعدون ن اهل السام كماله ن) نصح فسكون
الكلاعي الحمص مع ان الله ووبان واما دام وكبر من مر وحلما كبر اهل الى سيعر
صحا ساوهر عايد رول كبر اوى له الجماعة ما بسه ثلاث وماته وفعال سه اربع اوعان
وماته (ومكحول) النقصى معه به كبر الاوصال روى عن انس واقى امامه وواله وعبرهم
سرح للمسلم والاربعه ما بسه تصح عبر وماته رادعرا المصعب ولعمامه عامر (محم دون
له المصعب) من سعيان (في العباد ومهم احد الناس يعطيهما و حال اسم بلعهم في ذلك
آثارا من الله فاما اسير ذلك مهم احلف الناس في مهم ن فله مهم) ومهم من انا (وقد
أبكر ذلك أ كثر العله ن اهل انصارهم عطا) ن اوى رباح معنى حكة ومحبها (واو
أفى مله كة عداقه) نصح القى اس عداقه تصحها اس عداقه صها اس أفى مله كة بقال
ا هره راسمى المذبح نصح من رجال الجمع ادرك ملا من من العداقه (وهله عدا راجى
اس ريدى ن لم عن صها اهل المذبح وهو قول اصحاب مالك وعبرهم) من الساعه والمراد
نصهم والافا كثرهم لم يعرفوا ذلك اصلا (وقالوا ان ذلك كله نصح) ادلم باب فعله عن النبي
صلى الله عليه وسلم ولا من احد ن اصحابه (واحلف لهما اهل السام) العا ملون بذلك (في
صها احاثها على قولن احد صها انه نصب احبارها جماعة في المصادق وكان خالد بن معدان
ولصان من عامر) الحمصى الثاني روى عن اى امامه وعبر (مكحول) من اطلاق الجمع
لى الاسر والافا اس لسان (فما أسى سامهم ونصرون) باله وودوهو (ونكحولون
ويعومون في المسجد ليلهم ليل وواعههم اصص من رايونه على ذلك وقال في صها هاء
المصد جماعة ليس ذلك بيد هه بلعهم سراب الكرماني في صها له والنابى انه بكر الاحمال
اهواى المصادق لصللا والعصر والذها ولا ككر ان تصلى الرجل في المصاحبه نصح
لاخادب المصربه يطلب صامها وان كات مردام امه مه لانه لم يصدعها واندرج
نصح مطلق الامر ه ام الا ن قال اس ريب (وحدا) امر وهو (قول الاوراعى) ه
الرجس من عمرو (امام اهل السام ربيعهم وعالمهم) قال الحاكم كان اباهم عصر عوموا واخل
السام صوصا (ولا تعرف للامام احد كلام في له الا صص من سعيان ونصح حتى اصحاب

واهمها عنه رواه ابن الرواس عنه في ام ليلي انه دفعه في رواه لم يصب منها
 جماعة لا لم يصب من الذي صلى الله عليه وسلم ولا من افعاله لها واحتمل في رواه اهل
 عبد الرحمن بن رزين الامود وهو النابذ وكذلك حاتم له اصعب من معان لم يصب فيها
 من الذي صلى الله عليه وسلم ولا من (أفعاله) معان عن طائفة من التابعين من
 أعانه بها (أهل السام) مخرج واحد ولا على من قول في الحديث (أهمل ما
 من الطائفة) لأن ربحا (وأما قوله تعالى في سورة النحل ان الله يبارك له ما يروى
 ان الله تعالى ان ربح له الصدور كما قال تعالى ان الله يبارك له الصدور السرف والعظم
 (وكان ذلك في سهر رمان كما قاله الى سهر رمان الذي يار له من القرآن) من اللوح
 المحفوظ الى السماء الدنيا (قال الحافظ ابن كثير) قال ابن عباس (أي الله الباركة لله
 اصعب من معان ياروى) من اس سرور وان المنذر وان أي سام (عن عكرمة) في قوله
 تعالى فيها مرقى كل أمر حكيم قال في قوله الصنف من معان يرم أمر الله وسبح الاسماء
 من الاموات ويكتب الخلق ولا يراد فيهم احد ولا يعرف منهم احد (فقد اهد الله) من
 فيكون أي اعرف في القول حسب حكم كلام بعد واصل الاصحاع الخفاف لطالب السكلا
 في موضعه (فان من القرآن) أي الله الباركة (في رمان) اولى في قوله الله درم
 قوله الذي يار له الصدور وان قال الخوارزمي ان يكون في قوله الصدور وروى الخوارزمي
 وصححه عن ابن عباس قال سبي الى يرى الرحيل في في الاموار وودع الله في الموقم
 فرائد اثاره في قوله باركة الى آخرها قال يعقوب في قوله الصدور في تلك الله في قوله
 الى ماها قال مودودي حكمه الزم لا ال دافا فلا معقوله وسع عكرمة سرده
 فله في قوله هو قوله من هذا ل قال ابن العربي وعمر انه داخل في الكشاف في
 أي من القولين يبدأ في استباح ذلك في اللوح المحفوظ الى الله تعالى أي نصف معان
 وضعه الخوارزمي في قوله الصدور مدع نفسه الارواح الى كمال ونسجه المارون والارال
 والصواعق والصف الى حيز في نفسه الاعمال الى الله في صاحب سما الله ما هو ملك
 عظم ونسجه المصائب الى قلب الموتى في روى القوي عن ابن عباس انه قال ان الله
 يصفى الاقارب الى نصف من انهم يسلوا الى الملاحة في قوله الصدور وهذا ان صح وب
 الجمع المنذر كور وعكرمة على مع نصهم بان اسدا ذلك يكون له نصف معان وعامة في له
 الصدور مدع ابن كثير عن نفسه ما روى على نص من ان الله الباركة لله في قوله الصدور
 الصواعق الاحمال من ان الله حارس معان ورواه السهري وغيره قال (وأما الحديث
 الذي رواه عبد الله بن صالح المصري (عن النبي) من سجد الامام (عن ع ل) بالصبر
 ابن حبان (عن الزهري) من معان قال (احرق عمن من سجد من المعبر من الانس) بالجمع
 واسكان المجهول النبي الاحسن الخوارزمي صدوقه او هام وروى في الاربعه (قال حال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقطع الاحمال من ان الى معان) أي عرو مردأ من عرو
 لله الله الى ملها من العلم الى عن أ عما لم يصب في ذلك الله لكني سلم ذلك الى حال
 الموت في الله الصدور كما عن ابن عباس ورواه الموطأ من الله ان ابن عباس قال ان الله

قوله ابن الحسن
 في نسخة ابن
 الحسن والرواه
 معجمه

[illegible]

(قال عاصم بن مولى الصلت) ما العظم في الناس (بارك الله تعالى عليه) من نور
 الاله همام الاصمعي لانه لم يعرف اليوم على الورى ان اياها كان لا سام حتى نور وكاد
 نور اول الليل فكان ممر راء هذا ان لا يوم فصل الورى واطام اهل الله عليه وسلم انه لم
 كعب (فقال عاصم بن عبيد بن جابر ولا سام في) لان العباد اذ هو في حجاب لا سام
 اذ امام السد وانما يكون ذلك لالا كما قال صلى الله عليه وسلم انما عاصر الانبياء ام
 اعصاب ولا سام فلو ياولا نعا صوته بالواذي لان ربه الصخرة او بالعن لانا العباد كما هو
 مدو ط (روا البخاري و سلم) والى العباد كلهم من طريق ماله عن بعد ما يرى
 عن ابي سلمة (واما ما رواه ابن ابي عمير) عنده الله من محمد بن ابراهيم وهو اوسيه (من
 حديث ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يعلى في رضاء من ركبته والورق فاساد
 صعب) وعبره به بعدهم عسكر والمسكر من اقسام الصعيف ذهب اعشى فلا علك في
 الخيال الاله عليه (وقد عارضه حديث عاصم هذا) المسمى على صفة (وهي اهل الحال التي
 صلى الله عليه وسلم انلا من غيرها) فقدم حديثه الهدي الواحد (وقد كان الاخر في
 ربه عليه السلام اسرع على ان كل واحد من في من في بيته ممر راء حتى انقضى صدر
 اى له في عيسى (من خلافه عمر) من الخطاب كما رواه مالك عن ابن شهاب (وقد انصاري)
 عن عبيد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن عمرو بن عبد الرحمن بن عبيد (ان عمر
 راح له) لعله قال من حيث مع عمر بن الخطاب له (في رمضان الى المسجد) الا وى
 (فادا الناس اذواع) يصح المهر فيكون الواو فرأى فالت بعض من جعله جماعة
 (معه فون) نعم لعلنا كد ملصق به واحد لان الاذواع الجماعة المعروفة لا واحدة
 من لفظه وقال ابن فارس والموهري والحمد الاذواع الجماعة لم يوروا مع فون فلفه يكون
 الشعب لتخصص اذواعهم كانوا يملكون في المسجد بعد صلاة العشاء من راء (نصلى الرجل
 لفسه ونصلى الرجل صلى بصلاته الزهط) ما من ثلاثة الى عشرة وها يان لما اجد اوله فوه
 اذواع (فقال عمر) والله (ان لا يرى) من الراى (لوجع هو لا على فارى واحد لكان
 اجمع) لفظ الموهما ان كان امل اى لانه لفظ الكسر من المصنوع والمضى للاسلاف في
 اذواع الكلمة (مهم) مهم على ما رآه (مهمهم على اى من كعب) اى جعله اماما له مهم
 قال الساجي واس الس وعمرهما السطط محمد بن الحسن بن محمد بن صلى الله عليه وسلم من صلى معه
 لك الساجي وانما كره لهم ذلك حسبه ان يرض عليهم فلما مات صلى الله عليه وسلم من ذلك
 وقال ابن عبد البر اعلم عمر بن موسى الله عه ما رصه صلى الله عليه وسلم ولم يعه من الموطنة
 عليه الاحسبه ان يرض على ا وكان ما لم يرضى روافضا فلما كان ذلك عمر اهاها
 واحباها في سنة اربع عشرين من الهجرة (مهمهم) لفظ الزواج عن عبد الرحمن بن عمر
 معه له اخرى (فادا الناس يملكون صلاة فاربهم) اى اما بهم قال ابن عبد البر فوه ان عمر
 كان لا يرضى معهم اما لعله نأمر الناس واما لانهم اذعه في الصلاة (فقال نعمت
 المدعة هذه) قال الساجي نعمت باننا على مذهب النضر فملا من على لا يصلح الا لما
 وى تسع نعمتها و ذلك على اصول الكوفة و هذا هو راجع منه ما اول من جمع الناس

في تمام رمضان الى امام واحد في الدعاء ما استدامها المندفع وليست منه غير ما دفع
عروبا من الجماعة والناس الى حرام انتهى وقال ابن عبد البر رحمه الله لا يفتى في
ما دفع منه واعا الدعاء المندفع خلاف الله انتهى فبما دفعه لانه صلى الله عليه
وسلم لم ينسها الاجماع ولا كما في رن الصدوق وهي اعم مما اختلف على عمره من
ويطلق سريعا في مسائل الدعاء وهي ما ذكر في العهد المروي ثم تنقسم الى الاحكام الخمسة
سدت كل دعاء لانه عام مخصوص وقد عرفت في غير سورة نعمت الدعاء وهي كنه
تجمع لها نكاتها كما ان سر جمع المساوي كلها واذا اجمع الجماعة على ذلك مع عروا
عنه اسم الدعاء (والى امون) وفي أى الصلاة ونحوه أى امره او الجماعة الى
سامون (ما الفصل) الصلاة (الى ومون) سورة ونحوه كساعة (مريد آخر
القول) بهذا الصريح منه بان الصلاة آتيا الى اصل راوله وقد أى الله على المستعسر
بالامه او قال المستعسر في قوله وفي اسعير لكم روى اخرهم الى الجهره
أمره للاسه (وكان الناس ورواه) ثم جعله عروا للسل كما قاله ابن عبد البر
(واعا احكاما سالاه كان امراهم) وقد قال صلى الله عليه وسلم يوم النجوم امروهم (كما
ول عرو) على اصحابنا وانى ادروا بالبر لاساس من قرا اى قاله ابن عبد البر (وروى
عن عرو من طريق عرو) من الزبير (ان عرجع الناس على اى من كعب فكان
دعى بالرجال وكان عرو) من اوس بن حاربه (الدارى) العناني السهم اسم له سبع واقام
بالدعاه الى ان قتل عمار فكان يبيت بالدارى من سبى ما يسه اربعين (صلى بالناس) وروا
محمد بن نصر بن كعب قال من هذا الوجه فقال سليمان بن ابي حمزة بن عبد الله بن عمار
وله ذلك كان في وقت (وفي الموطا) عن محمد بن يوسف عن السائب بن ربيعة قال (امر
عرو) من الخطاب (اى من كعب وعمر الدارى) بالالف عمدا كثر روا الموطا ومنهم من
الناسم والعمى وروا يحيى الاذلى ويحيى بن بكير وعمرهما الدارى بالناسم وكلاهما صواب
لاجماع الوجه من هذا لانه لا يسه الى احد الاعلى الدار من حاله والناسم اسمه الى دير كان
فيه عرو من اسلا (ان وما الناس في رسل) احدى عشر ركعة وقد كان القارى يقرأ
بالسبعين كانه في العمى وما كان يقرأ الا في مروج الصبر هذا من الموطا الا انه
اسمه اعطى في زمانه لاصل عمار المندفع أى في رمضان أى التفسيره (وروى
البيهقي باسناد صحيح) عن السائب بن زيد (أن الناس) انوا يسومون على عهد عرو
الخطاب في شهر رمضان عشر من ركعة قال الخطيب والسري أى المنكسمة (في كونهما
عشر من ان الروايت في عشر شهر ران عشر ركعات) يعنى المؤكد لان الروايت عند
السابعة اسان وعسرون عشر مؤكدا (فصوغ لانه) أى رمضان (وصحيد
وسهر) اسما للعباد (وفي الموطا) عن يزيد بن رومان انه قال كان الناس يسومون في
زمان عرو من الخطاب في رمضان (سلا وعشر من ركعة) وجمع السوم يسومانهم كانوا
يسومون سلا (بعد العشر من الاصاب) (وفي الموطا عن محمد بن يوسف) الكندى الذى
الوجه الساب (عن السائب بن زيد) يحسنه روى الكندى آخر من ما بالدين من الجماعة

- واحد عشر (أما واحد عشر) أي أمر غير أي أو بمائة واحد عشر و رافعه
 فربما قال الناسي أن الأمر واحد عشر من قول عائشة ما كان يرد في صلاته ولا في غيره على
 واحد عشر ركعة (وقال عبد المومنين) من محمد الذي روى عن محمد بن يوسف عن السائب
 (أحد عشر ركعة) وصححه ابن عبد البر وروى عن مالك الكاهن وهو له واحد عشر ركعة وأنه وهم
 وليس كما قاله من رواه سعد بن منصور بن روحه آخر عن محمد بن يوسف فقال واحد عشر
 كما قال مالك مع أن شرط السيد ودفعه في الجمع وقد قال ابن عبد البر في نفسه يحمل أن يكون
 ذلك أولاً ثم مضى ثم طول الصلوة وعلهم أن واحد عشر ركعة وصححه قول السبي فأمروا
 بأحد عشر ركعة من روى وأوردوا سلاسل وكذا نحوه قول المصنف (والجمع بين هذه الروايات
 يمكن بألف الاحوال) فأمرهم أولاً بأحد عشر ركعة ثم بأحد عشر ركعة (ويحتمل أن
 ذلك الاختلاف بحسب نظر الراي ومقتضى ما حسب قال المصنف من الروايات) لأن
 بطول الصلاة أصل فأمرهم به أولاً (وبالعكس) - من كثرة الروايات كما قال المصنف في نفسه
 عليهم وأما ذلك بعض الروايات له زيادة الروايات كما قاله الناسي فعنه (وهذا روى محمد بن نصر)
 المروزي (من طريق داود بن قيس) المحدث القصة القاض (قال أدركت الناس في أمار
 أمان بن عثمان) من عثمان (وعمر بن عبد العزيز) في المدينة وهو روى عن عثمان بن مالك
 روى عن سلاسل وقال مالك (الامام) هو الأمر القديم عندنا بالمدينة (وعن الزعفراني
 عن الساجي وأما الناسي وهو روى بالمدينة سبع وثلاثين ركعة وسبع وثلاثين ركعة وليس
 في من ذلك مني) لأنه ناهله (وعنه قال أن أظفروا الصلوة وأما السجود فثلاثين ركعة
 أكثر السجود وأما الصلاة (أما السجود) (والأول أحب إلينا) له قوله صلى الله عليه وسلم أصل
 الصلاة طول السجود (انتهى) وهل يجوز لغير أهل المدينة صلاحها وبلاي قال النووي
 قال الساجي لا يجوز ذلك لعدم روى لأن لا خلاف في صحة ركعة الصلاة (أما السجود) (ومدحه) -
 (وحيثما هو قول) الساجي هو أنه ليس في شيء من ذلك صحيح لأنه ناهله وقد استدل به الساجي
 وهو (الخطي من أحد عشر ركعة أهل المدينة) مقام ثلث وثلاثين ركعة (لأنهم أجمعوا
 على صحة الاقتداء بأهل مكة في الاستسكان في النقص لا المضافة كما طعن بعضهم فكذلك
 الخطي منه قال المصنف وأما فعل أهل المدينة هذا أرادهم مساواة أهل مكة فأمروا كانوا
 يطوفون سبعاً من كل روي ويحتمل فعل أهل المدينة مكان كل سبع أربع ركعات وقد حكى النووي
 العراقي أن والده الخاطب لما روى إمامه مسجد المدينة أحبا منهم المدة في ذلك مع مراعاة
 ما عليه إلا أكثر كان يصلي التراويح أول الليل بعشر ركعة على المعتاد ثم يوم آخر الليل
 في المدة ثلث عشر ركعة فصح في الجماعة في شهر رمضان خمس وأسمى على ذلك عمل أهل
 المدينة هم عليه إلى الآن (ومضى) أي يجب (أن يسلم من كل ركعة فلا يصلي أربعاً
 تسليماً بفتح) صلاة (وفاً قاله الناسي) حسن في ما روى في صلاة الظهر والعصر أربعاً
 تسليماً واحد حار والمروان التراويح عشر وعنه الجماعة) فيها (أما السجود) فلا
 يعبر عما ورد (فأله النووي في ما روى وصرح به في الروضة) أم كتاب شهر للنووي (وقد كان
 صلى الله عليه وسلم يطيل الصلاة في قيام رمضان فالحال أكثر روى) دليل ذلك أنه (قد

صلى الله عليه وسلم (قال صلى الله عليه وسلم) (قال صلى الله عليه وسلم) (قال صلى الله عليه وسلم)
 اقول الحمد لله رب العالمين وسبح على اسمائه وصفته العظمى والى من يولاه توفيق
 جميل فله هذا على انه قبل العرسه الاحمر (لا عزماءه يتخوف الاوف وسأل) اى اسعاد
 بن ذلك وفى سلم وادامها به فيها السبع سبع وادامها به فيها السبع سبع وادامها به فيها السبع سبع
 (قال) حذوه (ما صلى) التى صلى الله عليه وسلم (الركعتين حتى لا يأتى به) فله
 اعلمه (الصلاة) اى صلا الصبح (أمر به أحد وأمر به التمسى وعد) اى التمسى
 (انصاه ما صلى الأربعة ركعات) حتى لا يأتى به فله يدعو الى الصلاة العدا
 وفى اى دوزن على أربع ركعات فرائض العر وآل عمران والدا
 والمائدة والانعام طسعة وأمل الحديث فى حله بدون
 دولة فى رمضان وبالماء ولها ودمى مريضا
 (وكان السابغ) الامام (فى رمضان
 سبغون حبه سر وهما فى عصر
 الصلا) واحد لئلا
 وارى بالماء
 م

864/

م طبع الخزانة السابعة وبناه الخزانة الثامنة اولى (الباب الرابع فى صلاة على الله عليه وسلم والى)